

التَّائِبِينَ إِلَى اللَّهِ
فِي
الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

مكتبة الرشيد
نشر والتوزيع
طريق المطار - ص.ب. ١٧٥٢٢ - هاتف: ٤٥٩٣٤٥١
الرياض - الشركة العامة للتوزيع

التأويل النحوي في القرآن الكريم

رسالة دكتوراه (١٩٨٠-١٩٨١)
أقيمت بمقربة الشرف الأول
من كلية دار العلوم - جامعة القاهرة

الجزء الأول

تأليف
الدكتور عبد الفتاح أحمد الجوز

مدرس قسم اللغة العربية في كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

مكتبة الرشيد

الرياض

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةُ الْكِتَابِ

لقد وجدت وأنا أعد لنيل درجة الماجستير أن لفظة التأويل يكثر دورانها في مظان النحو المختلفة ومؤلفات إعراب القرآن وغيرها، فشدني هذا الدوران إلى هذه اللفظة، فرايت أن أقوّن كل ما يدور في فلكها.

ولقد أكثر النحويون عبدة الأصل النحوي من الالتجاء إلى التأويل النحوي خوفاً على هذا الأصل من التداعي أمام الشاهد القرآني الفصيح وغيره من كلام العرب، نظمه ونثره، وعليه فلا بد أن يصبح النص القرآني غير المذعن له مسرحاً رحباً للافتراضات والتخمينات والتخديرات.

ولست أنكر أن من النحويين وغيرهم من أهل المذاهب قد لجئوا إليه ليمزّزوا مذاهبهم الدينية، وعليه فكتب التفسير وإعراب القرآن حافلة بتأويلات المعتزلة والشيعة وأهل السنة.

ولست أنكر أيضاً أن هناك آيات لا يصح حملها على ظاهرها لأن المعنى ليس عليه، فالالتجاء إليه لا مفر منه ليصح المعنى.

ولعل ما شدني إلى هذا البحث أن الدارسين المحدثين كثيراً ما تصدر عنهم الصيحات والدعوات إلى تجديد النحو وتيسيره، ولعل أهم وسائل التيسير عندهم إلغاء التأويل الذي يقوم على الافتراض والتحمل والتخيل، وهذه الصيحات والدعوات يرثها الخلف عن السلف، ولست مغالياً في قولي

إن كثيراً من هذه الصيحات لا يقوم على دراسة جادة لهذه المسألة، ولعل بعضها يصدر عن حقد دفين للعربية ولأحد علومها الشريفة الذي يني على صرحه تفسير القرآن الكريم في كثير من المواضع.

وتكاد مكتبتا النحوية تخلو من مؤلف يجمع في ثناياه هذه المسألة بظواهرها المختلفة ومواطن الالتجاء إليها أو التفور منها.

وبعد فلقد عشت مع هذا البحث ثلاث سنوات قبل أن أسجله، نلتها سنوات ثلاث أخرى قضيتها في عزلة تامة مع كتب إعراب القرآن وتفسيره ومظان النحو المختلفة مخطوطها ومطبوعها، وأحمد الله الذي أعانني على إتمامه.

ولقد رأيت أن يكون هذا البحث في أربعة أبواب ومدخل وخاتمة، المدخل يدور في فلك التأويل، معناه وأسبابه، أما الخاتمة فهي في أهم ما انتهت إليه في هذا البحث.

ولقد رأيت أن يكون الباب الأول في دور النحويين القدامى والمحدثين في التأويل النحوي وأن أوزع مظاهر التأويل النحوي في القرآن الكريم على ثلاثة أبواب، كل باب من هذه الأبواب يقع في فصول:

(١) الباب الأول: النحويون والتأويل:

وهو يقع في ثلاثة فصول:

الفصل الأول: حركة التأويل النحوي قبل سيويه.

الفصل الثاني: سيويه وغيره من النحويين القدامى والتأويل النحوي.

الفصل الثالث: الدارسون المحدثون والتأويل النحوي.

(٢) الباب الثاني: من مظاهر التأويل النحوي: الحذف:

وهو يقع في ثلاثة فصول:

الفصل الأول : حذف الاسم، وهو يدور في فلك المرفوعات والمنصوبات والمجرورات التي يجوز فيها الأوضاع الإعرابية الثلاثة.

الفصل الثاني : حذف الفعل والجملة، وهو في حذف الفعل وحده وحذفه وفاعله المضمر، وفي حذف جملي الشرط وجوابه، والقسم وجوابه وغير ذلك.

الفصل الثالث: حذف الحرف، وهو في حذف حروف الجر والعطف والنفي وغيرها من الحروف التي أجاز النحويون فيها الحذف.

(٣) **الباب الثالث :** من مظاهر التأويل : فيما لا يظهر على آخره الحركات الإعرابية:

وهو يقع في أربعة فصول:

الفصل الأول: الجمل المؤولة بالمفرد التي لها موضع من الإعراب، وهي: الواقعة خبراً، أو فاعلاً، أو مبتدأ، أو مفعولاً، أو حالاً، أو مستثنى أو المضاف إليها، أو التابعة لمفرد أو غيره، أو التي في موضع جزم، أو المفسرة لما له موضع على مذهب الشلوين.

الفصل الثاني: الظرف (الجار والمجرور والظرف)، وهو فيما يتعلق بمحذوف عند النحويين، وهو الذي في موضع الخبر، أو الصفة، أو الحال، أو مفعول الأفعال الناسخة الثاني، وفيما لا يتعلق بمحذوف، وهو المفعول به، المفعول له، المفعول فيه، التمييز، نائب الفاعل.

الفصل الثالث: المصادر المؤولة من الحرف المصدرى وما في حيزه، والحروف المصدرية هي: أن، أن، كي، لو، ما، إذ، كيف، اللام المكسورة.

الفصل الرابع : الإعراب المقتر، وهو في المضاف إلى ياء المتكلم

والمقصود والمضارع الذي آخره ألف، والمقوص والمضارع المنتهى
يواو أو ياء.

(٤) الباب الرابع : مظاهر التأويل التحوي الأخرى.

وهو يقع في ثلاثة فصول:

الفصل الأول: الحمل على المعنى، وهو في الحمل على التوهم،
والحمل على الموضع، والتضمين، والعوامل المعنوية، والحكاية.

الفصل الثاني: الزيادة، وهو في زيادة الحروف، وزيادة الأفعال
وزيادة الأسماء.

الفصل الثالث: تأويل اللفظة باللفظة لموافقة المعنى، وهو في تأويل
الفعل بالفعل والاسم بالاسم، والمشتق بالمشتق والجامد بالمشتق.

وبعد فليست أنكر أن لأستاذي المشرف الدكتور عبد الرحمن السيد أثراً
بيناً في إخراج هذا البحث على ما هو عليه، فكثيراً ما كان يزودني
بتوجيهات هادفة مصدرها القراءة الدقيقة الناقد لكل ما في هذا البحث كلمة
كلمة. ولست أنكر أنني كنت أخالفه في بعض المسائل، فكان ذا صدر
رحب غير متعصب لرأيه أو متحيز لرأي آخر، فكان بذلك خير مشرف وخير
نصير عند استعصاء بعض المسائل، فله جزيل شكري وتقديرى
الصادقين.

ونسأل الله أن يوفقنا عالمين ومُتعلِّمين.

المؤلف

الدكتور عبد الفتاح أحمد الحموز

أستاذ مساعد (النحو والصرف) رئيس قسم اللغة العربية

في كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بالإحساء

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

مدخل الكتاب

التأويل، معناه وأسبابه

معنى التأويل:

لعل من الضرورة قبل أن أناقش هذه اللفظة وما تحمله من معانٍ وشيوعها في مؤلفات النحو وإعراب القرآن أن أوضح الفرق بين التفسير والتأويل ومواقف العلماء من هذه المسألة، لأن التأويل النحوي امتداد لهما؛ فهو يدور في فلكيهما كما سيوضح فيما بعد.

ولقد اختلف المفسرون القدامى فيما تحمله هاتان اللفظتان من معانٍ وفي ذلك مذهبان:

(١) أنهما بمعنى واحد، وهو قول أبي عبيدة وثعلب وطائفة^(١)، ويظهر لي أن القرطبي من أنصار هذا المذهب: «والتأويل يكون بمعنى التفسير كقولك: تأويل هذه الكلمة على كذا، ويكون بمعنى ما يشول الأمر إليه، واشتقاقه من: آل الأمر إلى كذا يشول إليه، أي: صار. وأولته تأويلًا، أي: صيرته، وقد حذّه بعض الفقهاء فقالوا: هو إيداء احتمال في اللفظ مقصود

(١) انظر: مفتاح السعادة: ٢ / ٥٧٣، كشف القنون عن أسامي الكتب والفنون: ١ / ٣٣٤، البرهان في علوم القرآن: ٤٩ / ٢، تلح العروس (أول)، تفسير الشافي: ١ / ١١، لسان العرب (أول).

بدليل خارج عنه، فالتفسير بيان اللفظ كقوله: «لا ريب فيه»^(١) أي: لا شك. وأصله من (الفسر) وهو البيان، يقال: فَسَّرْتُ الشيءَ (مُخَفِّفًا) أَفْسَرُ (بالكسر) فَسْرًا. والتأويل بيان المعنى كقوله: لا شك فيه عند المؤمنين...^(٢).

وذكر ابن تيمية في (صريح المعقول لصحيح المتقول)^(٣) أن لفظ التأويل في القرآن يُراد به ما يثول الأمر إليه وإن كان موافقاً لمدلول اللفظ ومفهوماً في الظاهر، ويُراد به تفسير الكلام وبيان معناه وإن كان موافقاً له، وذكر أن هذا هو اصطلاح المُفسِّرين المتقدمين كمجاهد وغيره. وذكر أنه يُراد به أيضاً صرف اللفظ عن الاحتمال الراجع إلى الاحتمال المرجوح لدليل يقترن بذلك، وتخصيص لفظ التأويل بهذا المعنى يوجد في كلام بعض المتأخرين، أما الصحابة والتابعون لهم وسائر أئمة المسلمين كالأئمة الأربعة فلا يخصصون لفظ التأويل بهذا المعنى. ونجده أحياناً يسمي من يلجأ إلى التأويل بالمعنى الثاني لتأييد ما يذهب إليه من آراء بأهل التحريف والتأويل.

وجاء في كتاب (المفردات في غريب القرآن) للراغب الأصفهاني:

«والتفسير قد يقال فيما يختص بمفردات الألفاظ وغريبها وفيما يختص بالتأويل، ولهذا يقال: تفسير الرؤيا وتأويلها...»^(٤).

وعليه فالتفسير أعم من التأويل عنده، وذكر^(٥) أيضاً أن أكثر استعمال

(١) البقرة / ٢.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ١٥ - ١٦.

(٣) انظر: منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدريّة وبهامشه كتاب (صريح المعقول لصحيح المتقول): ١ / ٥.

(٤) المفردات في غريب القرآن (فسر).

(٥) انظر البرهان في علوم القرآن: ١٤٩/٢، مفتاح السعادة: ٥٧٣/٢.

التفسير في الألفاظ وأكثر استعمال التأويل في المعاني، وأن أكثر استعمال التأويل في الكتب الإلهية، أما التفسير ففي غيرها.

ودكر الزركشي^(١) أن التفسير والتأويل واحد بحسب عُرف الاستعمال والصحيح تغايرهما عنده

(٢) أن بينهما فرقاً : وقد مر أن مذهب الزركشي هو تغايرهما. وذكر الإمام أبو القاسم محمد بن حبيب النيسابوري^(٣) أن بعض العلماء في زمانه ممن لا يُحسنون تلاوة القرآن أو معنى السورة والآية لا يحسنون التفريق بين التفسير والتأويل.

والتفسير عند الماتريدي^(٤) هو: القطع بأن مراد الله تعالى كذا، والتأويل ترجيح أحد الاحتمالات بدون قطع وقيل إن التفسير ما يتعمق بالرواية، والتأويل ما يتعلق بالدراية.

وجعل الزركشي التأويل من باب الاجتهاد: «والرابع ما يرجع إلى اجتهاد العلماء، وهو الذي يعلب عليه إطلاق التأويل: وهو صرف اللفظ إلى ما يؤول إليه، فالمفسر ناقل، والمؤول مستط...»^(٥)

وذكر أبو طالب التلي^(٥) أن التفسير هو بيان وضع اللفظ إما حقيقة وإما مجازاً كتفسير الصراط بالطريق، والتأويل تفسير باطن اللفظ، فالتأويل عنده إخبار عن حقيقة المراد، والتفسير إخبار عن دليل المراد.

(١) انظر البرهان في علوم القرآن ٢ / ١٤٩

(٢) انظر البرهان في علوم القرآن ٢ / ١٥٢.

(٣) انظر تأويلات لعل السنة ١ / ٢٤، مفتاح السعادة ٢ / ٥٧٣.

كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ١ / ٣٢٤.

(٤) البرهان في علوم القرآن ٢ / ١٦٦

(٥) انظر مفتاح السعادة ٢ / ٥٧٣

وذكر أبو نصر القشيري^(١) أنَّ التفسير مقصور على السماع والتأويل على الاستنباط.

والتأويل عند البغوي^(٢) والكواشي^(٣) صرف الآية إلى معنى موافق لما قبلها وبعدها وغير مخالف للكتاب والسنة وذكر بعض المفسرين^(٤) أنَّ التفسير في الاصطلاح هو علم نزول الآيات وشؤونها وأسباب النزول، وترتيبها، ومكيها ومدنيها وغير ذلك.

والتأويل في الشرع عند الجرجاني^(٥) صرف اللفظ عن معناه الظاهر إلى معنى يحتمله موافقاً للكتاب والسنة.

وبعد فلست أريدُ أنَّ أمضي في ذكر آراء المفسرين القدماء في هذه لمسألة لأنَّ المجورين للتأويل يكادون يجمعون على أنَّه حمل النص على غير ظاهره لاستنباط معانٍ توافق ما في الكتاب والسنة.

والتأويل مصدر أول يُؤوِّل، وفي اشتقاقه قولان^(٦):

١ - أنه من: آل يؤلُّ أولاً ومآلاً، أي: عاد وزجَّع. ويقال: أول الكلام تأويلاً، وتأولته: دبره وقدره وفشره. وقيل إنَّ أصله من المأل، وهو العاقبة والمصير.

٢ - أنه مشتق من الإيالة، وهي السياسة، فكأنَّ المؤوِّل للكلام يسوسه

(١) انظر مفتاح السعادة: ٢ / ٥٧٣.

(٢) انظر فتح الباري: ٩/١، مفتاح السعادة: ٥٧٣/٢، تفسير السقي: ١١/١ وانظر حاشية الشهاب: ٥/٣، كشف الظنون: ٢٣٥/١ - ٢٣٦، البحر المحيط: ٣٨٤/٢.

(٣) انظر: كتاب الترميمات / ٣٤.

(٤) انظر: الدر المنصور، ورقة / ١٠٦٩، لسك العرب، تاج المروس تهذيب اللغة (أول)، البرهان في علوم القرآن: ١٤٨/٢، كتاب المصردات في غريب المعاني (أول)، دثره المعارف الإسلامية: ٥٧٣/٤، البيان في إعراب القرآن: ٢٣٩/١، حاشية الثاني: ٥٧/٢، أحكام القرآن لابن العربي: ١٦١٦/٤.

ويضعه موضعه، وتقول العرب: قد أُلّا وإِلّ عليا أي: مُستأ وميسر عليا،
أي: سامنا غيرنا.

وجاء في (مواهب المفتاح)^(١) لابن يعقوب المغربي أن التأول هو
التعلّل من: آل إلى كذا، ومعناه: نطلبُ المال، وهو الموضع الذي يؤول
إليه الكلام من حقيقته الأصلية، وهذا التطلب يكون من جهة العقل

وذكر أبو حيّان أن الخطابي جعل اللفظة مأخوذة من (الأول)، وهو
خطأ عند أبي حيّان. «والتأويل مادته همزة وواو ولام من: آل - يؤول وقال
الخطابي: أولت الشيء ردّته إلى أوله، فاللفظة مأخوذة من الأول انتهى
وهو خطأ لاختلاف المادتين»^(٢).

ولم أقف على مص في مظان السحو المختلفة أو إعراب القرآن يبيّن
كيفية تسرب هذه اللفظة إلى مؤلفات السحو، وإنني لأذهب في هذه المسألة
إلى أن الكلمة انتقلت من المفسرين وكتبهم إلى السحويين وكتبهم، ولعل ما
يعزز ذلك أن كثيراً من شواهد السحو مصدرها القرآن الكريم وقراءاته، وأن
سحوي لا بد له من زاد يعنّي به أصله النحوي، وعليه فيجب أن يكون ذا
معرفة واسعة في علوم القرآن المختلفة.

ولست أذهب إلى أن الكلمة اكتسبت معنى جديداً في مؤلفات السحو
بغير معانها في التفسير لأن كثيراً من تأويلات السحويين يدور في فلك
لمعنى أو تأييد أحد المذاهب. ولست أنكر أيضاً أن كثيراً من التأويلات
يدور في فلك الأصل النحوي لتعزيزه والمحافظة عليه من تلك الشواهد
التي تُخرمه^(٣).

(١) انظر: شرح التلخيص ١ / ٢٢٢.

(٢) البحر المحيط ٤ / ٣٠٦.

(٣) انظر الخصائص ١ / ١٩٩، المحض في نيل وجوه شواهد القراءات ١ / ١٨٠ =

ويظهر ذلك واضحاً في قول القرزوقي لعبد الله من أبي اسحق الذي
سأله عن رفع (مجلف) في قوله. ^(١) *

وعص زماي يا بن مروان لم يذع من المال إلا مُسحتاً لو مُحفُ

وما يسؤوك وينوؤك، علياً أن تقول وعليكم أن تتأولوا. ^(٢)

ولعل ما يبرز ما أدهت إليه ما نشره النحويون في مؤلفاتهم من معاني
لهذه اللمعة. جاء في (البحر المحيط) ما يلي. «والقول الأول أحسن لأن لا
نصير إلى التأويل مع إمكان حمل الشيء على ظاهره لا سيما إذا لم يُفهم
دليل على خلافه» ^(٣)، وجاء فيه أيضاً: «ومنى أمكن حمل الشيء على
ظاهره كان أولى، إذ العدول عن الظاهر إلى غير الظاهر إنما يكون
لمرجح...» ^(٤)، وجاء فيه أيضاً «والذي أقول إنه متى أمكن حمل الشيء
على ظاهره أو على قريب من ظاهره كان أولى من حمله على ما لا يشمل
العقل أو على ما يخالف الظاهر جملة...» ^(٥).

وجاء في (المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات): «والكلام ملاقي
ظهيره لاطنه، وليس لفظه على شيء وممناه على غيره» ^(٦).

وجاء في (الكشاف): «ولو كان الصمير للأيدي لم يكن معنى السب
في الإقماح ظاهراً، على أن هذا الإضمار فيه صرب من التصف وترك

= الإنصاف في مسائل الخلاف: ١ / ١٨٨ شرح الفصل لامين يمش: ١ / ٣١. وهو من
البحر الطويل.

(١) خزانة الأدب: ٢ / ٣٤٧

(٢) البحر المحيط: ١ / ٣٠٨.

(٣) البحر المحيط. ٢ / ٢٥٨

(٤) البحر المحيط: ٤ / ٣٠٧ وانظر البحر المحيط. ٤ / ٣٩٦، ١ / ٤١١

(٥) المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات ١ / ٢٤٨

الظاهر الذي يدعوه المعنى إلى نفسه إلى الباطن^(١).

وجاء في (شرح المفصل) لابن يعيش: «وهو في الوجه الأول عطف ظاهر وفي الثاني عطف متأول»^(٢).

ولست أريد أن أمضي في استقصاء لفظة التأويل ومعناها في مطا
النحو، فهي تشيع^(٣) في مواضع كثيرة منها.

ولم أتف على نص وضح فيه النحويون معنى (التأويل) بحرياً، فالكتب
التي جمعت في ثناياها أصول النحو وأدلته تكاد تكون خالية إلا من بعض
إشارات العاصفة، ومن ذلك ما جاء في كتاب (الاقتراح): «قال أبو حيان
في (شرح التسهيل): التأويل إنما يسوغ إذا كانت الجادة على شيء ثم جاء
شيء يخالف الجادة فيتأول، أما إذا كان لغة طائفة من العرب لم تتكلم إلا
بها فلا تأويل، ومن ثم كان مردوداً لتأويل أبي علي: ليس الطيب إلا
لمسك، على أن فيها ضمير الشأن لأن ما عمرو نقل أن ذلك لغة تميم»^(٤)
وجاء فيه أيضاً «فاشار بهذا الكلام إلى أن الشاذ ونحوه يطرح طرحاً ولا يُهَنَّم
بتأويله»^(٥).

وجعل أبو البركات بن الأنباري (التأويل) وجهاً رابعاً من أوجه
الاعتراض على المتن: «والرابع التأويل، مثل أن يقول الكوفي: الدليل

(١) الكشف: ٣ / ٣١٦

(٢) شرح المفصل: ٧ / ٢٢

(٣) انظر حاشية الصان على شرح الأشموي. ٢٩١/٢، مختصر في شواذ القرآن من كتاب
الديب / ٥٧، دلائل إعجاز القرآن / ٧٧، المقلمة المحببة. ٩٨ / ١، إعراب القرآن
المسبوق إلى فزجاج ١ / ١٣٤، المقرب / ٦٣، شرح ابن عقيل على آية ابن مالك
٢٧٩/٢

(٤) الاقتراح / ٢٩، وانظر الصفحة / ٨٢

على جواز ترك صرف ما ينصرف في ضرورة الشعر قول الشاعر^(١):

وَمِمَّنْ وَلَّتُوا عَابِـرُ دُرِّ الطُّولِ وَدَوِ العُرْصِ

فترك صرف (عابر) وهو منصرف، فدلَّ على جوازه. فيقول المصري
إنما لم يصرفه لأنه ذهب به إلى القبيلة، والحمل على المعنى كثير في
كلامهم...^(٢)

ولقد وقعت على مصوص في كتاب (بديع القرآن) لابن أبي الإصبع
المصري توضح أن التأويل يُلجأ إليه عند مخالفة النص للأصل الحواري،
ومنها: «وأما الثاني وهو ما يوهن ظاهره أنه خارج على قواعد العربية. فقوله
تعالى: ﴿وَإِنْ يقاتلوكم يُؤْلُوكُمْ الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا يُتَصَرَّوْنَ﴾^(٣)، وهذه الآية
خولف فيها طريق الإعراب في الظاهر من جهة عطف ما ليس بمجروم على
المجزوم، ليعدل عن الظاهر إلى تأويل يصحح المعنى المراد، فإن المراد -
والله أعلم - بشارة المسلمين بخذلان عدوهم في الحال وأنداء في الاستقبال،
ولو عطف العمل على ما تقدم على قاعدة العربية الظاهرة لما أفاد سوى
الانحياز بأن العدو لا ينصر في الحال وفي زمن المقاتلة ووقت التولية، ولا
يعطي ذلك خذلانهم على الدوام في كل حال، فقد قال الحاق: إن الوجه
في هذا الموضع أن يقال هو عطف الجملة على الجملة، فإن التقدير: ثم
هم لا يتصرون، والإنشكال يلقى مع ذلك، فإنه يقال: لم عدل عن محبي
الكلام على قاعدة العربية المعروفة إلى ما يحتاج إلى التأويل...^(٤)

(١) هو لبي الإصبع المدوني، وهو من الهرج

نظر: لسان العرب (عمر)، شرح المفصل لابن يعيش، ١ / ٦٨،

الإصبع في مسائل الخلاف: ٢ / ١ - ٥، المسألة (٧٠)، شرح شواهد المعجمي مهابش
خرابة الأدب، ٤ / ٣٦٤.

(٢) الإعراب في جدول الإعراب ولمع الأدلة، ٤٩ /

(٣) آل عمران / ١١١

(٤) بديع القرآن، ١ / ١٣٢

ومنها : «ومما جاء ظاهره موهماً مخالفة القواعد العربية أيضاً قوله تعالى ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً﴾^(١)، فإن ظاهر الكلام يدل على تحريم نفي الشرك وملزومه تحليل الشرك، وهذا خلاف المعنى المراد.

والتأويل الذي يحل هذا الإشكال أن الله سبحانه وتعالى قال لي - ﷺ : قل لهؤلاء تعالوا أتْلُ ما حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ، فلما اجتمعوا إليه قال لهم: وَمَا كُمْ رَبِّيَ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً...^(٢).

وتشيع لفظة التأويل في مؤلفات السحو المختلفة^(٣) وهي تدور في فلك حمل النص على غير ظاهره، لتصحيح المعنى أو الأصل النحوي.

وتُعبّر عن التأويل أحياناً بالفاظ أخرى تحمل المعنى نفسه، ومن هذه الألفاظ (التحريض): «تتلخص في تخريج قوله ﴿لَا تُصَيِّتُ﴾^(٤) أقوال...^(٥)، وهي تحريجات ضعيفة ينبغي أن يُترز القرآن عنها...^(٦) ومنها (الحمل)، وهي لفظة وردت في كتاب سيويه، ولقد تنبعت م

(١) الأمل / ١٥١

(٢) يدع القرآن / ١٣٤.

(٣) انظر المكشاف ٣ / ٣١٥، ٥٠٨، حاشية الشهاب. ٣٩٨/٦، ١٤٨، البحر المحيط. ٤٢٦/٤، ٤٤٤، ١٨٦/٥، ٢١٧/٨، تفسير القرطبي ٢٣٧/١٧، المجلة في علم الفراءات السبع لأبي علي الفارسي. ١٨٩/١، حاشية الصبان على شرح الأسيوطي ١ / ٩١، ٢٩٢/٢، المختص ٣٣٩/٣، ١١٦/٤ - ١١٧، المحضب في تفسير وجوه شواد الفراءات ٣٣٩/٣، ١١٦/٤ - ١١٧، المحضب في تفسير وجوه شواد الفراءات. ٢ / ١٥٠، ١٤٥/٢، جمع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر). ١٩٧/٢، شرح المصطلح ٢ / ٩٢، ٦٧، ٨، شرح ابن عقيل: ٩٥/٢، ٢٧٩، معاني القرآن للأخفش ورقة ٤٧/٢٧

(٤) الأمل / ٢٥

(٥) البحر المحيط. ٤ / ٤٨٥، وانظر البحر المحيط. ٢٥٩/٥، ٤٤٤/٤، ٤٠٤/٦، ٢٨٣ / ٧، المكشاف. ٣١/٣

(٦) البحر المحيط: ٤٣٢/٤، وانظر الدر المصنوع ورقة / ٢١٦٤، الاشياء والعيان ٦٧/٤

في الكتاب فلم أوفق في العثور على لفظة (التأويل): «فليس في هذه الأسماء في هذا الموضع وجه سوى أن تكون على حالها قبل أن تلحق (إلا) لأنها بعد (إلا) محمولة على ما يجر ويرفع وينصب كما كانت محمولة عليه قبل أن تلحق (إلا)»...^(١)

وقد تستعمل لفظة المحمل بدلاً من الحمل. «وهذا محمل سهل والوجه الأول أعوص»^(٢)، «وأحسن ما في محامل الآية ما ذكره الأستاذ أبو علي»^(٣)

ومنها (التوجيه). «ولا يسوع إنكار هذه القراءة ولها التوجيه الجيد في لامية، وجهت على أنه متدا محذوف الخبر...»^(٤).

ومنها (التقدير): «ولا حاجة إلى هذا التقدير إذ الجملة مستقلة في الإخبار بدونه...»^(٥)، «فإن الاعتقادات والتقديرات تفسدها تارة، وتصلحها أخرى...»^(٦).

ومنها (الوجه): «فزعم عثمان أن الآية تحتل وجهين غير ما قلده»^(٧).

(١) الكتاب (مطبعة بولاق) ١ / ٣٦٠، وانظر في هذه اللفظة الحصة في علل القراءات السبع لأبي علي الفارسي ١ / ١٢١، المحشب في تبيين وجوه شواذ القراءات ٢ / ١٦، أحكام القرآن لاسي العرب ٤ / ١٦١٦، شرح المفصل لاسي يعيش ٢ / ١٠١، إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج: ١ / ٢٠٥.

(٢) البحر المحيط: ٧ / ٥١

(٣) كتاب الإصناف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال بهامش (الكشاف): ٢ / ٥٣٢

(٤) البحر المحيط: ٤ / ١٩٠، وانظر الدر المنصور ورقة ٢١٢٨، البحر المحيط: ٤ / ٤٤٤، حاشية الشهاب: ٨ / ٢٠٩.

(٥) البحر المحيط: ٤ / ١٩٠

(٦) المقدمة المحببة: ٢ / ٣٩٨، وانظر: شرح المفصل لاسي يعيش: ٢ / ٣٨، ١٠١

(٧) إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج، وانظر: شرح المفصل لاسي يعيش: ٣ / ٣٤.

ومنها (الاعتقاد) : « فإن الاعتقادات والتفكيرات تقبلها تارة وتُصحى أخرى »^(١).

ومنها (الاحتمال) : « ولا يتأتى على بقية الاحتمالات السابقة... »^(٢)

ومنها (الحجة) « وتشيع هذه اللفظة في الاحتجاج للقراءات »^(٣) « والحجة لمن نصب أنه جعل (ماذا) كلمة واحدة... »^(٤).

ومنها (التناول) : « ولا تحتاج إلى إبعاد تناول واعتقاد من ليس بظاهر »^(٥).

ومنها (حل) : « وحله أن يقال إنه محتمل من حيث نوهم المخاطب »^(٦).

ومنها (القانون) : « فتخرج هذه الآية على ذلك القانون... »^(٧).

ومنها (الحيلة والتمحل) : « التمثل الطلب بحيلة وتكلف... »^(٨).

ومنها لفظة (التفسير)، ولقد فرق النحويون بين تفسير المعنى وتفسير الإعراب، فتفسير المعنى لا يعتمد بالصاعدة النحوية، أما تفسير الإعراب فلا

(١) المقدمة المحسية ٣٩٨/٢، وانظر البحر المحيط ٤٤٨/٧، شرح المصنف ٣٤٠/٣، حاشية الشهاب ١٨٣/١، المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات: ٢٦٢/٢

(٢) حاشية الشهاب: ١٨٣ / ١

(٣) انظر: الحجة في علل القراءات السبع لأبي علي الفارسي، والحجة في القراءات السبع لابن خالويه.

(٤) الحجة في القراءات السبع لابن خالويه / ٩٦.

(٥) المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات، ٢ / ٢٦٢

(٦) شرح الرصافي على الكافي، ١ / ٢٣٦

(٧) البحر المحيط، ٨ / ٤٩٤.

(٨) حاشية الشهاب ٥ / ١٦٧، وانظر البحر المحيط ٧ / ٢٨٣

مدُّ فيه من الصنعة النحوية: «ولا يُحتاج إلى هذا التقدير إلاَّ إنَّ كان أراد
تفسير المعنى لا الإعراب فيسوغ لأنَّ الجملة في موضع المفعول الثاني فلا
يحتاج إلى هذا التقدير»^(١).

(١) البحر المحيط ٢ / ٣٦٣، وانظر البحر المحيط ٤ / ٤٧٠،
البرهان في علوم القرآن : ١ / ٣٠٤.

أسباب التأويل:

تلتقي أسباب عديدة لحمل النص القرآني على غير ظاهره، ولعل أجمع النحويين على أن الالتجاء إليه من غير ضرورة لا يصح^(١)

ولعل أهم هذه الأسباب ما يلي:

(١) نظرية العامل.

(٢) الافتتان في الأوجه الإعرابية.

(٣) الممنى .

(٤) المذاهب الدينية.

(•) الاحتجاج للفراءات.

(٦) الأصل النحوي.

(١) نظرية العامل:

وللعامل أثر كبير في مسائل النحو المختلفة، وهو أثر يبدو واضحاً في التبريل، ولعل النظرة الفاحصة السريعة إلى ما في هذا البحث من حذف

(١١) انظر الصفحة ١ / من هذه المسألة

المفعول وفاعله^(١)، وحده وبقاء فاعله^(٢)، وحذف حروف الحذف^(٣)،
والمبتدأ^(٤)، وإصمار (أَنْ)^(٥)، وغير ذلك من مسائل الحذف، تعكس هذا
الأثر بحلّاء ووضوح.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مَاتَ لِمَ أُخْرِجُ
حَيًّا^(٦)، والعامل في (إذا) فعل مقدر يدل عليه الكلام^(٧).

ومنه قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ^(٨)﴾: (فكيف) في
موضع رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف^(٩) في أحد التأويلات.

(٢) الاقتتان في الأوجه الإعرابية:

وله أثر واضح في التأويل في مسائله المختلفة كالحذف وما يكون في
موضع المفرد من الجمل وأشباهها والمصادر المؤولة. ويكثر الاقتتان فيما
فيه علامات الإعراب غير ظاهرة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ
الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا
لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ^(١٠)﴾ يجوز في (الذي) أوجه من
الأعراب^(١١).

(١) انظر الصفحة / ٥٤٩

(٢) انظر الصفحة / ٥٢٩

(٣) انظر الصفحة / ٧٠٣

(٤) انظر الصفحة / ١٣٩

(٥) انظر الصفحة / ٧٤٤

(٦) مريم / ٦٦

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وفاعله / ٥٤٩

(٨) النساء / ٤١

(٩) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة / ١٦٣

(١٠) القسرة / ٢٢

(١١) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ، الصفحة / ١٦٣

ومنه قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ﴾^(١): والقول في هذه لآية مثل سابقتها^(٢).

ومنه قوله: ﴿طَسَ تَلَكْ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مَبِينٍ هَدَىٰ وَبَشَرَىٰ لِلْمُؤْمِسِينَ﴾^(٣): «يجوز في ﴿هَدَىٰ وَبَشَرَىٰ﴾ أوجه من الأعراب»^(٤).

ومن الافتتان في موضع الجمل المؤولة بالمفرد قوله تعالى ﴿يَطْرَ كَيْفَ يُمْتَرُونَ عَلَىٰ اللَّهِ الْكَلْبَ...﴾^(٥): يجوز في (كَيْفَ) وجهان من الإعراب أحدهما الابتداء وخبره الجملة الفعلية بعدها^(٦).

ومن شبه الجملة قوله تعالى: ﴿هَإِيكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا...﴾^(٧): يجوز في (هَإِيكَ) وجهان من الإعراب^(٨).

ومن المصادر المؤولة قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَرْوَا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا مَا أَنْزَلْنَا اللَّهُ بَغْيًا...﴾^(٩) يجوز في المصدر المؤول من (أَنْ) وما في حيزها ثلاثة أوجه من الأعراب^(١٠).

(٣) المعنى:

في التزيل مواضع لا يصح حمل النص القرآني فيها على ظهري، لأنه لو حمل عليه لفسد المعنى، وعليه فلا بد من الاعتراف من إنائه، ومن ذلك

(١) يوسف / ٥٢.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة / ١٦٤

(٣) النمل : ١ - ٢

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ ، الصفحة / ١٦٤.

(٥) الفقرة / ٣٨

(٦) انظر ما في هذا البحث من جملة فعلية في موضع الخبر الصفحة / ٨٤٣

(٧) الكهف / ٤٤

(٨) انظر ما في هذا البحث من شبه جملة في موضع الخبر الصفحة / ١٠٣٠.

(٩) القصص / ٩٠

(١٠) انظر ما في هذا البحث من المصادر المؤولة، الصفحة / ١١٢٥

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَشْرُقُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَغْرُبُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ...﴾^(١) جاء في تفسير القرطبي: «وقد جُمع في هذه الآية بين (استوى على العرش) وبين (وهو معكم)، والأخذ بالظاهرين تناقض فدل على أنه لا بد من التأويل، والإعراف عن التأويل اعتراف بالتناقض...»^(٢)، والآية محمولة على حذف مضاف أي: وعلمه معكم.

وجاء في (البحر المحيط) أيضاً: وقال الثوري: المعنى علمه معكم، وهذه آية أجمعت الأمة على هذا التأويل فيها وأنها لا تحمل على ظاهرها من المعية بالذات، وهي حجة على من مع التأويل في غيرها ومما يجري مجراها من استحالة الحمل على ظاهرها...»^(٣)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا يُتَجَرَّى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْمَى﴾^(٤): في الآية أوجه من التأويل ليصح معناها^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ...﴾^(٦). (لا) زائدة في أحد التأويلات ليصح المعنى^(٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(٨) أي: فِئَةً كَافِرَةً^(٩).

(١) الحديد / ٤

(٢) تفسير القرطبي: ١٧ / ٢٣٧

(٣) البحر المحيط: ٨ / ٢١٧.

(٤) طه / ١٥

(٥) انظر ما في هذا البحث من ريادة كلام الصمعة / ١٤١٨.

(٦) الأعراف / ١٢

(٧) انظر ما في هذا البحث من ريادة الحروف، الصفحة / ١٢٨١.

(٨) الأنفال / ٤٥

(٩) انظر ما في هذا البحث من حذف الصمعة، الصفحة / ٤٥٧

ومنه قوله: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ تَفْصُحُهُمْ إِلَى بَعْضِ﴾^(١)، أي
سورة تفصحهم^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسُوا
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ
وَإِنْ كُنْتُمْ حَبِيبًا فَاطْهَرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ
الْعَاطِلِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ...﴾^(٣). حمل الكلام على ظاهره يقتضي تأخير
لوضوء عن الصلاة أو كونه قبلها متصلاً بها بعد القيام، وفي ذلك أوجه من
التأويل^(٤).

(٤) المذاهب الدينية :

لقد حاولت بعض الفرق الإسلامية كالمعتزلة والشيعة والجبرية أن تؤول
لصوص القرآنية التي لا تتفق مع معتقداتهم، ولعل أكثر الفرق تأويلاً في
التنزيل المعتزلة، ومما أولوه قوله تعالى ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي
طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٥). ترى المعتزلة أن الله مرّة عن فعل الفبيح أو إيجاد،
ويرى أهل السنة أن الشر والحير من مخلوقات الله، فهو الهادي وهو المضل،
وطاهر الآية القرآنية يؤيد هذا المذهب ويرد رعم المعتزلة الذين حملوا
الآية على أوجه من التأويل ومن هذه الأوجه ما يلي:

أ - أن المُدَّ بمعنى الإمهال، وهو قول ضعيف عندهم أيضاً لأنه بعيد
لغوياً.

(١) التوبة / ١٢٧.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف الصفة الصفحة / ٤٥٧

(٣) المسألة / ٦

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف الحال، الصفحة / ٣٤٣

(٥) القصص / ١٥

ب - أن الله معهم الطافه التي منحها غيرهم، وخذلهم بكفرهم وما هم عليه، فتزايد ريب قلوبهم وظلمتها، فسمى هذا التزايد مدداً في الطغيان وأسند إلى الله تعالى، فيكون الفاعل الحقيقي هم الكفرة ويكون الله السبب بعيد، فهو مسبب عن فعله بهم بسبب كفرهم.

ج - أن (أمدّهم) أصله: أمدّ لهم، بمعنى: يُملي لهم ويُمدّ في أعمارهم كي يتبها ويطيحوا، فما ازدادوا إلا طغياناً وغماً، ويجوز أن يكون التقدير: يمدّهم استصلاحاً وهم مع ذلك يعمهون في طغيانهم، وعليه فيكون قوله (في طغيانهم) في موضع الحال من ضمير المفعولين في (وَيَمُدُّهُمْ)، ويجوز أن يتعلق بـ (يعمهون)، والجملة المعلية في موضع الحال

وأجازوا أن يكون التقدير: يمدّهم بالمال والبنين لأجل أن يصلحوا^(١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِّ فَارْتَدَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾^(٢) ظاهر الآية يؤكد أنه خالق الهداية والضلال، وهو مذهب السنة، وهي مسألة تغاير مذهب المعتزلة، فالآية مؤولة عندهم، وفي ذلك أوجه أحسن وجهاً فيه تأويل، وهو أن الآية محمولة على تقدير محذوف والتقدير: من يهد الله فيقبل ويهتد فهو المهتدي، ومن يضلّل فإن لم يقبل فهو الخاسر^(٣)

ومنه قوله تعالى: ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾

(١) انظر: الكشف: ١ / ١٨٨ - ١٨٩، الدر المنصور ورقة / ١١٧، البحر المحيط:

١ / ٧٠، معاني القرآن وإعرابه: ١ / ٥٦، التيك في إعراب القرآن: ١ / ١٧

(٢) الأعصراف / ١٧٨

(٣) انظر البحر المحيط ٤ / ٤٧٦ وانظر شواهد أخرى: النونية: ٥٥ هود: ٣٤،

علق: ١ - ٢

رَبِّهِ^(١) قوله (وهو مُحْسِنٌ) في موضع الحال المؤكدة من حيث المعنى لأنَّ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِهَذَا مُحْسِنٌ، ولكن أبا القاسم الرمخشري^(٢) جعل هذه الحال مية بتقدير متعلق لـ (مُحْسِنٌ) أي: وهو مُحْسِنٌ في عمله، وعيه بالمسلم إما أَنْ يكون مُحْسِنًا في عمله وإما أَنْ يكون غير محسن، لأنَّ المعتزلة تعتقد أنه لا بدَّ من إسلام الوجه لله والإحسان في العمل للدخول الجنة.

ومن ذلك أَنَّ المَعْفِرَةَ لا تصح عند المعتزلة بالتوبة، وهو خلاف ما ذهب إليه أهل السنة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَحَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَصَ هَذَا الْأَذَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِيهِمْ عَرَصٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ...﴾^(٣):

ذكر الرمخشري أَنَّ قوله (وَأَنْ يَأْتِيَهُمْ...) في موضع الحال أي: يرجون المعفرة وهم مُصِرُّون عائدون إلى مثل فعلهم، والجملة عند أبي حيان استثنائية^(٤).

ومن ذلك أَنَّهُمْ يذهبون إلى أَنَّ في الحياة ما هو مخلوق لله، وما هو محذوق لغير الله، وأهل السنة على خلاف هذا المذهب، فكل ما في هذا الكون مخلوق لله سبحانه، ويعرِّض مذهب أهل السنة قوله تعالى: ﴿يَا كُلُّ شَيْءٍ خَلْقًا يَقْدِرُ﴾^(٥)، وقد اتحد المعتزلة دليلاً على مذهبهم قراءة أبي السمال الشاذة. برفع (كُلُّ) على أن قوله (خلقاه) في موضع النعت

(١) البقرة: ١١٤.

(٢) انظر الكشف: ١ / ٣٠٥، وانظر: المر المصنوع ورقة / ٤٨٢، البحر المحرط

١ / ٣٥٢، تفسير القرطبي: ٢ / ٧٥، تفسير ابن عطية: ١ / ٣٩٢

(٣) الأعصراف / ١٦٩

(٤) انظر ما في هذا البحث من حلف الستاء، الصفحة / ١٧٢

(٥) القمر / ٤٩

لـ(شيء) والخبر شبه الجملة من قوله (يقدر)، لأنَّ المعنى على منضمهم: **إنا كلُّ شيء مخلوق لنا يقدر، وهو تقدير يشير إلى أنَّ مخلوقاً ما يضاف إلى غير الله، وهو ليس يقدر، والأظهر عند أهل السنة أنَّ يكون قوله (خَلَقَهُ) في موضع الخبر على أنَّ شبه الجملة في موضع الحال.** وذهب ابن جني^(١) إلى أنَّ الرفع أقوى من النصب، وهو خلاف قول الجمهور، والقراءة من باب قولنا: زيد صريته على أنَّ الجملة الفعلية في موضع الخبر، وذكر عكي من أبي طالب أنه أفرد لهذه المسألة كتاباً خاصاً^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٣): (ما) وما هي حيزها يسببك منهما مصدر مؤول باسم المفعول أي: خلقكم ومعمولكم، وذكر ابن عباس أنَّ الله خلق نحتهم ومحتهم، ويصح هذا القول أيضاً على كونها موصولة، والتقدير: خَلَقَ ذَوَاتِكُمْ وَذَوَاتِ مَا تَعْمَلُونَ عَلَى أَنَّ العمل بمعنى التصوير والتشكيل.

والمعتزلة لا يقرون بخلق الله لأفعال العباد، ولذلك جعلها الزمخشري موصولة على أنَّ المعنى هو: **وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَخَلَقَ جَوْهَرِ مَا تَعْمَلُونَ، فالعباد هم الذين يقومون بتشكيل الأصنام وتصويرها، فيكون في الكلام حذف مضاف، وهو تأويل فيه بعد عن ظاهر النص ولأنَّ خلق الفعل يقتضي خلق لمفعول.**

ويجوز أنَّ تكون ﴿مَا﴾ استنهامية إنكارية، وأنَّ تكون نافية، وهي كونها

(١) انظر المحتسب في بيان وجوه شواذ القراءات: ٣٠٠/٢، وانظر مشكل إعراب القرآن

٣٤١/٢، البيان في إعراب القرآن: ١١٩٦/٢، البيان في غريب إعراب القرآن:

٤٠٦/٢، البحر المحیط: ١٨٣/٨، حاشية الشهاب ١٢٨/٨، الكشف: ٤٦/٤،

تفسير المرطبي: ١٤٨/١٧، الكتاب (تحقيق عبد السلام عارون) ١٤٨/١

(٢) انظر مشكل إعراب القرآن: ٣٤١/٢

(٣) الصائغ / ٩٦

مصدرية واستفهامية ونافية خروج عن طريق البلاغة عند أبي حيدر^(١)
والشهاب^(٢)

ومن ذلك أنهم ينكرون الرؤية، ولذلك أولوا ما جاء من آيات على
خلاف مذهبهم، ومنه قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ يَأْتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ مِنْ رَبِّهِمْ
لَمُخَوِّبُونَ﴾^(٣).

حمل المعترلة الآية على حذف مضاف والتقدير: عن رحمة ربهم أو
قرب ربهم^(٤).

ومن ذلك أنهم لا يجوزون أن يكون ما هو مخلوق للعبد مخلوقاً لله،
وعليه فما جاء ظاهره على خلاف ذلك يزول، ومن ذلك قوله تعالى:
﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابِيَّةً
ابْتَدَعُوهَا...﴾^(٥) قوله ﴿وَرَهَابِيَّةً﴾ معطوفة على ﴿رَأْفَةً﴾،
و﴿ابتدعوها﴾ في موضع النعت له. وذهب أبو علي الفارسي^(٦) وتبعه
الزمخشري^(٧) إلى أن ﴿ورهابية﴾ مصوبة بفعل يفسره (ابتدعوها)،
فتكون المسألة من باب الاشتغال، ولعل ما أُلجأهم إلى ذلك اعتقادهم أن ما
كس مخلوقاً للعبد لا يصح أن يكون مخلوقاً لله، وهي مسألة تتحقق

(١) انظر البحر المحيط ٧ / ٣٦٧، ونظر الكشاف ٣ / ٣٤٥، البيان في إعراب القرآن
٢ / ١٠٩٩، تفسير القرطبي: ١٥ / ٩٦، البيان في تفسير القرآن ٨ / ٤٧٠، مشكل إعراب
القرآن، ٢ / ٢٣٨، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢ / ٣٠٦.

(٢) حاشية الشهاب ٧ / ٢٧٧

(٣) المطففين / ١٥.

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٨ / ٣٣٧، الكشاف: ٤ / ٢٣٢، تفسير القرطبي: ١٩ / ٢٦١،
البيان في تفسير القرآن ١٠ / ٣٠٠

(٥) الحديد / ٢٧

(٦) انظر البحر المحيط ٨ / ٢٢٨

(٧) انظر الكشاف، ٤ / ٦٧

بالعطف، وعليه فلا يصح العطف، وقد ردَّ أبو حيان^(١) هذا القول بحوياً
ودلك لأنَّ (ورهاناً) يحوز فيها الرفع على الابتداء، وهي مسألة لا تصح
لأنَّها تنكرة.

ومن ذلك تأويلات الشيعة، ومنها قوله تعالى: ﴿بِأَيِّمَا تَدْفِينُ بَكَ فَإِنْ
مِهِمْ مُنْتَقِمُونَ﴾^(٢): ذكر أبو جعفر الطوسي^(٣) أنَّ التقدير: فإنَّ عليَّ
منتقمون، وهو بعيد لأنَّ المراد بالانتقام العذاب في الآخرة أو الدنيا^(٤)

ومن ذلك تأويلات أهل السنة، ومنها أنَّ السنة جاءت بعمل الرجلين
لا بمسحها على مذهب أهل الشيعة الذين يعززون مذهبهم بقراءة ابن كثير
وأبي عمرو وحمزة من السبعة وأنس وعكرمة وغيرهما من غير السبعة:
﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى
الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾^(٥) سَجَر (وَأَرْجُلَكُمْ):
ذهب الشيعة^(٦) إلى أنَّه يجب مسح الرجلين لا غسلهما، وظاهر الآية عن
مذهبهم، ولكنَّ أهل السنة مجمعون على وجوب الغسل لأنَّ السنة وردت
بدلك، وفي تأويل هذه القراءة أوجه:

أ - أنَّ يكون قوله (وَأَرْجُلَكُمْ) مجروراً على الحوار، وقد صُفِّى مكي بن

(١) نظر البحر المحيط ٨ / ٢٢٨، مضي الليث (محقق ملود المسارك ورميله)
٧٥١-٧٥٢، حاشية الشهاب: ٨ / ١٦٣، البيان في إعراب القرآن: ١٢١١/٢، تفسير
فرطبي: ١٧ / ٢٦٣، البيان في غريب إعراب القرآن، ٤٢٥/٢.

(٢) السجدة / ٤٩

(٣) نظر البيان في تفسير القرآن: ٩ / ٢٠٠

(٤) انظر، ضمير ابن كثير: ٤ / ١٢٨، حاشية الشهاب: ٧ / ٤٤٤، تنوير المقاسم من تفسير
من علي: ١ / ٤١٤

(٥) المساقدة / ٦

(٦) انظر البيان في تفسير القرآن: ٣ / ٤٥٢.

أبي طالب وأبو حيان^(١) والمحاسن^(٢)، وابن خالويه^(٣)، وأبو إسحق
الرحاجي^(٤) الجر على الجوار وأحازه أبو البقاء^(٥)، والشهاب^(٦)، وهو
الصحيح عندي لأنه ينبغي القياس على هذه القراءة وغيرها من غير
التفات إلى تقييده بالتعت والتوكيد^(٧)

ب - أن يكون معطوفاً على قوله (برؤوسكم) لفظاً ومعنى، ثم مسح ذلك
بوجوب الفسل. وقيل إن ذلك محمول على مسح الأرجل في حالة
لبس الحميم

ج - أن يكون الجر تنبيهاً على عدم الإسراف باستعمال الماء، فجاء
معطوفاً على الممسوح على أن المراد العسل، وهو قول
الرمخشري^(٨).

د - أن يكون مجروراً بحرف جر مقدر على أنه محمول لفعل مقدر أيضاً
أي: وافعلوا بأرجلكم غسلًا، وفيه تكلف حذف جملة فعلية وحرف
الخفض وإبقاء عمله، وهو قول حائر عند أبي البقاء^(٩)، وهو في غاية
الضعف عند أبي حيان

هـ - أن يكون المسح بمعنى العسل وهو مروي عن أبي زيد، وبه قال
ابن خالويه، وهو قول ظاهر أيضاً.

(١) انظر البحر المحيط: ٤٣٦ / ٣.

(٢) انظر الفراءات لوحة / ١٠٠.

(٣) انظر معاني القرآن وإعرابه للرحاجي، ١٦٧ / ٢.

(٤) انظر البيان في إعراب القرآن: ١ / ١٢٢.

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٢٢٠ / ٣.

(٦) انظر الدر المنثور ورقة / ١٩٠٩.

(٧) انظر الكشاف: ١ / ٥٩٧.

(٨) انظر البيان في إعراب القرآن، ٢٢٢ / ١، وانظر. مشكل إعراب القرآن: ٢٢١ / ١.

(٩) البيان في إعراب القرآن: ٢٨٥ / ١، تفسير القرطبي: ٩٢ / ٦.

ومنه قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ (١)
 طاهر الآية يعزز مذهب المعتزلة في أن الله يريد الخير والسعادة لعباده، وهو
 خلاف مذهب أهل السنة، وعليه قلقد حملها بعضهم على حذف مفعول،
 أي يريد الله أن يأمركم باليسر أو: بما فيه اليسر، وقبل إن المراد بالإرادة
 «الطلب» (٢).

(٥) الاحتجاج للقراءات :

لقد كان للقراءات القرآنية السبعة والشاذة أثر قوي في الإكثار من
 لتأويلات إما لإبعادها عن الضعف والشفوذ وإما لإحضارها للأصول السحرية
 خوفاً عليها من الانهيار، ولذلك تطالعا كتب الاحتجاج للقراءات سبعياً
 وشذها.

ومن هذه القراءات قراءة غير أهل الكوفة من السبعة (ابن كثير ونافع
 وأبو عمرو وابن عامر) : ﴿وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكناً وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حُسْبَاناً﴾ (٣)
 على أن (وجاعل) اسم فاعل مضاف إلى الليل فيتص (سكناً)
 (والشمس والقمر) بفعلين مصرين لأن اسم الفاعل إذا كان ماضياً لا
 يعمل (٤).

ومن ذلك قراءة أبي عمرو وابن كثير من السبعة ومن وافقهما من
 غير السبعة كابن محيص واليزيدي: ﴿وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ إِنَّ صُدُوكُمْ
 عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (٥) بكسر همزة (إن) على الشرط، فيكون جواب

(١) النقرة / ١٨٥

(٢) انظر البحر المحيط : ٢ / ٤٧.

(٣) الأنعام / ٩٦

(٤) انظر ما في هذا البحث من حمل على الموضع الصفة / ١٢٤٠

(٥) المسائدة / ٢.

الشرط محذوفاً^(١).

ومن ذلك قراءة أبي عمرو بن العلاء من السبعة: ﴿فَلَا زَفْتُ وَلَا غَسَقْتُ
وَلَا حَدَالٌ فِي الْحَجِّ...﴾^(٢) برفع الأولين وفتح الثالث على تقدير حر لكل
من المرفوعين في أحد التأويلات^(٣).

ومن القراءات الشاذة قراءة علي بن أبي طالب: ﴿إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ
وَأَحِبُّهُ أَحَبُّ إِلَى آيَا مَنَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ...﴾^(٤) ينصب (عُصْبَةٌ) على
إضمار فعل، أي: ونحن نَجْتَمِعُ عُصْبَةٌ^(٥).

ومن ذلك قراءة الحسن والأعمش الشاذة: ﴿وَلَا تَمُتْ نَسْتَكْثِرُ...﴾^(٦)
بنصب (نَسْتَكْثِرُ) على إضمار (أَنْ)^(٧).

ومن قراءة طلحة بن مصرف الشاذة: ﴿وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ
لَأَنْهَارٌ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَاءِ﴾^(٨) بتشديد (لَمَّا) و(إِنْ) في
لموضعين على حذف اسم (إِنْ) في أحد التأويلات^(٩).

(٦) الأصل النحوي :

لقد أول النحويون الآيات القرآنية لتصح أصولهم النحوية، ومن ذلك
أنه لا يصح تفريغ عامل المفعول المطلق المؤكد لعامله، وما جاء على

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط، الصفحة / ٦٥٣

(٢) البقرة / ١٩٧

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف (كان) الصفحة / ٦٠٣.

(٤) يوسف / ٨

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وقاعله الصفحة / ٥٨٣

(٦) المدثر / ٦.

(٧) انظر ما في هذا البحث من إضمار الحرف المصلري (أَنْ) الصفحة / ٧٣٩.

(٨) البقرة / ٧٤

(٩) انظر ما في هذا البحث من حذف أسماء الأحرف الناسخة، الصفحة / ٣١٤

خلاف ذلك يؤول، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾^(١). وفي الآية تأويلات منها حذف نعت (ظناً)^(٢).

ومن ذلك وقوع الفعل المضارع المثبت المسبوق بواو الحال في موضع الحال، وهي مسألة لا تصح نحويًا إلا باضمار مبتدأ^(٣)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا نُوْمنُ بما أَنْزَلَ علينا وَيَكْفُرُونَ بما ورائه...﴾^(٤).

ومن ذلك أن (ما) النافية لا يصح أن يعمل ما بعدها فيما قبلها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَنُمُوذُ فَمَا أَبْقَى﴾^(٥)، فيكون قوله (وَنُمُوذُ) منصوباً بفعل مضمر^(٦).

ويميل النحويون إلى تلحين الفاري، أوزمي قراءته بالشذوذ عند استعصاء التأويل، ومن ذلك قراءة الحسن وأبي حنيفة وغيرهما الشاذة: ﴿قَالُوا سَحْرانِ تَطْأَهرَا...﴾^(٧) بالتاء ونشديد الطاء، وهي عند ابن خالوية لحن لأن الفعل ماضٍ والنشديد في المصارع، وذكر أبو الفضل الرازي أنه لا يعرف وَجْهَهُ. وهي عند أبي حيان محمولة على حذف نون المصارع والأصل: تتظاهران، فادغمت التاء في الطاء^(٨).

(١) الحاشية / ٣٧

(٢) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم، الصفحة / ١١٨٨

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ، الصفحة / ١٤٧-١٤٨

(٤) البقرة / ٩١

(٥) النجم / ٥.

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وطاقه / ٥٥٣، وانظر شواهد أخرى في المكان نفسه

(٧) القصص / ٤٨.

(٨) انظر البحر المحيط / ٧ / ١٢٤.

ومن ذلك قراءة أبان بن تغلب وغيره الشائنة: ﴿وما كَانَ صَلَاتُهُمْ عِندَ
الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَتَصَدِيَةً...﴾^(١) نصب (صلاتهم) ورفع (مكاة وتصديّة)
على أن اسم (كان) نكرة وخبرها معرفة، وهي قراءة خطأها أبو علي
الفارسي^(٢) وضعيفة عند أبي البقاء^(٣).

....***..***

(١) الأنفال / ٣٥.

(٢) انظر البحر المحيط ٤٠ / ٤٩٢، المحتجب في تبيين وجوه شواذ القراءات: ١ / ٢٧٨

(٣) انظر التبيان في إعراب القرآن ٢ / ٦٢٢، وانظر شاملاً آخر فاطر / ٤٣

الباب الأول

الباب الأول

النحويون والتأويل النحوي في القرآن الكريم

وهو في ثلاثة فصول:

- (١) حركة التأويل قبل سيويه.
- (٢) سيويه وغيره من النحويين القدامى والتأويل النحوي في القرآن الكريم.
- (٣) الدارسون المحدثون والتأويل وجهودهم في تفسير الحق وتحديدته.

الفصل الأول

حركة التأويل قبل سيبويه

إن مسائل النحو المختلفة قبل سيبويه لم تلح ما بلغته في عصر سيبويه وبعده، فلم تكتمل، ولم يشع فيها تلك المسائل التي تكثُر الدهن في ملاحظتها لاستيعابها كمسائل الحمل على المعنى والموضع والحذف والزيادة وغيرها، وعليه فمسائل التأويل ومظاهره تدور في هذا الفلك، ويكاد المعنى يكون السبب الرئيسي في التجاء النحويين إليه؛ كما في بعض الفلنات لقبيلات التي رويت عن شيوخ الحليل وسيبويه كأبي عمرو بن العلاء وعيسى بن عمر الثقفي.

ولنبذو الصورة أكثر وصوحاً أود أن أتحدث عن دور كل من ابن عباس وغيره ممن تُسبب إليهم بعض الأقوال من المفسرين كقتادة وغيرهم من النحويين كعيسى بن عمر الثقفي وأبي عمرو بن العلاء

ابن عباس (متوفي ٦٨ هـ)

ولست أدري لِمَ أغفل المترجمون لمؤسسي علم النحو الحديث عن دور ابن عباس في نشأة هذا العلم، وهو دور يكاد يفوق دور كل من يُسبب إليه امكار مسائل هذا العلم كأبي الأسود الدؤلي والإمام علي بن أبي طالب

وعمر من الخطاب وغيرهم، ولست مغالياً إن قلت إن دوره يفوق دور
أوشك، فالمسائل المروية عن أبي الأسود التولي تكاد تكون قليلة وبادرة،
والقول نفسه مع الإمام علي بن أبي طالب وغيره.

ولست أنكر أن ما وقعت عليه من نصوص في مظان التفسير والحو
المختلفة يدور في فلك المعنى لأن ابن عباس هدفه توضيح المعنى وجعل
النص القرآني متقاداً له ليعده عن المغايرة التي قد تراءى في حمل النص
على ظاهره، ولكن هذه المسائل المنسوبة إليه تدل على أنه كان نحوي مدحاً
بكثير من تلك الأصول التي كانت سائدة، ولعل ما يعزّز مكانة هذا العالم
السحوية واللعوية قول ابن جني فيه: «قال أبو الفتح: ينبغي أن يُحسن الظن
بابن عباس. فإنه أعلم بلفظ القوم من كثير من علماءهم، ولم يكن
ليحفي عليه أن (طُشْتُ) قد تكون بمعنى (عُلِمْتُ)»^(١).

ولعل هذا الدور يبدو واضحاً في بعض المسائل كالإجابة بـ (بلى) في
النفي المجرد أو المقرون بالاستفهام الحقيقي أو التقريري أو التوبيخي، جاء
في (مغني اللبيب) ما يلي: «لو تقريراً نحو: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ قالوا
بلى. . .»^(٢)، «أَلَمْ يَرِيكُمْ قَالُوا بلى»^(٣)، أجروا النفي مع التقرير
مجرى النفي المجرد في رده بـ (بلى)، ولذلك قال ابن عباس وغيره: لو
قالوا: نعم لكفروا، ووجهه أن (نعم) تصديق للمخبر بنفي أو إيجاب. . .»^(٤)

ومن ذلك أن (وَيَتَكَانَ) أصلها (وَأَنْ) على أن الياء والكاف حلة، جاء

(١) المحجب في تفسير وجوه شواذ القراءات: ٢/٢٤٢.

(٢) الملك: ٨-٩.

(٣) الأعراف: ١٧٢.

(٤) معي اللبيب (تحقيق مازن الملوك وربيعة): ١٥٣-١٥٤، وانظر جمع الهوامع (تحقيق عد

العمال سالم): ٤/٣٧٢.

في (توير المفلس) ما يلي (ويكأنه): وأنه والباء والكاف صفة في الكلام^(١)

ومن ذلك كون الواو للإستئناف في قوله تعالى: **يَسْقُولُونَ** ثلاثة راعهم كلهم ويقولون حمّة سادسهم كلهم رحما بالغيب ويقولون سبعة وثامهم كلهم^(٢) بهم من كلام ابن هشام أنّ ابن عباس عدّ الواو في (وثامهم) للإستئناف^(٣).

ويبدو هذا الدور واضحاً في المسائل التي لجأ فيها إلى التأويل، ولعل أهم هذه المسائل تكمن فيما يلي:

(١) الحذف.

(٢) الزيادة.

(٣) تغيير الأفعال والحروف معاني غيرها من الأفعال والحروف.

(٤) التقديم والتأخير

(١) الحذف.

وهو أكثر هذه المسائل شيوعاً، وهو حذف يدور في فلك المعنى، ومن ذلك حذف المضاف، ومنه قوله تعالى: **وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَمُوتَ بِإِثْمِي وَإِثْمُكَ**،^(١)

حاء في (الحجر المحيط) ما يلي: وقال ابن مسعود وابن عباس وقتادة: **تَحْمِلُ إِثْمَ قَتْلِي وَإِثْمَكَ الَّذِي كَانَ مِنْكَ قَتْلِي**، فحذف المضاف، هذا

(١) توير المفلس من تفسير ابن عباس ٢٣٦

(٢) للكعب ٢٢

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف حروف العطف الصفحه ٨٠٠ - ٨٠١

(٤) المائدة ٢٩

قول عامة المصّرين»^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^(٢). جاء في (البحر المحيط) ما يلي: «وقال قتادة: إنَّ الفاعل هو صميم يعود على الله، والهاء للعمل الصالح أي: يَرْفَعُهُ اللهُ إِلَيْهِ أي: بقله. وقال ابن عطية هذا أَرْجَحُ الأقوال. وعن ابن عباس: والعمل الصالح يرفع عاملةً ويشرفه، فجعله على حذف مضاف...»^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِي آيَاتِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أُمَّهَاتِهِمْ وَلَا آبَاءَهُمْ أَحْوَابُهُمْ وَلَا نِسَائِهِمْ﴾^(٤). جاء في (توير المقياس) ما يلي: ﴿وَلَا نِسَائِهِمْ: نساء أهل دينهم...﴾^(٥).

ومن ذلك حذف المعطوف، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّفُصِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾^(٦). جاء في (البحر المحيط): «وقال ابن عباس وقتادة والسدي في الكلام حذف تقديره: وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا فَكَذَّبُوهُ لَفُصِيَ الْأَمْرُ بِعَدَائِهِمْ وَلَمْ يُؤْخَرُوا حَسَبَ مَا سَلَفَ فِي كُلِّ أُمَّةٍ»^(٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ نَجْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَأَسَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ

(١) البحر المحيط: ٤٦٣/٣، وانظر في هذه المسألة ظرر المصون ورقة ٩٤، الكشاف: ٦٠٧/١، تفسير القرطبي: ١٣٧/٦

(٢) طاهر: ١٠.

(٣) البحر المحيط: ٣٠٤/٧.

(٤) الأعراب: ٥٥.

(٥) توير المقياس من تفسير ابن عباس ٣٥٦، وانظر شاهد بحر الإسراء ٧٦، وانظر في هذا الشاهد: مشكل إعراب القرآن: ٣٢/٢، تفسير القرطبي: ٢٩٦/١٠، البحر المحيط ٦٣/٦

(٦) الأعلام ٨.

(٧) البحر المحيط ٧٨/٤.

إِذْ حَاءَهُمْ هَآلٌ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَىٰ مَحْجُورًا ﴿١١١﴾ جَاءَ فِي (البحر المحيط) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: كَلَامٌ مَحْذُوفٌ، وَتَقْدِيرُهُ: هَسَّالٌ مُوسَىٰ فِرْعَوْنُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَيَّ: طَلَبَهُمْ لِيَتَجِيبَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ انْتَهَى (١٢).

وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَعَدَ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالنَّبَاتِ هَاتِفَاتٍ مِنَ الدِّينِ أَحْرَمُوا﴾ (١٣). جَاءَ فِي (تَوْيِيرِ الْمَقَاسِ) ﴿رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾. بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالْعَلَامَاتِ هَمَّ يَوْمَنُوا. (١٤) وَالْقَوْلُ هَمَّ مَعَ الْحَوِيلِ (١٥).

وَمِنْ ذَلِكَ حَذْفُ الْعَالِ، وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ أَنتُمْ حَرَسْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مَصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾. (١٦) جَاءَ فِي (الْبَحْرِ الْمَحِيطِ) «وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي الْكَلَامِ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: فَأَصَابَتْكُمْ مَصِيبَةُ الْمَوْتِ وَقَدْ اسْتَشْهَدْتُمُوهَا عَلَى الْإِيصَاءِ» (١٧).

وَمِنْ ذَلِكَ حَذْفُ الْفِعْلِ الْعَامِلِ فِي الْمَفْعُولِ بِهِ وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا جِبَالُ أَوْبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ﴾. ذَهَبَ أَبُو عَمْرٍو إِلَى أَنَّ (وَالطَّيْرَ) مَصْرُوبٌ بِفِعْلِ مَصْرَئِي: وَسُحْرَتْنَا لَهُ الطَّيْرُ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ كَمَا بِهِمْ مِنْ كَلَامِهِ. «يَا حِبَالُ»: وَقُلْنَا يَا حِبَالُ (أَوْبِي مَعَهُ) سُبْحِي مَعَ دَاوُدَ (وَالطَّيْرُ): وَسُحْرَتْنَا لَهُ لَطِيرًا (١٨) فَيَكُونُ قَدْ أَضْمَرَ فِعْلَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلَ الْعَامِلَ فِي (الطَّيْرِ)

(١) الْإِسْرَاءُ: ١٠١

(٢) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ: ٨٥/٦

(٣) الرُّومُ: ٤٧

(٤) تَوْيِيرُ الْمَقَاسِ مِنْ مَعْنَى ابْنِ عَبَّاسٍ: ٣٤٢

(٥) أَنْظَرُ: الْبَحْرُ الْمَحِيطُ. ١٧٨/٧. حَاشِيَةُ النَّهَابِ ١٢٦/٧، تَفْسِيرُ الْفَرَطِيِّ: ٤٣/١٤

(٦) الْمَثَلَةُ: ١٠٦

(٧) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ. ٤٣/٤. وَأَنْظَرُ الدَّرَجَةَ الْمَصْرُوبَةَ وَرَدَتْ ٢١٧٠.

(٨) سَأَ: ١٠

(٩) تَوْيِيرُ الْمَقَاسِ مِنْ مَعْنَى ابْنِ عَبَّاسٍ: ٣٥٩

ومن ذلك حذف حروف الخفض، ومنه قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾^(١). جاء في (البحر المحيط): «وقال ابن عباس: صلّ باسم ربك لأعلى كما تقول: ابدأ باسم ربك، وحذف حرف الجر»^(٢).

ومنه قراءة ابن عامر من السبعة وغيره: ﴿وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَنَسَّلْ إِلَيْهِ تَسْتَبَلًا رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ...﴾^(٣) بـخفض (رَبُّ الْمَشْرِقِ) على البدل من (رَبُّكَ)، وجاء في (الكشاف) أن ابن عباس حملها على القسم: «قريء مرفوعاً على المَدْح ومجروراً على البدل من (رَبُّكَ)». وعن ابن عباس على القسم بإضمار حرف القسم كقولك: الله لأفعلن. وجوابه (لا إله إلا هو) كما تقول: والله لا أحد في الدار إلا زيد»^(٤). وذكر أبو حيان^(٥) وغيره أن فيه ضمماً لإضمار الجار وبقاء عمله، لأن ما جاء من ذلك مقصور على لفظ الحلالة ولأن الجملة الاسمية في جواب القسم لا تنفى إلا بـ (ما) ولا تنفى بـ (لا) إلا الجملة المصدرة بمضارع، وقد تكون مصدرة بماض في معنى المضارع.

ويظهر لي أن أبا القاسم الزمخشري يمتن بجوزون ما ذهب إليه ابن عباس، وهي مسألة أجارها الكوفيون^(٦)، إذ أجازوا الجر بالحرف المحذوف. وذكر السيوطي^(٧) أن ابن مالك^(٨) انحاز تلقى القسم بالجملة الإسمية المنفية بـ (لا) أو (ما)، ولا فرق في ذلك عنده بين الإسمية

(١) الأعلى: ١

(٢) البحر المحيط: ٤٥٨/٨، وانظر ما في هذا البحث من رواية الأسماء الصفحة ١٤٣٢

(٣) الرمل: ٨ - ٩

(٤) انظر جمع العوامع (محقق عبد العال سالم) ٢٣٢/٤

(٥) انظر جمع العوامع (محقق عبد العال سالم) ٢٤٣/٤

(٦) انظر تسهيل العوائد وتكميل المقاصد: ١٥٢

والعملية. وذهب ابن مالك إلى أنَّ الإسمية إذا صيبت بـ (لا) وقدم الحبر أو
 كان المخترعه معرفة لرم تكرارها في غير الضرورة كقولنا: والله لا ريد في
 الدار ولا عمر، وقد علق أبو حيان ابن مالك^(١) في هذه المألة ويظهر لي
 أنَّ ظاهر النص على ما ذهب إليه ابن عباس وابن مالك إنَّ أحرفنا حذف
 حرف القسم وبقاء أثره حملاً على المذهب الكوفي.

(٢) الريانة

ووقفت في التريل على موضع واحد عدَّ فيه (كان) رائدة، وهو قوله
 تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنُعَلِّمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ﴾^(٢)
 ذهب ابن عباس إلى أنَّ (كان) زائدة^(٣)

(٣) تضمين الأفعال والحروف معاني غيرها من الأفعال والحروف

ومن ذلك تضمين (ردف) معنى (أزف) أو (قرب) لتصح التعدية، ومنه
 قوله تعالى: ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾^(٤)
 جاء في (البحر المحیط): «وأصله العدي بمعنى (تبع)، و(لحق)، فاحتمل
 أن يكون مضمناً معنى اللازم، ولذلك هُـر ابن عباس وغيره بـ (أزف) و
 (قرب)، لما كان يجيء بعد الشيء قريباً منه ضمَّن معناه. ر^(٥).

ومن تأويلاته أن (يُتَس) بمعنى (علم) حملاً على لغة النخع، وهو
 تأويل بعيد عن التكلف والتحمل. ويظهر ذلك في قوله تعالى: ﴿قُلْ يٰٓأَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً﴾^(٦) جاء في (لسان

(١) انظر: معجم الهوامع تحقيق عبد المال سالم ٤ / ٢٤٣.

(٢) الآية ١٤٣

(٣) انظر ما في هذا البحث من ريانة (كان) الصفحة ١٤١٤

(٤) السبل ٧٢

(٥) البحر المحیط ٩٥/٧ وانظر ما في هذا البحث من رباته حروف النخع، الصفحة

١٣١٣

(٦) الرعد ٣١

العرب) «وروي عن ابن عباس أنه قال: يشي بمعنى علم لغة للنخع، قال.
ولم نجدتها في العربية إلا على ما فسرت...»^(١).

ومن وضع الحرف موضع آخر قوله تعالى ﴿وَمَا مَوْسَىٰ إِلَّا نَحْنُ بِمَبْعُوثٍ﴾^(٢) جعل
سحاف لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسْتًا بَعْدَ سَوْءٍ...^(٣) جعل
اس عباس (إلا) بمعنى (ولا)، جاء في (تنوير المقباس): (الْمُرْسَلُونَ إِلَّا مَنْ
ظَلَمَ) ولا من ظلم ثم بَدَّلَ حَسْتًا بَعْدَ سَوْءٍ...^(٤)، وقد ذهب إلى جعل
(إلا) بمعنى الواو أبو عبيدة والفرأء والأخفش^(٥).

ومنه وضع الباء موضع (إلى) لتصح التعدية، ومن ذلك قوله تعالى.
﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا...﴾^(٦) الباء في (بأمرنا)
للتعليل، وقيل إنها بمعنى اللام، أو بمعنى (إلى)، وهو قول ابن عباس،
جاء في (تنوير المقباس): ﴿يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾: يدعون الخلق إلى
أمرنا...^(٧)، ويجوز أن تكون الباء للملابسة^(٨).

ومن ذلك وضع (ها) موضع (قد)، ومنه قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى
الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ...﴾^(٩): جاء في (البحر المحيط): «وقال ابن
عباس وقتادة: هي ها بمعنى (قد). قيل لأن الأصل: أَهْلٌ، فكان الهمزة
حذفت واجتزأ بها في الإستمهام... فالمعنى: أَقْدَأْتِي...»^(١٠)

(١) لسك العرب (يشي)، وانظر ما في هذا البحث من حذف جملة القسم من ٦٧٥

(٢) السبل: ١٠ - ١١

(٣) تنوير المقباس من تفسير ابن عباس: ٣١٦

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المعنى منه، الصفحة: ٤٤٧.

(٥) الصفحة: ٢٤

(٦) تنوير المقباس من تفسير ابن عباس: ٣٤٩، وانظر: تفسير القرطبي، ١١٩/١٤، معنى

الليب (تحقيق مارن المبارك ورميله) ١٤٣

(٧) الإنسان: ١

(٨) البحر المحيط ٣٩٣/٨

(٤) التقديم والتأخير .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَيَرْضَىٰ بِمَا آتَاهُم مِّنْهُ﴾ (١) جاء في
سور المقباس . «﴿كُلُّهُمْ﴾ مقدّم ومؤخر» (٢) ولعل ظاهر النص يدل على
أن مراد ابن عباس بذلك التوكيد المعوي .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا
يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِمَّا يُصْحَبُونَ﴾ (٣) جاء في (لحبر
المحيط) . «وقال الحوفي ﴿مِنْ دُونِنَا﴾ متعلق بـ ﴿تَمْنَعُهُمْ﴾ انتهى قبل
والمعنى . أَلَهُمْ آلِهَةٌ تَجْعَلُهُمْ فِي مَعَةٍ وَعِزٍّ مِنْ أَنْ يَبَالُغَهُمْ مَكْرُوهٌ مِنْ حَيْثُ
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ ، تَقْدِيرُهُ . أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ مِنْ دُونِ
تَمْنَعُهُمْ ، تَقُولُ مَعْنَى دُونَهُ كَقَعْتَ أَدَاهُ ، وَ﴿مِنْ دُونِنَا﴾ هُوَ مِنْ صِلَةِ
﴿آلِهَةٍ﴾ أَيَّ : أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ دُونَنَا أَوْ مِنْ صِلَةِ تَمْنَعُهُمْ» (٤) .

فتادة : (متوفى ١١٨ هـ)

ومن المواضع التي حمل فيها فتادة النص على حذف مضاف قوله
تعالى ﴿لَا يَرَأَىٰ نُيَانُهُم الَّذِي سَوَّاهُ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَلِلَّهِ
عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٥) جاء في (الحر المحيط) «وقال فتادة في الكلام حذف
تقديره لا يَرَأَىٰ هُذُمَ سِيَانِهِم الَّذِي سَوَّاهُ رِيَّةً أَيَّ حَرَارَةً وَعِطَاءً فِي
قُلُوبِهِمْ» (٦)

(١) الأحراب ٥١

(٢) سور المقباس من تفسير ابن عباس : ٣٥٦

(٣) الأنبياء ٤٣

(٤) الحر المحيط ٣١٤/٧

(٥) التوبة ١١٠

(٦) الحر المحيط ١٠١/٥

ومنه قوله تعالى: ﴿كُتِبَ السَّجَلُ لِلْكَتِّبِ﴾^(١): جاء في كتاب (إعراب القرآن) المنسوب إلى الزجاج: «وقيل ﴿السجل﴾: الصحيفة تُطوى على ما فيها من الكتابة، والمصدر مضاف إلى المفعول. أي: كما يُطوى السجل على الكتاب. وقد رواه أبو علي: كُتِبَ الطلوي الصحيفة مدرجاً فيها الكتب، أي: كُتِبَ الصحيفة لدرج الكتب فيها، على تأويل قتادة: وكُتِبَ الصحيفة لدرج الكتب، فحذف المضاف، والمصدر مضاف إلى الفاعل على قول السدي، والمعنى: كُتِبَ زيد الكتب»^(٢).

ومن ذلك حذف المفعول به ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾^(٣): جاء في (البحر المحيط): «وقال قتادة في (أسلما): أَسْلَمَ هذا ابنه، وَأَسْلَمَ هذا نفسه فجعل ﴿أسلما﴾ متعدياً، وغيره جعله لازماً بمعنى. انقادا لأمر الله وخضعا له...»^(٤).

ومن ذلك حذف جواب القسم، ومنه قوله تعالى: ﴿مَنْ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ...﴾^(٥): ذهب قتادة إلى أن جواب القسم محذوف أي: لَتُبْعَثُنَّ^(٦).

ومن ذلك حذف جواب الشرط، ومنه قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾^(٧). ذكر أبو حيان أن قتادة حمل الآية على حذف جواب الشرط: «وقال نحوه: إِنْ جواب الشرط محذوف...»^(٨).

(١) الأنبياء: ١٠٤.

(٢) إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج: ٥٠٨/٢.

(٣) قصص: ١٠٣.

(٤) البحر المحيط: ٣٧٠/٧.

(٥) ص: ١ - ٣.

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف لام جواب القسم الصفحة ٧٦٣ - ٧٦٥.

(٧) النحل: ٨٢.

(٨) البحر المحيط: ٩٩/٣ وانظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط ص: ٦٤٧.

ومما حمّله على الريادة قوله تعالى: ﴿فَسُبُّهُمْ يُبْغِضُكُمْ﴾ (١) ذهب قتادة إلى أنَّ الباء زائدة في العبد (٢).

ومما حمّله على التقديم والتأخير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَتَوْا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَسْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَكُنْتُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٣) جاء في (البحر المحیط) «وقال قتادة وهو عني التقديم والتأخير تقديره: أوتوا العلم في كتاب الله والإيمان لعد لستم، وعني هذا نكون (في) بمعنى الباء أي. العلم بكتاب الله ولعل هذا القول لا يصح عن قتادة، وإن فيه تفكيكاً للظم لا يسوغ في كلام غير فصيح فكيف يسوغ في كلام الله، وكان قتادة موصوفاً بعلم العربية فلا يصدر عنه مثل هذا القول (٤)

ويأخذ التأويل في عهد عبد الله بن أبي إسحق وغيره شكلاً آخر، إذ أصبح الالتجاء إليه وسيلة هامة لنلأ بهار الأصل النحوي لاصطدمه بالشواهد المصيبة التي تخرج عليه، ولذلك نجد قول الفرزدق (٥)

وَعَضُّ زَمَانٍ يَا بَنَ مَرَوَانَ لَمْ يَنْدَعْ

مِنَ الْمَالِ إِلَّا مُسَخَّناً أَوْ مَجْلُتاً

يتعب الحوييس في تأويله والاحتياال له، ولعل ما يعزز ذلك قول الفرزدق نفسه لعبد الله بن أبي إسحق الذي كان يؤمن بالقياس عندما سأل عن وجه الرفع: «بما يسوؤك ويسوؤك علينا أن نقول وعليكم أن تناوؤوا» (٦).

(١) العلم ٦ - ٥

(٢) انظر ما في هذا البحث من زيادة الحروف، الصفحة: ١٢٨٨.

(٣) الروم: ٥٦

(٤) البحر المحیط ١٨٠/٧

(٥) انظر الصفحة ١٤

(٦) انظر حرانه الأدب ٣٤٧/٢، وانظر في ذلك إحياء الحرف ٩٤، المدارس النحوية ٢٤

والقول نفسه في عهد عيسى بن عمر وأبي عمرو بن العلاء، وقد
جمعتُ لنا بعض المطان بعض المسائل التي حمل فيها هذان السحور
النص القراني على غير ظاهره.

عيسى بن عمر التقي (متوفى ١٤٩ هـ)

لقد كان هذا العالم قارئاً^(١) ونحوياً، ولعل أهم المسائل التي يمكن أن
يكون فيها مؤولاً المحذف، ومن ذلك استحسانه حذف خبر (إن)، ومنه قوله
تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْجِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَظُونَ عَلَيْنَا...﴾ إن الذين كفروا
بالذكر لما جاءهم وأنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من
خلفه تنزيل من حكيم حميد ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من
قبلك...^(٢). أي: إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم كفروا به، وهو قول
عمرو بن عبيد، وقد استحسنته عيسى بن عمر^(٣).

ومن ذلك حذف التنوين لإلتقاء الساكنين على أنه منوي، ومن ذلك
قراءة أبي عمرو من السبعة وأبي السمال وغيره من غير السبعة. ﴿قل هو الله
أحد الله الصمد﴾^(٤) بحذف التنوين لإلتقائه مع لام التعريف، وذكر أبو
حيان^(٥) أنه موجود في كلام العرب ويكثر في الشعر. وذكر ابن يعيش^(٦) أن
أبا الحسن زعم أن عيسى بن عمر أجاز نحو ذلك.

وبراه أحياناً بحمل النص على ظاهره، ومن ذلك قراءة غير ابن عمر من

(١) انظر عيسى بن عمر التقي - نحوه من خلال قراءته: ٩٨

(٢) فصلت ٤٠ - ٤٣

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف خبر الأحرف الناسخة، الصفحة ٢٢٥

(٤) الإحلاس ١ - ٢.

(٥) انظر البحر المحيط ٥٢٨/٨

(٦) انظر شرح المفصل لابن يعيش ٣٥/٩.

السعة: ﴿فَعَالُوا يَا لَبْنَا رُدُّ وَلَا تَكُفُّ بَابَاتِ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١) بالرفع. ذكر ابن يعيش^(٢) أنَّ عيسى بن عمر كان يجعلهما متممين معطوفين على ﴿رُدُّ﴾ ويقول إن الله أكذبهم في نعتهم على قول من يرى تتمي حراً، وذكر أيضاً أنَّ أبا عمرو بن العلاء كان يرفعهما على سبيل الاستئناف والتأويل ونحن لا نُكفُّ بَابَاتِ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ رُدُّنَا، ونمعلان الأحيوان حراً غير متممين. ويجوز أن يكونا في موضع الحال على ضمير مبتدأ عبد الحويير^(٣).

أبو عمرو بن العلاء (متوفى سنة ١٥٤ هـ)

ويأخذ التأويل على يديه شكلاً آخر من حيث الاهتمام بالأصل نحوي وجعلُ الشاهد مقادراً له، فراه يفتر مبتدأ للفعل المضارع المتأنف كما مر^(٤)

ولعل ما يعمَّر ذلك أنه يميل إلى تلحين بعض القراء لمخالفة قراءاتهم الأصل النحوي، ومن ذلك قراءة ابن مروان وعيسى بن عمر الشاذة. ﴿قُلْ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ...﴾^(٥) بصب ﴿أطهر﴾ على الحال على أنَّ ﴿هُنَّ﴾ فصل وقد لح ابن عمرو وسيبويه القاريء لحروح قراءته على الأصول النحوية^(٦) وقال أبو عمرو في القاريء: «احتسب ابن مروان في

(١) الأعمام: ٧.

(٢) انظر: شرح المفصل: ٢٥/٧ - ٢٦.

(٣) انظر: البحر المحيط: ١٠٢٥/٥، النباه في إعراب القرآن: ٤٨٩/١ حجة القراءات ٢٤٥.

(٤) انظر الصفحة ٣٤، وانظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة ١٤٢.

(٥) هود: ٧٨.

(٦) انظر ما في هذا البحث من زيادة الحروف الصفحة ١٤٠.

ده هي الدحن وذلك أنه كان يقرأ (هؤلاء بناتي من أظهر لكم) (١).

ومن ذلك تلحينه لقراءة أبي جعفر الشاذلي لأنه لا يجوز إقامة غير المفعول به مع وجوده (٢): ﴿يَجْزِي قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٣).

ومن ذلك الإهتمام بالعامل ومته قوله تعالى: ﴿يَا جَالُ أُوَي مَعَهُ وَالطَّيْرُ﴾ (٤) أي: وسخرنا الطير (٥).

ومن حملة النص القرآني على غير ظاهره إحازته للقلب فيه، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ...﴾ (٦): الظاهر في قوله ﴿مِنْ عَلَجٍ﴾ أن يكون في موضع المفعول به على المجاز كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ (٧). أو في موضع الحال. وذهب أبو عمرو بن العلاء إلى أنه من باب القلب أي: خُلِقَ العَجَلُ من الإنسان، وهو قول ليس بجيد عند أبي حيان (٨) لأن القلب موطنه الشعر لا الكلام الفصيح، وهو كقول العرب: عرضت الناقة على الخوض.

ونراه أحياناً يؤثر حمل النص القرآني على ظاهره على التأويل، ومن ذلك إبقاء الفعل (أمر) على ظاهره، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ

(١) إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج: ٩٣٩/٣، وانظر مضي اللبيب (تحقيق هارون المبارك ورميله): ٦٤٩، الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون): ٣٩٦/٢.

(٢) نظر ما في هذا البحث من جاز ومجرور لو ظرف في موضع نائب العامل، الصفحة: ١٠٩٤.

(٣) الحاشية: ١٠.

(٤) س: ١٠.

(٥) نظر الصفحة ٤٥ من هذه المسألة.

(٦) الأنبياء: ٣٧.

(٧) الأنعام: ٢.

(٨) وانظر البحر المحيط: ١٢/٦، البيان في إعراب القرآن: ٩١٨/٢.

فريّة أمرنا مُتَرَفِّها) ^(١) أي: أمرناهم بالطاعة. وقسره قوم على أنه بمعنى (كثراً) أي: كثرتناهم ^(٢)

ومن ذلك إحازته الإدغام في قراءه الجمهور: ﴿تبارك الذي إن شاء جعل لك خيراً من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويحمل لك قصوراً﴾ ^(٣) يحتم (يُجْعَلُ) عطفاً على موضع (جعل) لأنه جواب الشرط، ويجوز أن يكون مرفوعاً أدغمت لام ر يحمل (في لام (ك) ، وهي مسألة تصح على مذهب أبي عمرو بن العلاء ^(٤)

(١) الإسراء: ١٦

(٢) انظر إعراب القرآن المسبوق إلى الرجاء. ٣٤٦/١ - ٣٤٧.

(٣) المرقاة: ١٠

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٤٠٩/٦، الكشف ٨٣/٣، البيان في تهريب إعراب القرآن

٢٠٢/٢، البيان في إعراب القرآن. ٩٨١/٢، البحر المحيط: ٤٨٤/٦، معني النيب

(سحقيق مازد الملوكة وزملاء) ٨٩٣

الفصل الثاني

سيبويه وغيره من النحويين القدامى والتأويل النحوي في القرآن الكريم

لقد أخذ التأويل النحوي شكلاً أكثر تعقيداً وتخيلاً مما مر، وقد سيطرت عليه في كثير من المواضع أصول النحويين وخلافاتهم، فكثر الاحتيال والتمحل لجعل النصوص المصيبة تدعن لهذه الأصول، وتعزز مذاهب النحويين المختلفة، وتكويلات النحويين في هذه الفترة تكاد الذهن في ملاحظتها والوقوف على دقائقها، ونشاء الظروف أن يكون التنزيل مسرحاً رجباً لتلك التأويلات والتمحلات، وقد تجاوزت في كثير من المواضع تلك المعنى، ولم يظالم في هذه الفترة نحوي استطاع أن يعلت من سلطانها.

ولقد رأيت أن أتحدث عن دور كل من الكوفيين والبصريين في هذه المسألة، وأثرت أن أجلي دور بعض النحويين الكوفيين والبصريين وغيرهم من النحاة المتأخرين فيها، ومن هؤلاء سيبويه، القراء، المبرد، أبو القاسم لرمخشري ابن عطاء القرطبي، وأبو حيان النحوي.

الكوفيون والتأويل

ذكر الدكتور مهدي المحزومي أن الكوفيين لا يلجأون إلى التأويل إلا إذا اضطروا إليه
وراح البصريون يتأولون فخرَجوة على حذف الاسم. (١)

ويرى الدكتور عبد الحميد طلب (٢) أن مذهب الكوفيين في مجال
السمع أمثل.

ودهب الدكتور إبراهيم السامرائي (٣) إلى أن موقف الكوفيين من لقياس
ولتأويلات كموقف البصريين، وأنهم ليسوا أهل تيسير. وذكر الدكتور شوقي
صيف (٤) أن للكوفيين مواقف تصور مدى بعدهم في التأويل والتقدير شغف
بالحلاف على المدرسة البصرية.

ولست أتفق مع الدكتور إبراهيم السامرائي فيما ذهب إليه، ولو تنوع
لأستاذ الفاضل تأويلاتهم في التنزيل وقارنها بتلك التي للمصريين لما ذهب
هذا المذهب، وإليك بعض المسائل التي يمكن أن نعد الكوفيين قد هجروا
فيها التأويل قياساً على موقف المصريين من تلك المسائل.

(١) نصب المضارع بعد الفاء وأو والواو واللام وكى وحتى.

ذهب الكوفيون إلى أن المضارع منصوب على الصرف أو الحلاف.

(١) مدرسة الكوفة ومهجها في دراسة اللغة والنحو ٢٨٧

(٢) نظر تاريخ النحو أصوله / القسم الأول الحويص البصرة والكوفة ٤٦١

(٣) نظر النحو العربي / نقد وثناء ٢٨ - ٢٩ ، ٤٩

(٤) نظر المدارس النحوية ١٧٠ ، ١٨٤

بعد لأحرف الثلاثة الأولى ، ومنصوب بعد الأحرف الثلاثة الأخرى بها ، أما البصريون فنصبه عندهم بـ (أَنْ) مضمرة^(١) ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾^(٢) ومن نصبه بعد اللام قوله تعالى : ﴿وَإِذَا خِلا بِعُضْمِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾^(٣) ، وقوله : «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عِبَادَهُ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرْؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(٤) ، وقوله : ﴿وَالنَّفْطَةُ الْإِبْرَعُونَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوٌّ وَخَزَنَةٌ﴾^(٥) : فالفعل منصوب باللام عند الكوفيين وبـ (أَنْ) مضمرة عند البصريين^(٦) .

ومن نصبه بعد (كي) قوله تعالى : ﴿وَأَشْرِكُوا فِي أُمُورِي كَيْ تَسُبُّوا كَثِيرًا...﴾^(٧) ، وهو منصوب عند البصريين^(٨) بـ (أَنْ) مضمرة ، وإذا افتقرت (كي) باللام فالنصب بها عند سيويه وبـ (أَنْ) مضمرة عند الأخفش والخبيل ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَمَكَّمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ لَكِي لَا يَعْلَمَ بَعْدَ جَلْمٍ شَيْئًا...﴾^(٩) .

ومن نصبه بعد (حتى) ^(١٠) قوله تعالى : ﴿وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَجْدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ...﴾^(١١) .

(١) انظر ما في هذا البحث من إحصاء (أَنْ) المضمرة : ٧٤٤ - ٧٦٠

(٢) آل عمران : ١٢٨

(٣) البقرة : ٧٦

(٤) البقرة : ١٤٣

(٥) القصص : ٨

(٦) انظر ما في هذا البحث من إحصاء (أَنْ) المضمرة : ٧٤٤ - ٧٦٠

(٧) طه : ٣٢ - ٣٣

(٨) انظر ما في هذا البحث من إحصاء (أَنْ) المضمرة : ٧٤٤ - ٧٦٠

(٩) النحل : ٧٠

(١٠) انظر ما في هذا البحث من إحصاء (أَنْ) المضمرة : ٧٤٤ - ٧٦٠

(١١) البقرة : ١٠٢ .

(٢) وقوع الحال معرفة:

أحاز الكوفيون هذه المسألة، فقاموا على قراءة الشفوذ. ويقولون لش رجعا إلى المدينة لِيُخْرِجُنَّ الْأَعْزُ مِنْهَا الْأَدْلُ... (١). وهي عند البصريين محمولة على زيادة الألف واللام (٢).

(٣) مِن لا ابتداء الغاية الزمانية:

ظاهر النص القرآني يعزز مذهب الكوفيين، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ (٣)، وهي مسألة لا تصح عند البصريين، والآية عندهم محمولة على حذف مضاف (٤).

(٤) إنابة الألف واللام عن الضمير العائد:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَحْدُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ﴾ (٥). (١) بدل اشتمال من (الأخدود) على أن الألف واللام نائبتان عن الضمير العائد على مذهب الكوفيين، وهو الطاهر، ومذهب البصريين تفدير بضمير (٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْجِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْمِلُونَ عَلَيْهَا لِنْ

(١) المنافذ ٨

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف الحال، الصفحة: ٣٤٩

(٣) النوبة ١٠٨

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المضاف الصفحة ٣٨٠

(٥) البروج ٤ - ٥

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف العائد في مثل الإشتمال والعصر، الصفحة ٤٨٧

الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك ﴿١﴾ القول فيها مثل سابقها^(٢) من حيث إنابة الألف واللام عن الصمير الراطط

(٥) سبك مصدر مؤول من اللام وما في حيزها:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي فِيكُمْ وَيُنَظِّقَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُبُلَ النِّعَمِ وَمِنْ قَبْلِكُمْ...﴾^(٣) اللام وما في حيزها في موضع نصب على المفعول به على مذهب الكوفيين، أما البصريون فيقدرون للمعل مفعولاً محذوفاً، أو يسبكون مصدراً من (يريد) على أنه في موضع رفع على الابتداء خبره ﴿لِيُذْهِبَ﴾^(٤).

(٦) إضافة الشيء إلى نفسه:

ذهب البصريون إلى أن الاسم لا يضاف لمرادفه أو نعته أو منوعه وما جاء ظاهره على ذلك يؤول، وهي مسألة أجازها الكوفيون قياساً على ظاهر النص القرآني، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَأْتِنَا بِهِ حُجَّتٍ وَحُبِّ لِحْصِيدٍ﴾^(٥)، أي: وحُبِّ الثبِّ الحصيد^(٦).

(٧) حذف عائد المبتدأ المنصوب:

أجاز الكوفيون حذف العائد المنصوب من جملة الخبر، ومن ذلك قراءة

(١) صلت ٤٠-٤٣

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف غير الأحرف النسخة، الصفحة: ٢٢٥.

(٣) الساء: ٢٦

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف الحرف المصدري (لن)، الصفحة: ٧٤٢.

(٥) ق: ٩

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف الموصوف، الصفحة: ٥١٩.

ابن عامر وعبد الوارث الشافعي: ﴿وَكُلُّ وَعْدِ اللَّهِ الْحُسْنَى﴾^(١). وهي مسألة لا تصح على مذهب البصريين إلا في الشعر، وعليه و ﴿كُلُّ﴾ عندهم حر منداً مقدر، والجملة الفعلية في موضع النعت على حذف العائد^(٢)

(٨) الاسم المسبوق بأداة شرط مرفوع على الإبتداء:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ حَافَتْ مِنْ بَغْلِهَا شُوراً أَوْ إِعْرَاصاً فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحاً...﴾^(٣). (امرأة) مبتدأ خبره ما بعده على مذهب الكوفيين، وهي عند البصريين فاعل لمعل محذوف بفسره لظاهر^(٤)، ويمكن أن يكون فاعلاً للفعل نفسه.

(٩) ما فيه معنى القول بعمل عمله:

أجاز الكوفيون أن يعمل ما فيه معنى القول عمله من غير ضرورة إلى تقدير قول آخر كما هو عند البصريين^(٥)، ومن ذلك قراءة ابن عامر وحمزة من السبعة: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ إِنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ بِبَيْحِهِ...﴾^(٦)

(١٠) عطف الظاهر على الضمير المتصل المجرور:

وهي مسألة أجازها الكوفيون من غير تأويل، ولا تصح عند البصريين إلا بتأويل^(٧)، ومن ذلك قراءة حمزة من السبعة: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ

(١) النساء: ٩٥

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المفعول به، الصفحة: ٢٧٧

(٣) النساء: ١٢٨

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وحده. ٥٣١

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف القول، الصفحة ٥٩٣

(٦) آل عمران: ٣٩

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف الجار ومفعوله ٧٢٠

به والأرحام»^(١) بجر «الأرحام».

(١١) حذف عائد الموصول المرفوع من غير قيد:

وهي مسألة لا تصح عند البصريين إلا بقيد طول الصلاة، وما جاء على خلاف ذلك بأنه الضرورة، ومن ذلك قراءة يحيى بن يعمر وغيره الشاذة^(٢)
﴿ثم اتينا موسى الكتاب تماماً على الذي أحسن...﴾^(٣)

(١٢) الغاء الفعل المتقدم من الفعلين الناسخين بجمله مكثفاً برفع الفاعل:

ومن ذلك قراءة غير الكوفيين من السبعة: ﴿لَا يَحْسِنُ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ
بِمَا آتَوْا وَيَحِبُّونَ أَنْ يُخْمدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبْهُمْ بِمَقَارَةِ مِنَ الْعَذَابِ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٤) بـالياء في ﴿يَحْسِنُ﴾ على أنه مستغن عن
المفعولين^(٥).

(١٣) إقامة الجار والمجرور مقام الفاعل المحذوف مع وجود المفعول به:

وهي مسألة تصح على مذهب الكوفيين، وما جاء من ذلك في التثنية
وغيره يؤول على مذهب البصريين، ومن ذلك قراءة أبي جعفر الشاذة^(٦) .
﴿لِيُجْزِيَ قَوْماً بِمَا كَانُوا يَكْسُونَ﴾^(٧) .

(١) النساء: ١

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف عائد الموصول، الصفحة: ٤٦٢

(٣) الأمع: ١٥٤ .

(٤) آل عمران: ١٨٨

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف مفعولي الأفعال الناسخة، الصفحة ٢٩٦ .

(٦) انظر ما في هذا البحث من جار ومجرور أو ظرف في موضع رفع على نائب الفاعل،
الصفحة: ١٠٩١

(٧) البقرة: ١٤٠

(١٤) المطف على موضع اسم (إن) قبل تمام الخبر:

أحاز الكسائي من الكوفيين هذه المسألة من غير قيد، والمرء شرط أن يكون المعطوف عليه غير ظاهر الإعراب، وهو قول يونس بن حبيب من الصريين وما جاء من ذلك حملة الصريون على غير ظاهره^(١)، ومن ذلك قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِثُونَ وَالصَّارِي مَنْ أَمَرَ بِاللَّهِ...﴾^(٢)

(١٥) عمل ما قبل (إلا) فيما بعدها بعد تمام الكلام:

وهي مسألة أحازها الكسائي وابن الأنباري من الكوفيين، لأنهما يجيران تأخير المفعول مرفوعاً كان أو منصوباً أو مجروراً، ولا تصح هذه المسألة عند البصريين إلا بتقدير عامل آخر^(٣)، ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ...﴾^(٤) قوله ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ متعلق بـ ﴿أَرْسَلْنَا﴾ على مذهب الكسائي وابن الأنباري.

(١٦) إعمال (أفعل) التفصيل في مفعول صريح:

أحاز بعض الكوفيين إعماله قياساً على قوله تعالى ﴿إِنَّ رَبَّكَ أَعْتَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾^(٥) وهي مسألة لا تصح عند غيرهم إلا بتقدير حرف حمص أو بتقدير فعل^(٦)

(١) انظر ما في هذا البحث من حمل على الموضع الصفحة ١٦٢٤

(٢) المائدة: ٢٩.

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وفاعله، الصفحة ٥٥٧

(٤) البقرة: ٤٣ - ٤٤.

(٥) الأنعام: ١٧

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وفاعله، الصفحة ٥٥٧

(١٧) الجملة الماضية تقع حالاً من غير إضمار (قد):

وهي مسألة تصح على المذهب الكوفي، وهو الصحيح لأن ما في
التبريل عليه، ولا تصح على مذهب البصريين إلا بإضمار (قد)^(١)، ومن
ذلك قوله تعالى: ﴿كُلُّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ
قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا...﴾^(٢).

وبعد فليست أريد أن أمضي في تدوين الشواهد الفرآنية المصيبة التي
حمل فيها النحويون الكوفيون النصوص على ظاهرها لأنها تطالع الفأري، في
مواضع متعددة من التبريل، وهي مواضع تشهد على أن الأستاذ السامرائي
أصدر حكمه من غير أن يقف عليها في التبريل وغيره، ولست أنكر أن
للكوفيين مواقف حملوا فيها النص على غير ظاهره ولكنها تبدو قليلة جداً إذا
ما قورنت بتلك التي عند البصريين، وإليك منها ما يلي:

(١) خبر (ما) الحجازية منصوب على نزع الحافض:

خبر (ما) الحجازية على مذهب الكوفيين منصوب على نزع
الحافض^(٣)، وهو تكلف، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾^(٤)

(٢) حذف (كان) فيما ظاهره النصب على الحال لا على خبرها:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَانَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا
كُنْتُمْ...﴾^(٥) الظاهر في (فتنين) أن يكون منصوباً على الحال، وهو

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف (قد) الصفحة ٨١٢

(٢) النقرة: ٢٥

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف الجار، الصفحة ٧٢٢

(٤) يوسف، ٣١

(٥) البقرة ٨٨

مذهب الصريين، وهو عند الكوفيين حبر (كان) المحذوقة مع اسمها ^(١).

(٣) إضمار قد قبل الماضي الواقع خيراً له (كان).

ذهب الكوفيون إلى أن الماضي لا يصح أن يقع حراً له (كان) إلا مع (قد) طهره أو مصمرة، وهو تكلف، والصحيح مذهب الصريين في إحصاء المسألة من غير إضمار ^(٢) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا حَزَآنٌ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ ^(٣)

ونقد رأيت أن أتحدث عن موقف أحد نحاة هذه المدرسة، ولعل الفراء أهم هؤلاء.

الفراء (متوفي سنة ٢٠٧ هـ) والتأويل:

ذكر الأستاذ مهدي المحزومي أن نحو الفراء وعبره من الكوفيين يكاد يحصر في أثر الفلسفة الكلامية. «والحق أنني لا أكاد أرى أثراً للفلسفة الكلامية في نحو الكسائي والفراء وتعلب وتلاميذهم، ولا أحسن بأنهم كانوا يعتدون بالتعليل المنطقي اعتداد الصريين به» ^(٤).

ويطالعنا الفراء في مواضع يمكن أن نعددها فيها هاجراً للتمحل والتخيل مؤثراً عليهما حمل الصر القرآني على طاهره، ومن هذه المواضع ما يلي:

(١) نصب الاسم في الاشتغال بالفعل المتأخر عنه:

أحاز الفراء والكسائي أن يكون (زيداً) في قولنا زيداً رأيت، منصوباً بفعل الطاهر، وهي مسألة لا تصح عند الصريين، فهو منصوب عندهم

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف (كان) وأخواتها الصفحة ٦١٤

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف (قد)، الصفحة ٨١٢

(٣) القمر - ١٤

(٤) مدرسة الكوفة ومهجها في دراسة اللغة والنحو ٢٧٣

معمل مضمرة نفسه الظاهر^(١)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ مَدَدًا هَا﴾^(٢).

(٢) إضافة الشيء إلى نفسه:

وقد مر أن الكوفيين أجازوا هذه المسألة من غير تأويل^(٣)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَنتَ بِهِ جَمَاتٌ وَحَتَّ الْحَصِيدُ﴾^(٤): جاء في (معاني القرآن): والحث هو الحصيد، وهو يمتأ أضيف إلى نفسه مثل قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾^(٥)، ومثله: ﴿وَسَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾^(٦)، والحبل هو الوريد بعينه أضيف إلى نفسه لاختلاف لفظ اسمه. ^(٧).

(٣) إعمال ما بعد اللام وحرف التسويف فيما قبلهما.

وهي مسألة أجازها الفراء وأبو عبيدة ومعها آخرون^(٨)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِثٌ لِّسَوْفٍ أُخْرِجَ حَيًّا﴾^(٩)، فيكون ﴿أُخْرِجَ﴾ علماً في ﴿إِذَا﴾.

(١) انظر شرح المصبي على الكافية: ١٦٣/١ وانظر ما في هذا البحث من حذف الفعل ودفعه، الصفحة: ٥٧١

(٢) الحجر: ١٩

(٣) انظر الصفحة: ٩٠

(٤) ق: ٩

(٥) القرافة: ٩٥

(٦) ق: ١٦

(٧) معاني القرآن: ٧٦/٣

(٨) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل ودفعه، الصفحة: ٥٥١

(٩) مريم: ٦٦

(٤) تمييز الأعداد من أحد عشر إلى تسع وتسمين جمع منصوب:

أحار الفراء^(١) ذلك قياساً على ظاهر قوله تعالى: ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنِي عَشَرَ نَاقَاطًا أَمَّا...﴾^(٢)، وقد حمل غيره الآية على حذف التمييز

(٥) حر ما بعد (لات) بها على أنها حرف خفص:

ومن ذلك قراءة عيسى بن عمر الشاذلي: (ولات حين مناصي)^(٣)، (حين) محروور بـ (لات) على مذهب الفراء، وفي القراءة ناويلات بعيدة^(٤)
(٦) حذف حائد المبتدأ المنصوب^(٥)

(٧) إجابة الشرطين بجواب واحد:

ومن ذلك قوله تعالى ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تُنْظَرُونَ وَيَحْسُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُنْصَرُونَ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ مُدْبِرِينَ تُرْجَعُونَ﴾^(٦)، قوله ﴿تُرْجَعُونَ﴾ جواب لـ ﴿فَلَوْلَا﴾ الأولى والثانية، وذهب غير الفراء إلى أن الجواب محذوف^(٧).

(٨) العطف على موضع اسم (إِنْ) قبل تمام الخبر^(٨)

ولست أنكر أن للفراء مواقف معينة، ومنها تصميمه لقراءة حمزة من لسعة. ﴿لَا يُخْسِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مَعْجِرِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَلِئْسَ

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف التمييز، الصفحة ٣٢٩

(٢) الأعراف ١٦٠

(٣) ص ٣٨

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف الحاصل إليه، الصفحة ٣٤٤

(٥) أنظر الصفحة ٦٠

(٦) الواقعة ٨٣ - ٨٧

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط، الصفحة ٦٣٣

(٨) أنظر الصفحة ٥٥

المصير^(١). وقد ضَعَفَهَا الفراء لحلوها من مفعول فعل الحبان الثاني^(٢)

ومما حمل فيه النص القراني على غير ظاهره ما يلي .

(١) حمل الكلام على التوهم:

ومن ذلك قراءة ابن أبي عبيدة: ﴿وَالْأَنْعَامُ خَلَقَهَا﴾. وَالْخَيْلُ وَلِئَعَالُ
وَالْحَمِيرُ لِيَتْرَكُوها^(٣) يرفع ﴿وَالْخَيْلُ وَالْبِغَالُ﴾ بالعطف على توهم الرفع في
(وَالْأَنْعَامُ) ، وهو تكلف، لأنه لا يصار إلى التوهم إلا إذا استعصى
الحمل على غيره^(٤).

(٢) حذف واو الحال:

ذهب الفراء والرمحشري^(٥) إلى أن الجملة الاسمية التي في موضع
الحال لا بد من اقترانها بالواو ظاهرة أو مقننة، وهو تكلف لا محوح إليه،
ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ
مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾^(٦)

(١) البور: ٥٧

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف أحد مفعولي الأفعال الناصفة الصفحة ٣٠٦

(٣) السجل: ٨ - ٥

(٤) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم، الصفحة ١١٦٧

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف واو الحال، الصفحة ٧٧٣

(٦) النقرة: ٣٦

البصريون والتأويل

ذكر السيوطي أن مذهب الكوفيين القياس على الشاذ ومذهب البصريين اتباع التأويلات البعيدة^(١) ولابن مالك في النحو طريقة سلكها بين طريقي البصريين والكوفيين، فإن مذهب الكوفيين القياس على الشاذ ومذهب البصريين اتباع التأويلات البعيدة التي حالها الظاهر^(٢).

والقول معه مع الدكتور مهدي المخزومي: «أما المقياس الذي يُفاسد به صواب الرأي وحطؤه فليس هو القدرة على التحريح والتأويل ولا هو القياس المنطقي الذي فتح البصريون الباب أمامه وحكّموه في صفائر هذه الدراسة وعطائنها...»^(٣). وقال في موضع آخر: «ولمّا لم يُسجفهم القياس بكل ما كانوا يريدون، فلا زالت الكثرة الكاثرة من المسائل يستعصي عليهم، ندرجها في أحكامهم العامة لجئوا إلى التأول، والتأول العيد الذي يحالمة لظاهر مخالفة بعيدة...»^(٤).

والقول معه مع الدكتور إبراهيم أنيس: «كان البصريون من اللعويين أهل منطق وفلسفة لموية أو اجتهاد في اللغة يستطون ويؤولون ويحرجون ويعملون ويصنعون الأحكام على حسب اجتهادهم في بعض الأحيان...»^(٥).

(١) الإصراح ٨٦

(٢) مدرسه الكوفة ومنهجها في دراسة اللغة والنحو ٣٧٧ - ٣٧٨

(٣) مدرسه الكوفة ومنهجها في دراسة اللغة والنحو ٤٦

(٤) من أسرار اللغة ٧٤

ولعلي أتفق مع هؤلاء، فَأَعْرَظُ ما ذهبوا إليه بمواقف حملوا فيها كثيرٌ من النصوص الفرانية على غير ظاهرها لأنها لا تنفق وأصولهم، ولذلك جعلوا التريل مسرحاً لتأويلاتهم المتكلفة في كثير من الأحيان، وإليك طائفة من تأويلاتهم، وهي تأويلات نشرتها في حديثي عن موقف الكوميس من التأويل، ولذلك سأكتفي بالإحالة إليها:

(١) الحال لا يصح أن تكون معرفة^(١)

(٢) ما بعد إلا لا يعمل فيما قبلها:

ذهب البصريون إلى أن (إلا) لا يعمل ما قبلها فيما بعدها، وما جاء طاهره على خلاف هذا المذهب أولوه^(٢)

(٣) أفعل التفضيل لا يصل إلى مفعول صريح.

ما جاء على خلاف هذا الأصل محمول على تقدير فعل يتعدى إلى مفعول صريح^(٣).

(٤) (من) لا ابتداء الغاية المكانية:

وما جاء من ذلك لا ابتداء الغاية الزمانية محمول عندهم على حذف مصاب^(٤).

(٥) الاسم المرفوع بعد (لولا) الامتناعية مبتدأ خبره محذوف وجوباً^(٥)

(١) انظر الصفحة ٥٩

(٢) انظر الصفحة ٦٣

(٣) انظر الصفحة ٦٣

(٤) انظر الصفحة ٥٩

(٥) انظر الصفحة ١٨٣ من حذف الخبر

(٦) عائد المبتدأ المنصوب لا يصح حذفه من جملة الخبر:

لم يعجز الصربون حذف هذا العائد، وما جاء على خلاف ذلك حملوه على تقدير مبتدأ، فتكون الجملة في موضع البعث للخبر على حذف العائد^(١).

(٧) إضافة الشيء إلى نفسه لا تصح.

وما جاء في التزيل وكلام العرب على خلاف هذا الأصل حملوه على حذف الموصوف^(٢).

(٨) الاسم المرفوع بعد أداة الشرط محمول على أنه فاعل للفعل محذوف^(٣).

(٩) ما في معنى القول لا يعمل عمله:

وما جاء بن ذلك محمول على حذف القول^(٤).

(١٠) عطف الاسم الظاهر على الضمير المتصل المجرور لا يصح إلا بإعادة الحافض:

وما جاء على خلاف هذا الأصل محمول على حذف الحافض في أحد التأويلات^(٥).

(١١) سبك مصدر مؤول من الفعل المضارع المرفوع من غير سابق:

ذهب الصربون إلى أنه لا يصح سبك مصدر مؤول من اللام المحرورة

(١) انظر الصفحة ٦٠

(٢) انظر الصفحة ٦٠

(٣) انظر الصفحة ٦٠

(٤) انظر الصفحة ٦١

(٥) انظر الصفحة ٦١

وما في حيزها لأنّ مذهبهم ليس كذلك، وعليه فلا بد من الالتجاء إلى التأويل في مثل قولنا: أريد لإقرأ، فهم يسيكون مصدراً مؤوّلاً من (يريد)، ويجعلونه مبتدأ خبره (لإقرأ) على أن في الكلام حذف مفعول^(١)

(١٢) إضمار (أن) بعد الفاء وأو، والواو، وكى واللام، وحتى^(٢).

(١٣) إقامة غير المفعول به مع وجوده مقام الفاعل عند حذفه لا تصح^(٣)

(١٤) المعلق على موضع اسم (إن) قبل تمام الخبر لا يصح^(٤).

(١٥) الجملة الماضية تقع حالاً إذا اقترنت بـ (قد) ظاهرة أو منوية^(٥).

ولست أنكر أن للصريين مواقف هجروا فيها التأويل بحمل النص على ظاهره ولقياس عليه، ولكنها مواقف قليلة إذا ما قورنت بتلك التي عند الكوفيين، وهي مواقف قد شررتها في حديثي عن موقف الكوفيين من التأويل أيضاً، وهي:

(١) خبر (ما) الحجازية منصوب بها لا بإسقاط الحافض^(٦).

(٢) الجملة الماضية تقع خبراً لـ (كان) من غير إضمار (قد)^(٧).

(٣) نصب ما عده الكوفيون خبراً لـ (كان) المحذوفة واسمها على الحال^(٨).

(١) انظر الصفحة ٦٠

(٢) انظر الصفحة ٥٧

(٣) انظر الصفحة ٦٢

(٤) انظر الصفحة ٦٣

(٥) انظر الصفحة ٦٤

(٦) انظر الصفحة ٦٤

(٧) انظر الصفحة ٦٥

(٨) انظر الصفحة ٦٤

ولتبدو الصورة أكثر وضوحاً أود أن أتحدث عن موقف سيويه من هذه المسألة.

سيويه والتأويل النحوي:

(منوفي سنة ١٨٨ هـ في إحدى الروايات)

لعل سيويه شيخ نحلة المصرية لا يحرص في هذه المسألة عن ذلك البصريين، لذلك نحده يميل إلى تأويل كل ما يصطدم بالأصل النحوي، ولعل ما يقرر ذلك قول الدكتور شوقي خفيف: «ويُحِيلُ لِمَنْ يَتَأَمَّلُ مَسْئَلَةَ سَيَوِيهِ أَنَّ لَيْسَ فِي اللُّغَةِ مَعْمُولٌ لَا يَحْذَفُ وَحَتَّى الْجُمْلَةُ تَحْذَفُ». وأكثر سيويه من تحليله للمعبارات حتى تنجح مع ما يراه لالفاظها من إعراب. (١)، ومما حمل فيه النص القرآني على غير ظاهره ما يلي:

(١) عطف المضارع المرفوع على موضع جواب الشرط الذي يصح فيه الرفع والجزم لا يصح عنده:

ومن ذلك قراءة ابن عامر وابن كثير من السبعة ومحسوب وغيره من غير السبعة: «تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكُمْ حَبْرًا مِنْ ذَلِكَ حَبَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَحْمِلُ لَكَ قُصُورًا» (٢) برفع «وَيَجْعَلُ» عطفاً على موضع جواب الشرط لأنه يصح فيه الرفع والجزم إذا كان الشرط ماصياً، وهي مسألة لا تصح عند سيويه، فالكلام محمول عنده على حذف جواب الشرط في المضارع المرفوع المنوي به التقديم (٣)، وعليه فالعطف لا يصح عنده.

(١) المدارس النحوية، ٧٥

(٢) المرفوع، ١٠

(٣) انظر ما في هذا البحث من حمل على الموضع الصفحة ١٢١٥ وانظر الكتاب (مصحح) عدد السلام هـ/٢٠٨٨

(٢) حذف المبتدأ في المضارع المرفوع المسيقو بالفاء الواقعة في جواب الشرط.

وهي مسألة يكاد النحويون يجمعون عليها، وإثني لأرى أنه لا ضرورة إلى مثل هذا الحذف^(١)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾^(٢) أي: فهو ينتقم منه.

(٣) المصدر المؤول من (أن) وما في حيزها لا يقع حالاً.

وهي مسألة منعها سيويه وأجازها ابن جني، وما جاء من ذلك محمول عند غير ابن جني على حذف مضاف^(٣)، ولعل ظاهر النص يعرر مذهب ابن جني، ولأن المصدر الصريح يقع حالاً كثيراً، ومن وقوع المصدر المؤول حالاً قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحُلْ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُمْ شَيْئاً إِلَّا أَنْ يَخَافُوا أَلَّا يُفِيمَا حُدُودَ اللَّهِ...﴾^(٤)

(٤) الجملة الظلية المقترنة بالفاء لا يصح أن تقع خبراً:

وهي مسألة لا تصح عند سيويه، فالمرفوع عنده إما أن يكون خبر مبتدأ محذوف وإما أن يكون متدا خبره محذوف^(٥)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(٦) وهي مسألة تصح على مذهب الأحفش والمبرد وجماعة على زيادة الفاء^(٥).

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف للمستند، الصفحة ١٣٩ وانظر الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون): ٩٩/٣.

(٢) المائدة: ٩٥

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف المستثنى منه، الصفحة ٤٤١.

(٤) البقرة: ٢٢٩

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف الخبر المصحة: ١٩٢

(٦) المائدة: ٣٨

(٥) تقدير فعل عامل فيما هو مرفوع بالمصدر المضاف إلى المفعول

ومن ذلك قراءة السلمي وجماعة الشاذلي: «وكذلك رُئِيَ لكثير من
المشركين قتل أولادهم شركائهم»^(١) برفع ﴿قتل﴾ وإضافته إلى ما بعده
ورفع ﴿شركائهم﴾ على تقدير فعل عامل الرفع فيه عند سيبويه، والأظهر أن
يكون ﴿شركائهم﴾ فاعلاً للمصدر ﴿قتل﴾، وهو مذهب قطرب^(٢) وأبي
علي العارضي^(٣).

(٦) المجزوم في جواب الأمر محمول على أنه جواب شرط مقدر.

مذهب سيبويه^(٤) وغيره أن جملة الأمر ثابت مناب شرط مقدر، وذهب
آخرون إلى أنها متصمة معنى الشرط، وهو الظاهر من هذه المسألة، ومن
ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بعهدي أوفٍ بعهدكم...﴾^(٥)

(٧) حذف الظاهر على الضمير المتصل المجرور لا يصح إلا بإعادة
الخافض.

وما جاء من ذلك بابه الشعر عنده، وهي مسألة لا تصح عنده وعند غيره
إلا بتقدير الخافض^(٦) ومن ذلك قراءة حمزة من السعة: ﴿واتقوا الله الذي
نساءلون به والأرحام﴾^(٧) بحذف ﴿الأرحام﴾.

(١) الأنعام ١٣٧

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وحده، الصفحة: ٥٢٦

(٣) انظر إعراب القرآن المسبوق إلى الرجاء ١٩٨/١. وانظر في هذه المسألة جميع الترميز
(محقق عبد الملك سالم) ٧٤/٥

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف فعل الشرط والأداة، الصفحة ١٦٢١، وانظر الكتاب
(محقق عبد السلام هارون) ٩٣/٢

(٥) البقرة: ٤٠

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف الجار، الصفحة ٧٠٢

(٧) البقرة ٩

(٨) ما ناب عن المصدر من اسم المصدر في باب المفعول المطلق منصوب بفعل مقدر من لفظه.

ذكر ابن يعيش أنَّ مذهب سيويه تقدير فعل عامل فيه من لفظه: ﴿ويعصهم بصمر لها فعلاً من لفظها فيقول التقدير: اجتوروا وتجاوزوا تحاوراً وتجاوزوا فاجتوروا اجتواراً، وكذلك قوله تعالى: ﴿أُتِيْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ بِآتٍ﴾^(١) أي: أُتِيْتُمْ وَتَمَّ نَبَاتاً، فتكون هذه المصادر منصوبة بفعل محذوف دلُّ عليه الظاهر، وهو مذهب سيويه. . وهو رأي سيويه لأنَّ مذهبه إذا جاء المصدر منصوباً بعد فعل ليس من حروفه كان انتصابه بصمار فعل من لفظ ذلك المصدر...^(٢).

ويشترى لي أنَّ ما نقله ابن يعيش وما في كتاب سيويه ليس على حذف فعل بل على أنَّ الفعل العامل هو الفعل الظاهر لأنَّه في معنى ذلك الفعل، ويدلُّ على ذلك صواب الباب في (الكتاب): «هذا باب ما جاء المصدر فيه على غير الفعل لأنَّ المعنى واحد»^(٣) وجاء في هذا الباب ما يلي: «وذلك قولك: اجتوروا تجاوزاً وتجاوزوا اجتواراً، لأنَّ معنى اجتوروا وتجاوزوا واحد، ومثل ذلك: انكسر كسراً وكسر إنكساراً لأنَّ معنى كسر وانكسر واحد. وقال الله تارك وتعالى: ﴿والله أُتِيْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ بِآتٍ﴾^(٤) لأنَّه إذا قال: أُبِيْتَهُ فكَأَنَّهُ قال: قَدْ تَبَّت. وقال عز وجل: ﴿وَسُئِلَ إِلَهِ سَبِيلاً﴾^(٥) لأنَّه إذا قال تَبَّتْ فكَأَنَّهُ قال: تَبَّت...»^(٦).

(١) نوح: ١٧.

(٢) شرح المعصل لابن يعيش: ١١٢/١.

(٣) الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ٨١ / ٤.

(٤) نوح: ١٧.

(٥) المزمّل: ٨.

(٦) الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ٨١/٤.

ولعل ما يعرّر ما أذهتُ إليه ما جاء في (المقتضب): «وأعلم أنَّ المعلن
 إذا اتفقا في المعنى حاز أن يُحمَل مصدر أحدهما على الآخر لأنَّ الفعل
 الذي ظهر في معنى فعله الذي ينصبه وذلك نحو قولك: أما أدعُت تركُّ
 شديداً وقد تطوَّيتُ انطواءً، لأنَّ تطوَّيتُ في معنى انطويتُ. قال الله عزُّ
 وجل ﴿وَسَلِّ إِلَيْهِ تَبْيِلاً﴾^(١) لأنَّ تَبَّيَل وتَلَّ بمعنى واحد وقال: ﴿والله
 أسكن من الأرض نبأ﴾^(٢) ولو كان على ﴿أبَيْتَكُمْ﴾ لكان إسائاً^(٣).

ولست أتمق مع الأستاذ الفاضل محمد عبد الحائق عزيمة فيما فهمه
 من نص المبرد السابق: «الذي أراه أنَّ المبرد يرى أنَّ الناصب فعل محذوف
 لدليل قوله هذا»^(٤) فكان التقدير والله أعلم، والله أسكنم من ماتاً^(٥).

ويتخذ الأستاذ الفاضل دليلاً آخر على أنه منصوب بفعل محذوف وهو
 قوله في المقتضب: «ولكنَّ المعنى والله أعلم: أنه إذا أبَيْتَكُمْ نَيْم
 بَيْناً»^(٦). ولعلك تتفق معي أنَّ الفعل (نيم) لا يدل على ما ذهب إليه
 الأستاذ الفاضل، فهو جواب الشرط، ولا يخرج عني عن ذلك تفسير
 المعنى والتعليل لإجارة النصب على المصدر من غير الفعل.

ولعلَّ ما يميز ما أذهب إليه أنَّ ابن يمش يسب إلى المبرد النص
 بالفعل الظاهر «وهذه المصادر أكثر الحويين بعمل فيها الفعل المذكور
 لأنفاهما في المعنى، وهو رأي أبي العباس المبرد والبراهي...»^(٧)

(١) المبرمل: ٨

(٢) موج: ١٧

(٣) المقتضب: ٧٣/١ - ٧٤

(٤) النص من كتاب الكامل للمبرد: ٨ / ٢١، ٨٨ - ٨٩، خلا من حواشي المقتضب:

٧٣/١ - ٧٣

(٥) المقتضب ٧٣/١، الحاشية رقم ٣

(٦) المقتضب ١٨٤/٣

(٧) شرح المفصل: ١١٢/١

والفول نفسه مع الرضي: «ومذهب المازني والمرد والسيرافي أنه منصوب
بالمعل الظاهر، وهو أولى لأن الأصل عدم التقدير بلا ضرورة ملحنة
إليه...»^(١).

ويظهر لي أن ابن يعيش والرصي والسيوطي قد تبعوا في ذلك ابن
حروف فيما سبه إلى سيويه وقد نقلوا قوله من غير تمحيص، جاء في
(شرح الرصي على الكافية): «ومذهب سيويه في كليهما أن المصدر
منصوب بفعله المقتر. ...»^(٢). وجاء في (جمع الهوامع) «والثاني أنه
منصوب بفعل ذلك المصدر الجاري عليه مضراً، والفعل الظاهر دليل
عليه، وعليه المبرد وابن خروف وعزاه لسيويه»^(٣).

وينصب هذا النوع من المصادر بفعل محذوف هو قول الزمخشري^(٤)

(٩) الفعل المضارع المقترن بالفاء أو الواو في الاستئناف في موضع الخبر
لمبتدأ محذوف: (٥)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ
الْمُرِّ وَالْحَلِيبِ﴾^(٦)، جاء في (الكتاب): «فارتفعت لأنه لم يخبر عن
المتكئين أنهما قالوا: لا تكفر فَيَتَعَلَّمُونَ ليجعل كثره سبباً لتعليم غيره، ولكنه
على كفروا فَيَتَعَلَّمُونَ...»^(٧)، وقد فهم صاحب (إعراب القرآن)^(٨)

(١) شرح الرصي على الكافية: ١١٩/١

(٢) شرح الرصي على الكافية: ١١٩/١

(٣) جمع الهوامع (تحقيق عبد السلام)، ٩٨/٣

(٤) انظر الكشف: ١٦٣/٣، وانظر: البيان في إعراب القرآن، ١٢٤٢/٢، البيان في إعراب
إعراب القرآن، ٤٦٥/٢، البحر المحيط: ٣٤٠/٨، مشكل إعراب القرآن، ٤١١/٢

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ، الصفحة ١٣٩

(٦) القصة: ١٠٢

(٧) الكتاب (تحقيق عبد السلام علوي)، ٣٨/٣

(٨) انظر: ١٧٦/١

المنسوب إلى الزجاج من هذا النص أنه على تقدير: «هم يتعلمون».

(١٠) حمل ما ظاهره التصب على النعت لمصدر محذوف على النص
فعل مصدر

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿انتهوا حيراً لكم﴾^(١) (حيراً) مصوب فعل
مصدر «ومما يتصّب في هذا الباب على إحصاء الفعل المتروك إظهاره،
(نَهَوْا حِيراً لَكُمْ)»^(٢)، والتقدير عنه: انتهوا وأنتوا خيراً، وهو عد
الكسائي حير (كان) المحذوفة، وعند الفراء^(٣) نعت لمصدر محذوف، وهو
لظاهر عندي.

وبراء يميل أحياناً إلى تضعيف القراءة، ويظهر ذلك في تدوينه قول أبي
عمرو بن العلاء في قراءة ابن مروان من غير الدخاع عنها: «وأما أهل المدينة
فينزلون (هو) ها ها بمنزلة بين المعرفين، ويجعلونها فصلاً في هذا
موضع. فزعم يوس أن أبا عمرو رآه لحناً، وقال: احتسب ابن مروان في
دو في اللحن. «ودلك أنه قرأ: ﴿هؤلاء بناتي هنّ أظهر لكم﴾^(٤)
نصب»^(٥)

ومن ذلك قراءة حمزة من السبعة ﴿وَاتَّصُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ
وَلِأَرْحَامٍ﴾^(٦) بجر ﴿والأرحام﴾، جاء في (البحر المحيط): «وقد ابن
عطية: وهذه القراءة عند رؤساء نحويي الصرة لا تحوز لأنه لا يحوز عندهم
أن يُنْصَبَ ظاهر على مضمير مخصوص. قال الزجاج عن المازني: لأن

(١) الساء: ١٧١

(٢) الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ٢٨٢/١

(٣) انظر شرح المفصل لابن يعيش: ٢٧/٢، إعراب القواف المنسوب إلى الزجاج: ١٩/١،
البحر المحيط: ٤٠٠/٣

(٤) هود: ٧٨

(٥) الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ٣٩٦/٢ - ٣٩٧

(٦) الساء: ١

المعطوف والمعطوف عليه شريكان يحل كل واحد منهما محل صاحبه،
فكما لا يجوز: مررتُ بزيدٍ وَكَ. فكذلك لا يجوز: مررت بك وريـد، وأما
سيويه فهي عنده قبيحة لا تجوز إلا في الشعر. انتهى كلام ابن
عطية^(١)

وما نسب ابن عطية ليس موجوداً في الكتاب، ولكن سيويه مع مثل
هذا المطلب^(٢).

ويطالعنا سيويه في مواضع بحمل النص القرآني على وجه أقل نكلاً
مما حمّله عليه غيره، ومن ذلك ما يلي:

(١) الصفة النائية عن المصدر في باب المفعول المطلق حال عند:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا﴾^(٣): (رعداً) حال عند
سيويه، وعند غيره نعت لمصدر محذوف^(٤).

(٢) الياء المقترنة بفعل الأمر المستند إلى واو الجماعة حرف تنبيه لا نداء:

ذهب سيويه^(٥) إلى أن هذه الياء حرف تنبيه لا حرف نداء، أما عن
ذهب إلى أنها حرف نداء فهو يقدر منادى محذوفاً، ومن ذلك قراءة الكسائي
من السبعة وابن عباس وغيرهما: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ
الْخَبْءَ...﴾^(٦) بتخفيف ﴿ألا﴾.

(٣) ما بعد (لو) من اسم صريح أو غير صريح مبتدأ مستغن عن الخبر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٧):

(١) البحر المحيط: ٥٨/٣

(٢) انظر الكتاب (مطبعة بولاق) ٣٩١/١٠

(٣) النقرة: ٣٥

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف الموصوف، الصفحة ٥٠٢

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف المنادى، الصفحة ٢٨١

(٦) المل: ١٥

(٧) الشعراء: ١٠٢

المصدر المؤول من (أن) وما في حيزها في موضع رفع على الابتداء عند
سيويه وهو مستغن عن الحر^(١)

(٤) الجملة الاسمية مؤولة بالفعل لتصح المعادلة

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ أَمْ أَنَا حَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ
مَهْسٌ...﴾^(٢) ذهب الأحفش إلى أن في الكلام حذف معطوف بعد (أم)
لأن ما قبل (م) جملة فعلية، وعليه فلا يصح كون (أنا حيرٌ . .) معادلاً،
والمسألة تصح عند سيويه لأن الجملة الاسمية موزوعة موضع الفعلية^(٣)

النحويون بعد سيويه والتأويل النحوي

لقد كثر النحاء الحويين إلى التأويل بعد سيويه، وهو النحاء يعذبه
لخلاف الحوي والاحتجاج للقرآن وقراءاته، وتطالعا في هذه الفترة
مؤلفات الاحتجاج للقراءات السبعة والشاذة، ومن ذلك: الحجة في علل
القراءات السبع لأبي علي المارسي، والحجة في القراءات السبع لاس
خاتويه، والمحض في تيسر وحوه شواد القراءات لابن جني، وتطالعا
كتب إعراب القرآن، ومن ذلك: مشكل إعراب القرآن لمكي بن أبي طيب،
والبيان في عريب إعراب القرآن لأبي الركات من الأساري وغيرهما.

ونأخذ الخلافات المذهبية الدينية دوراً في تعدية التأويل، فالمعتزة
يلحئون إلى تأويل كل ما يخالف معتقداتهم، والقول نفسه مع غيرهم من
الفرق الإسلامية كما مر^(٤).

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف الحبر، الصفحة ١٩٣

(٢) الرخوف: ٥١ - ٥٢

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف المعطوف، الصفحة ٤٢١

(٤) انظر الصفحة ٢٥

وتكثر العطل النحوية ويكثر الالتحاء إليها أيضاً.

ويشيع في هذه الفترة الانتصار لأحد المذهبين النحويين، الكوفي أو
العصري

ولتبدو الصورة أكثر وضوحاً أودُّ أن أتحدث عن مواقف بعض النحويين في
عصور مختلفة من هذه المسألة، ورأيت أن يكون حديثي موجزاً لأنني قد
نثرت كثيراً من المسائل تجلّي هذه المسألة في مواضع متفرقة. وهؤلاء
النحويون هم: المبرد، ابن جني، الزمخشري، ابن مضاء المرطبي، أبو
حيان النحوي.

المبرد والتأويل النحوي: (متوفي سنة ٢٨٥ هـ):

ويظهر لي أن المبرد قد تبع سيئو به في كثير من المواضع التي حمل
فيها النص القرآن على غير ظاهره، ومما حمل فيه المبرد النص القرآني على
غير ظاهره ما يلي:

(١) إضمار أن بعد الفاء والواو وأو وحني واللام:

جاء في (المقتضب): «وأعلم أن ههنا حروفاً تنصب بعدها الأفعال
وليست الناصبة، وإنما (أن) بعدها مضمرة، فالعمل منتصب بـ (أن)، وهذه
الحروف عوض منها ودالة عليها. فمن هذه الحروف: الفاء، والواو، وأو،
وحني، واللام المكسورة»^(١).

(٢) تقدير فعل عامل فيما هو مرفوع بالمصدر المضاف إلى المفعول^(٢).

ومن ذلك قراءة السلمي وجماعة الشاذة: «وكذلك زُيِّن لكثير من

(١) المقتضب: ٦/٢ - ٧، وانظر العصيل في هذه المسألة المقتضب: ٧/٢ - ٩، وانظر ما
في هذا البحث من إضمار (أن) الصفحة ٧٤٤

(٢) انظر الصفحة ٧٥

المشركين قتل أولادهم شركائهم»^(١) أي: ربه شركائهم^(٢).

(٣) ما بعد لو من اسم صريح أو غير صريح فاعل لفعل محذوف.

وقد مر أن مسويه جعله مبتدأ مستغنياً عن الخبر، أما المرد فهو عنه
فاعل لمعل محذوف^(٣).

(٤) حذف المصدر وإبقاء معموله:

ومن ذلك قوله تعالى ﴿ورحمة للدين هم لرّبهم يرهبون﴾^(٤) للام
في (لرّبهم) تتعلق عند المرد بمصدر الفعل الظاهر أي الدين هم رهبونهم
لرّبهم، وهو تكلف بعيد لا محوح إليه، وجاء في (البحر المحيط): «وقال
المرد: وهي متعلقة بمصدر المعنى الدين هم رهبونهم لرّبهم، وهذا على
طريقة البصريين لا يتمشى لأن فيه حذف المصدر وإبقاء معموله، وهو لا
يجوز عندهم إلا في الشعر، وأيضاً فهذا التقدير يخرج الكلام عن
المصاحفة»^(٥).

ويراهي لي من هذا النص المنقبض أن اللام لا تتعلق بالمصدر بل
محذوف على أنها خبر للمصدر المقدر، ويمكن حمل ما جاء في هذا
النص على أن ﴿رهبنهم﴾ بدل من ﴿هم﴾ فتكون اللام متعلقة بالمصدر،
ويكون في الكلام حذف البدل. وقيل إن اللام في ﴿لرّبهم﴾ لتفوية وصول
الفعل إلى معموله، وهي عند الكوفيين زائدة، وهو الظاهر، وهي عند

(١) الأنعام: ١٣٧

(٢) انظر المنقبض: ٢٨١/٣، وانظر الكتاب (مطبعة بولاق): ١٤٦/١. شرح المعمل لاس
يعيش: ٨١/١

(٣) انظر شرح المعمل لاس يعيش ٨٣/١، ٦٠/٨ وانظر المنقبض ٧٦/٣

(٤) الأعراف: ١٥٤

(٥) البحر المحيط ٣٩٨/٤

الأحفش لام العلة، فيكون في الكلام حذف المفعول أي: يرهون معاصي
لربهم. وأجاز أبو البقاء^(١) أن تتعلق بمحذوف أي: للذين هم يحشعون
لربهم يرهون، وهو تكلف بعيد أيضاً من غير ضرورة.

(٥) المصدر المؤول من الحرف المصنري وما في خيظه لا يسد إلا مسد
مفعول واحد:

ذهب المبرد والأحفش إلى أن المصدر المؤول يسد مسد مفعول الفعل
الناسخ الأول على أن الثاني محذوف، والأظهر أن يسد مسد^(٢) ومن
ذلك قوله تعالى: ﴿والذين يظنون أنهم ملاقر ربهم وأنهم إليه راجعون﴾^(٣).

(٦) الحمل على المعنى:

ومن ذلك أن قوله تعالى: ﴿ألقيا في جهنم﴾^(٤)، محمول على المعنى
أي: ألق ألق. والخطاب عند أبي اسحق الزجاج للملكين، جاء في
(الكشاف): «(ألقيا) الخطاب للملكين السابقين السابق والشهيد، ويجوز أن
يكون خطاباً للواحد على وجهين: أحدهما قول المبرد: أن تشية الفاعل
بزلت منزلة تشية الفعل لاتحادهما كأنه قيل: ألق ألق للتأكيد. والثاني أن
العرب أكثر ما يرافق الرجل منهم اثنان فكثر على السهم أن يقولوا:
خليلي...»^(٥).

ويطالعنا المبرد برمي القراءة باللحن أو الضعف لأنها تخرج على أصله

(١) انظر التبان في إعراب القرآن ٥٩٦/١، حاشية الشهاب: ٢٢٢/٤

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف أحد مفعولي الأفعال الناسخة ٢٩٣.

(٣) القرء: ٤٦

(٤) ق ٢٤.

(٥) الكشاف ٨/٤ وانظر البرهان في علوم القرآن ٤/٣

سحوي، ومن ذلك قراءة ابن عامر وحمزة وحفص السبعة^(١): «وإنَّ كُلاً لَمَّا
لِيُؤْفِقَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ»^(٢) تشديد «وإنَّ» و «لَمَّا»^(٣)، ومن ذلك قراءة
حمزة من السبعة: «واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام»^(٤) بحفص
«والأرحام»، وهي عنه لا تحل القراءة بها، وقد رد أبو العباس محمد بن
يزيد هذه القراءة، وقال: لا تحل القراءة بها...^(٥).

وللمبرد كبيره مواقف حمل فيها الص على ظاهره أو على أوجه أقل
تكلفاً من تلك التي حمله عليها غيره، ومنها ما يلي:

(١) دخول اللام على خبر (أنَّ)

ذكر السيوطي^(٦) وغيره أن المبرد أجاز دخول اللام على خبر (أنَّ) وهي
مسألة منعها غيره، وعدوا اللام رائدة في قراءة سعيد بن جبيرة الشاذة: «ألا
أنهم ليأكلون الطعام»^(٧).

ولم تطالعي هذه المسألة في (المقتضب) الذي منع فيه المبرد هذه
المسألة^(٨)، وهو مذهب مسبوقة^(٩).

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل المضارع المجزوم الصفحة: ٥٩٦

(٢) هود: ١١١

(٣) النساء: ١

(٤) شرح المفصل لأم يحيى ٧٨/٣ وانظر ما في هذا البحث من حذف الجار، الصفحة
٧٠٣

(٥) انظر مع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) ١٤٠/١، شرح ابن عقيل. ١ ٣٦٧،
ممي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٣٠٧

(٦) المزمع: ٢٠

(٧) انظر المقتضب. ٣٣٤/٢

(٨) انظر الكتاب (مطبعة بولاق) ٣٣٤/٢

(٢) وقوع جملة الأمر المقترنة بالفاء خيراً على زيادة الفاء:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا...﴾^(١)
قوله (دَقَطَعُوا أَيْدِيَهُمَا...) في موضع الخبر على زيادة الفاء^(٢).

(٣) فعل الشرط (كان) يقلب في المعنى أداة الشرط التي توجب قلب الفعل إلى المستقبل:

ذهب بعض الحويين إلى أن (كان) لقوة دلالتها على المعنى لا قلبها أدوت الشرط إلى المستقبل، وعليه فلا بد من تقدير فعل للشرط، وذهب المبرد وأبو البقاء إلا أن (كان) تقلب (إن) في الدلالة^(٣)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾^(٤).

(٤) نعمت (اللهم):

ذهب سيويه إلى أن (اللَّهُمَّ) لا يَنْتَفِ لَأَنَّهُ لَمْ يَلْعَلْ لا يقع إلا في النداء، وهي مسألة أجازها أبو العباس المبرد، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَطِّرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٥)، وعلى مذهب سيويه^(٦) يكون (فاطر السموات) منصوباً على النداء وحرف النداء محذوف، وعلى مذهب المبرد^(٧) يكون نعتاً على الموضع فلا حذف.

(١) المائة: ٣٨

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف الخبر، الصفحة: ١٩٣.

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف فعل الشرط وبقاء الأداة، الصفحة: ١١٦.

(٤) النقرة: ٢٣

(٥) الرمز: ٤٦

(٦) انظر فلكتاب (مطبعة يولاي) ٣١٠/١.

(٧) انظر المقتضب، ٢٣٩/٤، وانظر شرح المعصل لابن يعش، ١٧/٢ تفسير العرطبي، ٢٦٥/١٥.

ابن جني والتأويل النحوي: (متوفى سنة ٣٩٢ هـ).

وتدور تأويلاته النحوية في فلك الانتصار لمذهب الصريين بالإصافه
إلى مواقف حالف فيها غيره بحمل النص القرآني على ظاهره، ومما ذهب فيه
مذهب التأويل ما يلي:

(١) إصمار (أن) بعد الماء والواو وأو وحتى ولام الجر:

نبح ابن جني الصريين في هذه المسألة. «وتصمر (أن) بعد حمسة
أحرف وهي: الماء والواو وأو ولام الجر وحتى»^(١)

(٢) تقدير فعل عامل لما ظاهره الرفع بالمطف على آخر.

ومن ذلك قراءة الأعرج وغيره الشاذة ﴿وَلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لِقُضِيَ بَيْنَهُمْ
وَأَنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٢) فتج هيرة ﴿وَأَنَّ﴾ على أَنَّ المصدر
المؤول من (أَنَّ) وما في حيزها فاعل لمعل محذوف عند ابن جني، وهو
تكلف^(٣).

(٣) اللام الداخلة على جواب (لو) لام جواب قسم مقدر.

مذهب ابن جني أَنَّ اللام في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنرَأْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ لَأَمْرُ
ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ﴾^(٤) لام جواب قسم مقدر، وهو قول متكلف^(٥) لأن (لو)
تقضي جواباً ولام القسم تقضي جملة قسم^(٥).

(١) اللام في المربة ١٢٧، وانظر ما في هذا البحث من إصمار (أن) الصفحة ٧٤٤.

(٢) الشورى: ٢١.

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وحده الصفحة ٥٢٦.

(٤) الأعراف: ٨.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف اللام في جواب (لو) الصفحة ٥٧٨.

(٤) الحمل على العوامل المعتوية:

مع ابن جني تقديم خبر (ليس) عليها، وما جاء ظاهره يوحي بذلك أولاً، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾^(١) ذكر بن حني^(٢) أَنَّ الآية تحتل وجهين، الأول: أَنَّ (يوم) ظرف، والظرف يعمل فيه الوهم عنده، وعليه فيجوز أَنَّ يقدم الظرف المعمول لحير (ليس)، ولا يدل على جواز تقديم خبرها. والثاني أَنَّ (يوم) منصوب بمعنى (ألا) لأن معناها التنبيه، ولا محوج إلى ما ارتكبه ابن جني لأن ظاهر النص على جواز هذه المسألة

(٥) تقدير فعل حامل الرفع فيما ظاهره الرفع بفعل آخر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ عَمِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ...﴾^(٣): أجاز ابن جني أَنْ يكون (شيء) مرفوعاً بـ (عمي) وَأَنْ يكون مرفوعاً بفعل محذوف يدل عليه (عمي) وهو تكلف لا محرج إليه^(٤).

وطالعنا ابن جني بتصنيف القراءة التي لا تنفق مع الأصل النحوي، ومن ذلك قراءة عبد الله بن موسى الشاذة: ﴿نَبَارِكُ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ حَبَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا﴾^(٥) بنصب ﴿وَيَجْعَلُ﴾ في جواب الشرط. وهي قراءة ضعيفة عنده^(٦)

ومن ذلك قراءة المحسن وأبي رجاء وغيرهما الشاذة ﴿فَأَصْبَحُوا لَا تَرَى إِلَّا

(١) هود: ٨

(٢) انظر إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج: ٢٧٧/١.

(٣) البقرة: ١٧٨.

(٤) انظر إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج: ٢٢٢/١ - ٢٣.

(٥) المرقاة: ٤

(٦) انظر ما في هذا البحث من إحصاء (أن) للصيغة ٧٤٤

مساكنهم... (١) بالناء المضمومة في ﴿نُرى﴾ وروى ﴿مساكنهم﴾، وهي عند ابن جني ضعفة في العربية: «قال أبو الفتح. أما ﴿نُرى﴾ بالناء وروى ﴿مساكن﴾ فصعيف في العربية، والشعر أولى بحوازه من القرآن...» (٢)

ومن المواضع التي حمل فيها النص القرآني على ظاهره ما يلي

(١) وقوع المصدر المؤول حالاً من غير تقدير مضاف.

ومن ذلك قوله تعالى ﴿ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتهم شيئاً إلا أن يحلفوا ألا يُقِيمَا حدودَ اللَّهِ...﴾ (٣) المصدر المؤول من (أن) وما في خيرها بعد (إلا) في موضع نصب على الحال على مذهب ابن حبي (٤).

(٢) وقوع المصدر المؤول ظرفاً من غير تقدير مضاف.

ومن ذلك قوله تعالى ﴿ولا أخاف ما تُشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً﴾ (٥): أجاز ابن جني أن يكون المصدر المؤول من (أن) وما في خيرها بعد (إلا) في موضع نصب على الظرفية (٦).

(٣) جملة الشرط تقع حالاً من غير تقدير الواو:

ومن ذلك قراءة حمزة والكسائي من السعة: ﴿أَفَضَرْتُ عَنْكُمْ الدُّرَّ صَفْحاً أَنْ كُنتُمْ قَوْماً مُرْفِقِينَ﴾ (٧): جملة الشرط في موضع الحال على

(١) الأحقاد: ٢٥

(٢) المحجب في تبين وجوه شذوذ القراءات: ٢٢٦/٢، وانظر ما في هذا البحث من حذف المستثنى منه، الصفحة ٤٤١

(٣) النقرة: ٢٢٩

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المستثنى منه، الصفحة ٤٤١

(٥) الأنعام: ٨٠

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف المضاف، الصفحة ٣٦٤

(٧) يوسف: ١٠٦

تقدير واو الحال عند غير ابن جني^(١)

أبو القاسم الزمخشري والتأويل النحوي: (متوفى سنة ٥٣٨ هـ):

ويأخذ التأويل النحوي على يديه شكلاً جديداً من حيث ابتكار بعض
تأويلات وحمل كثير من النصوص القرآنية على ظاهرها وبراء في موضع
كثيرة يميل إلى مذهب المصريين في مسائل النحو المختلفة.

ومن التأويلات التي يمكن أن يعدّ الزمخشري سباقاً فيها ما يلي:

(١) تقدير فعل رافع لما ظاهره المطف على الضمير المستتر المرفوع:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا
قَاعِدُونَ﴾^(٢): (وربك) فاعل لفعل محذوف عند الزمخشري كما في (البحر
المحيط) أي وليذهب ربك^(٣)

(٢) لام الابتداء لا تدخل على الجملة الفعلية في غير خبر (إن):

وهو مذهب ابن الخار وابن الحاح وأبي القاسم الزمخشري الذي قدر
مبتدأ فيما ظاهره على خلاف هذا الأصل، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾^(٤) أي: ولأنت سوف يعطيك، ولم يبال بالمعنى
﴿سوف﴾^(٥)

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف واو الحال، الصفحة ٧٧٣

(٢) الأساء: ٣

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وحده ٥٢٦.

(٤) النصحي: ٥

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ، الصفحة ١٣٩

(٣) جعل ما ظاهره خير (كان) عطف بيان.

ومن ذلك قراءة أبي عمرو وغيره من السبعة: «ثم كان عاقبة الدين أسماء السواي أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون»^(١) برع ﴿عاقبة﴾ على أنها اسم (كان)، وخبرها المصدر المؤول من (أن) وما في خبرها وأجاز الرمحشري أن يكون المصدر المؤول عطف بيان على أن خبر محدود هو وجه آخر، وهو أن يكون ﴿أسماء السواي﴾ بمعنى افتروا الخطيئة التي هي أسوأ الخطايا، و﴿أن كذبوا﴾ عطف بيان لها وخبر (كان) محذوف كما يحذف جواب (لما) و﴿لأن إرادة الإيهام﴾^(٢) وهو تكلف لا محوج إليه وأجاز في (أن) أيضاً أن تكون تفسيرية لأن الإساءة فيها معنى القول.

(٤) تقدير فعل عامل فيما ظاهره المصوب على المصدر من غير المصدر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ولكن الله حُبَّ الْإِيمَانِ وَزِينَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْإِصْيَانَ...﴾ فضلاً من الله وبعمةً والله عليمٌ حكيمٌ^(٣) (فصلاً) مصدر منصوب على غير المصدر، وهو عند الرمخشري مصوب على خبر (كان) المحذوفة واسمها، أي: كان ذلك فضلاً من الله^(٤)

ومن تأويلاته التي تتع البصريين فيها ما يلي:

(١) الروم، ١٠.

(٢) الكشف: ٢١٩/٣، وانظر البحر المحيط: ١٦٤ ٧ حاشية الشهاب: ١١٤/٧، البدر

في غريب إعراب القرآن: ٢٤٩/٢، مشكل إعراب القرآن: ١٧٧/٢، تفسير القرطبي

١٠/١٤، الثيلان في تفسير القرآن: ٢٠٧/٨.

(٣) الحجرات ٧ - ٨.

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف (كان) الصفحة ٦٠٣.

(١) إضمار (أَنْ) بعد الفاء وأو والواو وحتى واللام^(١).

(٢) الإسم بعد أداة الشرط مرفوع على أنه فاعل لفعل محذوف:

تس الزمخشري^(٢) البصريين في هذه المسألة، ومن ذلك قوله تعالى ﴿وإذا السماءُ فُرِجَتْ...﴾^(٣).

(٣) إضافة الشيء إلى نفسه لا تصح إلا بتأويل:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فأبیتنا به جناتٍ وحبّ الحصيد﴾^(٤): تقدير الكلام عنده: وحبّ الزرع الحصيد^(٥).

ومما حمل فيه النص القرآني على ظاهره ما يلي:

(١) جواب القسم صاد مسد جواب القسم والشرط:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ... وَلَوْ أَنَّ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الْظَالِمِينَ﴾^(٦). جواب القسم في هذه الآية صاد مسد جواب الشرط والقسم عنده^(٧) وهو الظاهر.

(٢) تباین المتعادلین:

أجاز أبو القاسم الزمخشري^(٨) أن يكون المعادل مفايراً لما قبل (أم)

(١) انظر شرح المعصل لابن يمين: ١٨/٧، وانظر ما في هذا البحث من إضمار (أَنْ) الصفحة: ٧٤٤

(٢) انظر الكشف: ٢٢١/٤، وانظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وسببه الصفحة: ٢٦٦

(٣) المرسلات: ٨ - ٩.

(٤) ق: ٩

(٥) انظر الكشف: ٤/٤، وانظر ما في هذا البحث من حذف الموصوف، الصفحة: ٥٠٢

(٦) النقرة: ١٤٥

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط، الصفحة: ٦٣٣

(٨) انظر ما في هذا البحث من حذف المصطوف، الصفحة: ٤٢١

من حيث كونه جملةً اسمية وما قبلها جملة فعلية، ومن ذلك قوله تعالى ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ...﴾^(١).

(٣) (ليس) تعمل كغيرها من الأفعال.

أحار أبو القاسم^(٢) أن تكون (ليس) هي العمل كغيرها من الأفعال وعليه فلا ضرورة إلى تقدير عامل آخر، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ لَئِيسَ لَوْقَعَتَهَا كَاذِبَةٌ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾^(٣).

(٣) الاسم المنصوب بعد (ولكن) معطوف على خبر (كان).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ...﴾^(٤). أجاز أبو القاسم أن يكون ﴿تَصْدِيقُ﴾ معطوفاً على خبر (كان)، وهو عند غيره من المحررين خبر (كان) المحدوفة واسمها، وهو قول يونس بن حبيب أيضاً^(٥).

(٤) تفریع المفعول المطلق المؤكد لعامله:

يفهم من كلام أبي القاسم الرمخشري على قوله تعالى: ﴿إِنْ نَظُرُ إِلَّا ظَنًّا﴾^(٦) أنه أجاز تفریع المفعول المطلق المؤكد لعامله من غير تأويل. ﴿فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَعْنَى ﴿إِنْ نَظُرُ إِلَّا ظَنًّا﴾؟ قُلْتَ: أَصْلُهُ: نَظَرْتُ ظَنًّا، وَمَعْنَاهُ: إِثْبَاتُ الظَّنِّ فَحَسَبَ، فَتُدْجِلُ حَرْفَا الظَّنِّ وَالْإِسْتِثْنَاءِ لِيُعَادَ إِثْبَاتُ الظَّنِّ مَعَ مَعْنَى مَا سِوَاهُ...﴾^(٧).

(١) الرخرف: ٥١ - ٥٢.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل، وقاعله المصغر، الصفحة: ٥٦٠.

(٣) الواقعة: ١ - ٣.

(٤) يوسف: ١١١.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف (كان) الصفحة: ٥٩٩.

(٦) الحاثية: ٣٢.

(٧) الكشاف: ٥١٤/٣ وانظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصفحة: ١١٦٧.

ابن مضاء القرطبي والتأويل النحوي: (متوفى سنة ٥٩٢ هـ)

يكاد الدارسون المحدثون يجمعون على أنَّ ابن مضاء يعدُّ رائد المحدثين والتأثيرين على تأويلات النحويين وأقيستهم، بقول الدكتور تمام حسَّان: «ولمَّ يقمَّ العالم العربي في مختلف العصور من يدعو إلى التجديد في منهج الدراسات اللغوية، ولعلَّ أوَّل محاولة لها حظها في هذا الباب هي محاولة ابن مضاء الأندلسي الظاهري المذهب الذي دعا إلى اعتبار ما هو مستعمل وحسب من صيغ اللغة دون الحاجة إلى التدبير والتعليل...»^(١).

وتدور دعوة ابن مضاء إلى تجديد النحو بالعاء ما فيه من تأويلات وتقديرات وعلل وغير ذلك في فلك المذهب الظاهري الذي يهتم بظاهر النص القرآني وحرفيته، ويرفض الحمل على غير الظاهر.

ولعلَّ الهدف من هذه الثورة على النحو وأقيسته تيسيره على الدارسين كما يطالعنا به ابن مضاء في مؤلَّفه «وإني رأيت النحويين - رحمة الله عليهم - قد وضعوا صناعة النحو لحفظ كلام العرب من اللحن، وصيانتهم من التعير، فبلغوا من ذلك إلى الغاية التي أموا، وانتهوا إلى المطلوب الذي بتفوا إلا أنهم التزموا ما لا يلزمهم وتجاوزوا فيها القدر الكافي فيما أرادوه منها، فتورعت مسالكها ووهنت مبانيها، وانحطت عن رتبة الإقاع حججها...»^(٢).

وحاء في مطلع حديثه عن إلغاء العوامل ما يلي: «قصدي في هذا

(١) مباحث البحث في اللغة - ٤، وانظر الرد على النحاة (مقدمة الدكتور شوقي صبيح) ٢٢، مقدمة الكوفة ومنهجها في دراسة اللغة والنحو ٢٦٦ أصول النحو العربي: ١٩٩، الرد على النحاة (مقدمة الأستاذ محمد إبراهيم الناب) ١٢، المدارس النحوية. ٣٠٤.
(٢) الرد على النحاة (تحقيق محمد إبراهيم الناب) ٦٤.

الكتاب أن أ حذف من الحو ما مستغني الحوي عنه . .^(١)

وثورة ابن مضاء على الحو والحوين ودعوته إلى التجديد في الحو
نوم على ما يلي :

١ - إلغاء نظرية العامل .

٢ - إلغاء العلل الثواني والثالث .

(٣) إلغاء تعارين التصريف .

ولعل ما ذهب إليه من إلغاء عوامل النحو هو هدفنا في هذا البحث

ولم ينص ابن مضاء على إلغاء مظاهر التأويل بطريق مباشر، ولكن
لدارس يستطيع أن يقف على بعض مظاهر التأويل، من حديثه عن العامل،
وهذه المظاهر هي :

(١) الحذف .

(٢) التعلق

(٣) الاستتار .

(١) الحذف :

ويطائعا ابن مضاء في هذه المسألة بالفرقة بين المصمر والمحدوف^(٢)
فالمصمر هو الذي لا يذمه، فالفاعل عند الحويين مضمير لا محدوف^(٣) .

(١) الرد على الحجة (تحقيق محمد إبراهيم البنا) ٦٩ .

(٢) انظر مقدمة الباب الثاني . الصفحة ١٣٣ .

(٣) لقد ناقشت هذه المسألة مفصلة في مكان آخر، ويقتصر في حديثي هنا عن مذهب ابن
مضاء بها، انظر الصفحة ١٣٣ وقد وصحت أن المصمر هو الذي يظهر أثره في مضمونه،
والمحدوف هو الذي لا يظهر أثره

والمحذوف: هو الذي يستغنى عنه، وهو تحديد غير دقيق عند ابن مضاء. و«سحريون يفرقون بين الإضمار والحذف، ويقولون - أعني حذاقهم - إن الفاعل يضم ولا يحذف، فإن كانوا يعنون بالضمير ما لا بد منه، وبالمحذوف ما قد يستغنى عنه فهم يقولون هذا ينتصب بفعل محذوف ولا يجوز إظهاره، والفعل الذي بهذه الصفة لا بد منه، ولا يتم الكلام إلا به، وهو الناصب، فلا يوجد منصوب إلا بتأنيب، وإن كانوا يعنون بالمصمر الأسماء، ويعنون بالمحذوف الأفعال، ولا يقع الحذف إلا في الأفعال أو الحمل لا في الأسماء - فهم يقولون في قولنا: الذي ضربت زيداً، إن المفعول محذوف تقديره. ضربته، فإن فرق بينهما بما هو مقطوع بأن المتكلم أرادته، وبما يُظن أن المتكلم أرادته ويجوز ألا يريد، فهو فرق، لكن إطلاق النحويين لهدبين اللفظين لا يأتي موافقاً لهذا الفرق»^(١)، ونراه في هذا النص المقتبس قد اقترح فكرة أخرى للتمرقة بينهما تقوم على إرادة المتكلم لهذا المحذوف وعدم إرادته.

ويطالعنا ابن مضاء في مؤلفه (الرد على النحاة) بعدم التزام فكرته المقترحة، فنراه يأخذ بمذهب السحريين الذي عدّه غير دقيق: «فـ (جوى) لا فعل له ظهراً، فلما أن يكون محذوفاً وإما أن يكون مصمراً. »^(٢) وقال المؤلف - رضي الله عنه -: «هذا بناء على أن المرفوع يرتفع بعمل مضمر، والمنصوب ينتصب كذلك أيضاً، فإذا قيل: أزيداً لم يضربه إلا هو؟ فتقدير المحذوف: أَلَمْ يَضْرِبْ زَيْدًا، ألا هو؟ وهذا جيد، لأن الفاعل مضمر منفصل، ولو رفع (زيداً) حملاً على الضمير المنفصل فقال: أزيداً لم يضربه إلا هو؟ لكان تقدير المحذوف: أَلَمْ يَضْرِبْهُ إِلَّا زَيْدًا؟ وهذا لا يجوز لأن فعل

(١) الرد على النحاة (محقق محمد إبراهيم النجاشي) ٨٣ - ٨٤.

(٢) الرد على النحاة (محقق محمد إبراهيم النجاشي) ٨٦. ونظر: أصول النحو العربي - ٢٠٠.

(ريد) لا يتعلق به ضمير (زيد) المتصل في ضميره المتصل، لا تقول م
صره إلا ريد، والضمير لزيد^(١)

ولقد قسم ابن مضاء المحذوفات إلى ثلاثة أقسام^(٢).

(أ) محذوف لا يتم الكلام إلا به حذف لعلم المخاطب به، كقولك
لمن رأيت يعطي الناس ريداً أي. أعط ريداً فالفعل (أعط) محذوف على
أنه مراد.

وجعل من ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَمَلُ﴾^(٣)
وقوله: (نَاقَةُ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا)^(٤)

ودكر^(٥) أن المحذوفات في كتاب الله لعلم المخاطبين بها كثيرة جداً،
وهي إذا أظهرت تم بها الكلام، وحذفها أوجز وأبلغ عنده.

ويترأى لي أن ابن مضاء يحري في هذا القسم وراء العامل الذي دع
إلى إلغائه وإن كان لم يشر إلى أثره

(ب) محذوف لا حاجة بالقول إليه، بل هو تام دونه، وإن أظهر كان
عباً كقولك: أزيداً صرته، فلا ضرورة إلى القول إن العامل محذوف: «وب
ليث شعري ما الذي يُصبرونه في قولهم: أزيداً مررت بعلامه؟ وقد يقول
لقائس ما ولا ينحصل له ما يضمن، والقول تام مفهوم، ولا يدعو إلى هذا
بتكلف إلا وضع أن كل مصوب، فلا بد له من ماصب، فهذا القسم
لثاني^(٦).

(١) الرد على السجدة (تحقيق محمد إبراهيم الناب) ١٠١ وانظر ١٠٢-١٠٣

(٢) انظر الرد على السجدة (تحقيق محمد إبراهيم الناب) ٧١

(٣) النقرة ٢١٩

(٤) الشمس: ١٣

(٥) انظر الرد على السجدة (تحقيق محمد إبراهيم الناب) ٧٢

(٦) انظر الرد على السجدة (تحقيق محمد إبراهيم الناب) ٧٢

وتراعى لي أنَّ مذهب الكسائي^(١) والفراء^(٢) على ما فيه من مخالفة لأصول النحويين أكثر احتراماً لأصول النحو وأقل تكلفاً، فالاسم منصوب عندهما بالفعل الظاهر المؤخر عنه، ولست أتفق مع ابن مضاء في ذهانه في القسم الأول إلى وجوب حمل الكلام على تقدير المحذوف، لأنَّ الكلام لا يتم إلّا به، والغائه في باب الاشتغال، ولست أنكر أنه دعا إلى إلغاء نظرية العامل.

وذكر الدكتور محمد إبراهيم البنا^(٣) أنَّ ابن الطراوة قد سبق ابن مضاء إلى هذا الرأي في باب الاشتغال، إذ ذكر أنَّ الأسماء المنصوبة في هذا الباب وغيرها من المفعولات المتقدمة والمناديات منصوبة بالقصد إلى ذكرها خاصة من غير حاجة إلى الإخبار عنها أو تسليط عامل لفظي عليها. ويرى الأستاذ العاضل أنَّ ابن مضاء قد أفاد شيئاً مما ذهب إليه ابن الطراوة الأندلسي.

(ج) محذوف إذا ظهر تعبير الكلام عما كان عليه قبل إظهاره نحو: يا عبد الله وغير ذلك من الماديات المنصوبة، ومن هذا القسم أيضاً عامل المضارع المنصوب بعد فاء السبية وواو المعية^(٤)، فهو يرى أنَّ الفاء والواو ينتصب ما بعدهما إذا كان جواباً لواحدٍ مما يلي. الأمر، النهي، الإستفهام، النفي، العرض، التمني، التخصيص، الدعاء، الفاء أو الواو لا تنصب لعمل ولا ينتصب الفعل بـ (أن) مضمرة^(٥)، وعليه فلا عامل ولا عمل عند ابن مضاء.

(١) الرد على الحجة (تحقيق محمد إبراهيم البنا) ٧٢.

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ١٥٨/٥، شرح التصريح على التوضيح ٢٩٧/١.

(٣) انظر: الرد على الحجة (تحقيق محمد إبراهيم البنا)، المقدمة: ٢٢ - ٢٣.

(٤) انظر الرد على الحجة (تحقيق محمد إبراهيم البنا) ٧٢.

(٥) انظر الرد على الحجة (تحقيق محمد إبراهيم البنا) ١١٥. وانظر أصول النحو العربي

ويوافق الدكتور محمد إبراهيم البنا في القسمين الأخيرين: «والحق أننا قد شاركه مقالته في هذين القسمين، ونعتقد أنه من الممكن أن يستدل بالاصول التي قامت عليها أمثال هذه التعديرات أصولاً أخرى كجمله بأن نحتمي بها بعض أبواب النحو المعروفة وتدمج في أبواب أخرى»^(١).

ولست أتفق مع ابن مضاء في هذه المسألة، فالقول بأن الفعل منصوب في أحد هذه المواضع الثمانية بعد هذه الأحرف يوحى بأن الفعل لا ينصب إلا بهذا الفيد، والقيد لا بد له من مقيد، وهو العامل كما يترأى له، ولا ضمير في حمل النصب على الصرف أو الخلاف^(٢).

وإنني لأذهب مذهبه في الاستغناء عن تقدير عامل في جملة النداء لأن كون حرف النداء عاملاً يغنينا عن تكلف التقدير.

ويعزز ابن مضاء دعوته إلى إلغاء العوامل بأن ابن جني ذهب مذهباً مخالفاً للنجوين: «وقد صرح بحلاف ذلك أبو الفتح بن جني وغيره، قال أبو الفتح في خصائصه بعد كلام في العوامل اللمظية والعوامل المعنوية (وأما في الحقيقة ومحصول الحديث فالعمل من الرفع والنصب ونحوه والجزم إنما هو للمتكلم بنفسه، لا لشيء غيره)^(٣) فأكد (المتكلم) بـ (نفسه) ليرفع الاحتمال، ثم زاد تأكيداً بقوله (لا لشيء غيره).»^(٤).

وكان ابن مضاء يهدف من ذلك إلى أن مخالفة إجماع النجوين حادثة، وبهم من هذا النص أنه ارتضى ما ذهب إليه أبو الفتح بن جني.

(١) الرد على السئلة (تحقيق محمد إبراهيم البنا) المقدمة، ٢٢

(٢) انظر ما في هذا البحث من إحصاء (أن) الصفحة ٧٩٤

(٣) انظر الخصائص ١٠٩/١ - ١١٠

(٤) الرد على السئلة (تحقيق محمد إبراهيم البنا) ٦٩

وأنتني لأنفق مع الدكتور محمد إبراهيم البنا^(١) في أن ابن جني ماضي في هذه المسألة على درب النحاة المتقدمين آجذ مقالاتهم، ولعل ما يعزز ذلك نص ابن جني الذي حذف منه ابن مص، كلاماً ليعبر ما ذهب إليه بأن ابن جني خالف النحويين المتقدمين^(٢) وإنما قال النحويون: عامل لمطي وعامل معنوي ليروك أن بعض العمل يأتي مسبباً عن لفظ يصحبه، كمررت بزيد، وليت عمراً قائم، وبعضه يأتي عارياً عن صاحبه لفظ يتعلق به، كرفع المبتدأ بالابتداء، ورفق العمل لوقوعه موقع الاسم، هذا ظاهر الأمر، وعليه صفحة القول، فأما في الحقيقة ومحصول الحديث، فالعمل من الرفع والنصب والجر والجزم إنما هو للمتكلم لا لشيء غيره، وإنما قالوا لمطي ومعنوي لما ظهرت آثار فعل المتكلم بمضامة اللفظ للفظ، أو باشتغال المعنى على اللفظ. وهذا واضح. (٣)

ولعل ما يعزز ذلك ميل ابن جني إلى تقدير العامل كما مر^(٤).

(٢) التعلق:

ذهب ابن مضاء إلى أنه لا ضرورة تدعو إلى تقدير متعلق لشبه الجملة الذي في موضع النعت أو الحال أو الخبر أو الصلة وغير ذلك: «وهذا كنه كلام لا يفتقر السامع له إلى زيادة: (كائن ولا مستقر)، وإذا مطلق العامل والعمل فلا شبهة تبقى لمن يدعي هذا الإضمار^(٥)، وهو مذهب نفق معه فيه لبعده عن التكلف.

ويطالع ابن مضاء بالاستعانة عن (أعملت) بـ (علمت). «فأما في هذا

(١) انظر الرد على النحاة (تحقيق محمد إبراهيم البنا) المقدمة ١٧ - ١٨

(٢) انحصارهم. ١٠٩/١ - ١١٠

(٣) انظر الصفحة ٨٧

(٤) الرد على النحاة (تحقيق محمد إبراهيم البنا) ٧٩

«باب لا أحالف النحويين إلا في أن أقول: غَلَقْتُ، ولا أقولُ أَعْمَلْتُ،
ولنعليق يستعمله الحويون في المجرورات، وأنا أستعمله في المجرورات
والفاعلين والمفعولين...»^(١).

ولست أتنق مع ابن مضاء في أن النحويين يفصرون التعليق على
المجرورات، لأنه مصطلح يشيع في المنصوبات أيضاً، وهي مسألة قد
وُثِّتَ الحديث فيها في مكانها^(٢).

ولكن ابن مضاء يطالعا أحياناً بمصطلح المعمول: «فصلٌ عن النحو من
غير عمل ومعموله»^(٣)، «وتقول: أزيداً لم يَضْرِبْهُ إلا هو؟، لا يكون فيه إلا
النصب، وإن كنا جميعاً من سيئه، لأن المنصوب ها هنا اسم ليس
بمنفصل... لأن المنفصل»^(٤) يعمل كعمل سائر الأسماء، ويكون في
مواضعها وغير المنفصل لا يكون هكذا»^(٥)، «هذا بناء على أن المرفوع
يرتفع بفعل مضمَر، والمنصوب ينتصب كذلك أيضاً...»^(٦).

(٣) الاستتار.

وضع ابن مضاء حلاً لامتنار الصائتر في الأسماء والأفعال، فلصحير
يستتر عند النحويين فيما يعمل عمل الفعل كالمشتقات، والنحويون يقدرون
لهذه المشتقات فاعلاً متراً، ولكن ابن مضاء لا يذهب هذا المذهب،
فالصفة أو المشتق تدل على صاحبها وعلى الاسم، فلفظة (صارب) تدل
على الصرب وفاعله غير المصرح به: «فإذا قيل زيد قام، ودل لفظ (قام)

(١) الرد على النحاة (تحقيق محمد إبراهيم البنا). ٨٥.

(٢) انظر ما في هذا البحث من الطرف (الجار والمجرور) الصفحة ١٠٢١.

(٣) الرد على النحاة (تحقيق محمد إبراهيم البنا) ٨٥ ونظر ٩٥.

(٤) أي، يمدى إليه الفعل كما يتعدى إلى سائر الأسماء.

(٥) الرد على النحاة (تحقيق محمد إبراهيم البنا) ١٠٠.

(٦) المصدر ص ١٠١.

على الماعل دلالة قصيد، فلا يحتاج إلى أن يضم شيء لأنه زيادة لا فائدة فيها كما كان ذلك في اسم الفاعل، إذ كان اسم الفاعل موضوعاً لدلالته على الفاعل والفعل، فالفعل على هذا دالٌّ على ثلاثة... (١). وجاء في موضع آخر: «وإذا كان (صارب) موضوعاً لمعنيين يدل على الضرب وعلى فاعل الضرب غير مصرح به، فإذا قلنا: زيد صارب عمراً، فصارب يدل على الماعل غير مصرح باسمه، وزيد يدل على اسمه، فإلى شعري ما الداعي إلى تقدير زائد لو ظهر لكان فضلاً؟!» (٢).

ولعل ما ذهب إليه ابن مضاء يفتينا عن تكلف إضمار ضمير في المشتق وعده مفرداً لا جملة.

أما الفعل فهو يدل بلفظه على فاعل مبهم عنه: «فإن قيل: فما الصحيح في دلالة الفعل على الفاعل؟ قيل: الأظهر أن دلالة الفعل على الفاعل لفظية، ألا ترى أنك تعرف من الياء التي هي (يَعْلَم) أن الفاعل غائب مذكر، ومن الألف هي (أَعْلَم) أنه متكلم، ومن النون أنهم متكلمون، ومن التاء أنه مخاطب أو غائبة، ووقع الإشراك هنا كما وقع في (يَعْلَم) وما أشبهه بين الحال والمستقبل، ويعرف من لفظ (عَلِمَ) أن الفاعل مذكر. وعلى هذا فلا ضمير، لأن الفعل يدل بلفظه عليه كما يدل على الزمان، فلا حاجة بنا إلى إضمار...» (٣).

ويظهر لي من كلامه أنه يرجح فاعلية (زيد) في قولنا: زيد قام على لاسداء «والذي يجب أن يعتقد في مثل: زيد قام أنه يجوز أن يريد

(١) الرد على النحلة (تحقيق محمد إبراهيم الناب) ٨٢، وانظر أصول النحو العربي: ٢٠٣.

(٢) الرد على النحلة (تحقيق محمد إبراهيم الناب) ٨٠.

(٣) المصدر نفسه ٨٣.

بمتكلم إعادة الفاعل، ويحوز أن يُكتفى بما تقدم، والأظهر أن يُكتفى بما
تقدم^(١)

ومذهب ابن مضاء في هذه المسألة بغيتنا عن تكلف الاستتار في مثل
قولنا: زيدٌ قادمٌ، وغيره.

أبو حيان النحوي والتأويل النحوي: (توفي سنة ٧٤٥ هـ):

ذكر السيوطي أن ابن حجر قال: «كان أبو حيان يقول: مُحالٌ أن يرجع
عن مذهب الطاهر من غلق بذهنه»^(٢)، وقال الصفدي: «وفرا على القدم
العراقي، وحضر مجلس الأصمهاني، ومذهب للشافعي، وكان أبو البقاء
يقول: إنه لم يرَ ظاهرياً»^(٣). وقال الأديبي: «ومال إلى مذهب أهل
الطاهر وإلى محبة علي بن أبي طالب...»^(٤)

وذكر الدكتور شوقي ضيف^(٥) أن تعلفه بمذهب الطاهر رجح له بينه وبين
ابن مضاء، وذكر أنه حقاً لم يدع إلى إلغاء نظرية العامل في النحو، ولكنه
دعا مزاراً إلى إلغاء التعليل للظواهر اللغوية وحلب التمارين غير العملية.

وذكر جولد تسيهر^(٦) أن أبا حيان كان ظاهرياً في النحو لأنه كان يتمسك
كل التمسك بأراء النحاة الأول، ووافقه الأستاذ طه الراوي^(٧)

ولقد حالقتهما الدكتورة خديجة الحديثي فيما ذهبا إليه من حمل

(١) الرد على النحاة (تحقيق محمد إبراهيم البنا): ٨٤

(٢) معية الوعاة: ٢٨١/١

(٣) معية الوعاة: ٢٨١/١

(٤) معية الوعاة: ٢٨٢/١

(٥) انظر المدارس النحوية: ٣٢١

(٦) انظر دائرة المعارف الإسلامية: ٢٣٢/١ - ٢٣٣

(٧) انظر أبو حيان النحوي: ٢٨٧

ظاهريته على تمسكه بأراء النحلة القدامي واحترامه لهم . ولا نذهب مع الأستاذ طه الراوي وجولد تسهر في هذا الرأي لأن ابن حجر لم يقصد ما أشارا إليه ولأننا لم نسمع أن من يأخذ بأراء القدماء ويذهب مذهبهم يُسمى ظاهرياً في النحو أو في غيره من العلوم، وإنما المقصود هو أن أبا حيان كان يطبق المذهب الظاهري في النحو، ونصّ ابن حجر صريح حيث يقول في ترجمة أحمد بن عبد الله . . . فكان أبو حيان لذلك يرميه بالزندقة، وصار هو يطعن على أبي حيان ويقول: (أبو حيان ظاهري حتى في النحو) ^(١)

ودكرت الدكتورة خديجة أن أبا حيان تابع ابن مضاء الظاهري في إلغاء التمارين غير العملية ^(٢)، وانتهت إلى القول: «ومن هذه الآراء وهذا المنهج في البحث يتبين لنا أن أبا حيان تأثر كثيراً بدعوة ابن مضاء في إلغاء العامل وعدم القول به، ولكن هذا التأثير لم يكن قوياً لذلك لم يقف هذا الموقف في أبواب النحو الأخرى لأن الخلافات الموجودة وطريقة النحلة في البحث وتشعب الآراء والأبواب اضطرتته إلى أن يرجع رأياً ويرد آخر ^(٣)»

وبعد، فلست أتفق مع الدكتورة العاصلة ومع من ذهب إلى أن أبا حيان كان ظاهرياً في نحوه إن حملنا ذلك على دعوة ابن مضاء إلى تجديد النحو بحمل النص على الظاهر وإلغاء العامل، والتقدير، وكأني بالدكتورة الفاضلة تعلق تلك المواضع التي خرج فيها عن ظاهر النص بالخلافات النحوية، ألم تكن تلك الخلافات شائعة في عصر ابن مضاء؟ ألم يكن من مضاء يقف على دقائقها؟ ولن أناقش الدكتورة العاصلة وغيرها في العلل الثواني والثالث والتمريعات التي ألغاهها ابن مضاء لأن أبا حيان كعبه من

(١) أبو حيان النحوي، ٣٨٧ - ٣٨٨

(٢) انظر أبو حيان النحوي: ٣٨٩

(٣) أبو حيان النحوي: ٣٩٩

النحاة الذين ضاقوا من هذه العلل وهذه الأقيسة، ونستطيع جرياً وراء إعاء هذه العلل وهذه التعريينات أن نعدّ النحاة الذين أعربوا القرآن متسامين الحديث عن هذه المسائل ظاهريين، وعليه فعكي بن أبي طالب، وأبو السكت بن الأساري، وأبو البقاء وغيرهم ظاهريون قياساً على هجرهم لتلك لمسائل في مؤلفاتهم التي أعربوا فيها القرآن. ونستطيع أن نعدّ الدارسين بالمحدثين الذين ينادون بتيسير النحو بإلغاء العلل والتقديرية ظاهريين.

ولعل جولد تسيهر وطه الراوي كانا على حق فيما ذهبا إليه في أنه ليس ظاهرياً في نحوه، والقول نفسه مع الدكتور ملازن المبارك: «ولعل مثل هذا الموقف من إنكار لاستقصاء الأسئلة وتنوع العلل هو الذي دعا إلى القول بظاهرة أبي حيان وبقائه عليها مع أنه غير ظاهري مادام يأخذ بالقياس ويعول في حكمه عليه . وكل ما يراه في ذلك هو أن نأخذ بالواضح لبسيط ونتجنب التكلف، وقد كان يميل إلى أقل الآراء تكلفاً، ويغمر من جانب المتكلفين...»^(١) ولعل ما ذهب إليه الدكتور ملازن المبارك أقرب إلى لصواب، فظاهريته مصدرها محر التأويلات البعيدة، واحتيار أسهلها، وليس كما ذهب إليه جولد تسيهر وطه الراوي.

ولست أتنق مع الدكتورة خديجة الحديثي^(٢) في أن من أسباب عده ظاهرياً ما في مؤلفه (البحر المحيط) من أن الحمل على ظاهر النص أولى، ولست أنكر أن هذه المسألة تكثر في (البحر المحيط) ومن ذلك قوله: «لأن لا نصير إلى التأويل مع إمكان حمل الشيء على ظاهره ولا سيما إذا لم يقم دليل على خلافه»^(٣) وقوله: «متى أمكن حمل الشيء على ظاهره كان أولى

(١) البحر العربي، العلة الحوية مشأتها وتطورها. ١٤٠.

(٢) انظر أبو حيان الحوي: ٣٨٢

(٣) البحر المحيط: ٣٠٨/١

إد المدول عن الظاهر إلى غير الظاهر إنما يكون لمرجح، ولا مرجح^(١)، وقوله: «والذي أقول: إنه متى أمكن حمل الشيء على ظاهره أو على قريب من ظاهره كان أولى من حمله على ما لا يشمله العقل أو على ما يحالف الظاهر جملة...»^(٢)، وقوله: «وهذا خروج عن الظاهر وتكلف في الإعراب»^(٣).

وحمل القرآن على الوجه الأقل تكلفاً أظهر عنده: «والوجه الذي قبله لا إضمار فيه مع صحة معناه فوجب حمل القرآن على الراجح لا المرجوح»^(٤). وحذف المفرد عنده أسهل من حذف الجملة: «ودلك لا يجوز لأن حذف المفرد أسهل من حذف الجملة»^(٥).

وتطالعا هذه المواقف عند غيره من النحويين، فلا نستطيع أن نعد هؤلاء النحويين ظاهريين، ومن ذلك ما جاء في (شرح المفصل) لابن يعيش: «وكُلِّمَّا كَثُرَ الْإِضْمَارُ كَانَ أَوْفَرُ...»^(٦)، وجاء فيه أيضاً: «والنصب أجود لأنه أقل إضماراً وتجوزاً...»^(٧).

وجاء في (شرح ابن عقيل): «والمحتمل رفعه لأن عدم الإضمار أرجح من الإضمار»^(٨).

وفي (إعراب القرآن) المنسوب إلى الزجاج: «وكُلِّمَّا قُلَّ الْإِضْمَارُ كَانَ

(١) البحر المحيط: ٣٣٦/١.

(٢) البحر المحيط: ٣٠٧/٤.

(٣) البحر المحيط: ٣٩٦/٤.

(٤) البحر المحيط: ٩٠/٤.

(٥) البحر المحيط: ٣٩٣/٢.

(٦) شرح المفصل لابن يعيش: ٩٧/٢.

(٧) شرح المفصل لابن يعيش: ٧٨/٢.

(٨) شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك: ١٤٠/٢.

أسهل»^(١)، وفي (أحكام القرآن) لابن العربي: «جواب آخر - وذلك أن قولهم: إنا لا نفتقر في تأويلنا إلى إضمار وأنتم تفتقرون إلى إضمار. قد لا يقع بمثل هذا ترجيح، فإن هذا الإضمار من ضرورة الكلام فهذا كالمطوق به»^(٢).

وفي (الأشباه والنظائر): «وإنما كان مرجوحاً لأنه يحوج إلى تقدير محذوف... والأول لا تقدير فيه ولا حذف»^(٣).

وفي (مغني اللبيب): «الجهة الرابعة: أن يُحرَج على الأمور البعيدة والأوجه الضعيفة، ويترك الوجه القريب والقوي، فإن كان لم يظهر له إلا ذاك فله حذف...»^(٤).

وفي (البرهان في علوم القرآن): «والحذف خلاف الأصل وعليه ينبغي فرعان: أحدهما: إذا دار الأمر بين الحذف وعدمه كان الحمل على عدمه أولى، لأن الأصل عدم التفسير. والثاني: إذا دار الأمر بين قلة المحذوف وكثرته كان الحمل على قلته أولى»^(٥).

وفي (حاشية العبدان على شرح الأشموني): «لأن الأصل عدم لحذف»^(٦).

وفي (شرح الأشموني على ألفية ابن مالك): «والتأويل خلاف الطاهر»^(٧).

(١) إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج: ٥٢/١.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي: ١٦٦/١.

(٣) الأشباه والنظائر: ١١٢/٤.

(٤) معني اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد) ٥٤٨.

(٥) البرهان في علوم القرآن ١٠٤/٣.

(٦) حاشية العبدان على شرح الأشموني. ٢٩١/٢.

ولتبدو الصورة أكثر إشراقاً أود أن أذكر أمثلة على تأويلات أبي حيان
وأمثلة أخرى على هجره للتأويل وحمل النص على ظاهره. ومن تأويلاته ما
يلي:

(١) نصب المضارع بـ (أن) مضمرة بعد الواو وغيرها:

وتع أبو حيان البصريين في هذه المسألة، وخالف فيها ابن مضاء الذي
دعا إلى الاكتفاء بالقول إنه منصوب بعدها في واحد من الأمور الثمانية^(١).
«وقرأ ابن هرمز ﴿وَيَسْفِكَ﴾^(٢) بنصب الكاف، فمن رفع الكاف عطف على
﴿يُفْسِدُ﴾ ومن نصب، فقال المهدوي: هو نصب في جواب الاستفهام، وهو
تخريج حسن، وذلك أن المنصوب في جواب الاستفهام أو غيره بعد الواو
بإضمار ﴿أَنْ﴾ يكون المعنى على الجمع... وقال أبو محمد بن عطية:
النصب بواو الصرف كأنه قال. من يجمع أن يُفْسِدَ وأنَّ يَسْفِكَ انتهى كلامه.
والنصب بواو الصرف ليس من مذاهب البصريين. فسميت واو الصرف،
وهذا عند البصريين منصوب بإضمار ﴿أَنْ﴾ بعد الواو، والعجب من ابن
عطية أنه ذكر هذا الوجه أولاً وثى بقول المهدوي ثم قال: والأول أحسن،
وكيف يكون أحسن وهو شيء لا يقول به البصريون وفلسفه مذكور في عدم
النحو^(٣).

(٢) الاستفهام بالفعل أولى منه بالاسم:

وما جاء على خلاف ذلك مؤول عند أبي حيان، ومن ذلك قوله تعالى
﴿أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمَ﴾^(٤) أي: أَفَعَلْتَ أَنْتَ^(٥)

(١) انظر ما في هذا البحث وابن مضاء والتأويل النحوي، الصفحة: ٩٤

(٢) الآية: ٣٠، الآية هي ﴿قَالُوا أَنْحِلْ فِيهَا مِنْ يَتَّبِعُ فِيهَا وَيَسْفِكَ الدَّمَاءَ﴾

(٣) البحر المحيط ١٤٢/١

(٤) الأبياء: ٦٢

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وحده، الصفحة ٥٢٦

(٣) المضارع المثبت المسبوق بواو الحال لا يصح أن يقع حالاً إلا بإضمار متداً:

حاء في البحر المحيط: «لأنه مضارع مثبت فلا يدخل عليه الواو إلا على ذلك الإضمار، وهو مع ذلك قليل نادر لا يسي على منه القواعد...»^(١).

ومن ذلك قراءة أبي عمرو^(٢) «وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ يُفْضِلُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بَعِيرَ عِلْمٍ وَيَتَّخِذُهَا هُزْواً»^(٣).

(٤) مطابقة ما بعد (أم) المتصلة لما قبلها:

لم يجوز أبو حيان^(٤) عدم المطابقة، وما جاء ظاهره على خلاف ذلك يؤول، ومن ذلك قوله تعالى: «أَفَلَا تُبْصِرُونَ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ...»^(٥).

(٥) (مَنْ) الشرطية لا يصح أن تلي (لكن):

وهي مسألة لا تصح عند أبي حيان إلا على تقدير مبتدا: «ولأ أن (مَنْ) الثانية لا يجوز أن تكون شرطاً حتى يفتر قبلها متداً لأن (مَنْ) وليت (ولكن)، فينمين إذ ذلك أن تكون (مَنْ) موصولة، فإن قدر مبتداً بعد (لكن) جاز أن تكون شرطية في موضع خبر ذلك المبتداً المقدر...»^(٦) ومن ذلك

(١) البحر المحيط: ٣٥/٧

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتداً، الصفحة ١٣٩

(٣) لقمان: ٦

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المصطوف، الصفحة ٤٢١

(٥) الزحرف: ٥١ - ٥٢.

(٦) البحر المحيط ٥٣٩/٥، وانظر ما في هذا البحث من حذف المبتداً الصفحة ١٣٩.

قوله تعالى ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِنَ اللَّهِ...﴾^(١).

(٦) (كَانَ) المتخففة عاملة واسمها ضمير الشأن المحذوف:

وهو مذهب أبي حيان وغيره، ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾^(٢)، جاء في (البحر المحيط) ﴿و﴿كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾ حال من الضمير في (مُسْتَكْبِرًا) ... و(كَأَن) هي المتخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن واجب الحذف...﴾^(٣).

ولست أريد أن أمضي في تدوين المواضع التي حمل فيها أبو حيان النص القرآني على غير ظاهره، لأنها تشيع في (البحر المحيط) بكثرة.

ولست أنكر أن لأبي حيان مواقف كثيرة هجر فيها التأويل بحمل النص على ظاهره، فهي تشيع في (البحر المحيط) في مواضع كثيرة، ويظهر هذا في جملة القراءات على كلام العرب، ومن ذلك قراءة الشعبي الشاذة: ﴿وَيُنَزَّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾^(٤) بغير همزة حملاً على أن بعض العرب يحددها من ماء: ﴿ويمكن تحريك هذه القراءة على وجه آخر وهو أن ﴿مَاءً﴾ ليس موصولاً بمعنى «الذي» وأنه بمعنى «ماء» الممدود، وذلك أنهم حكوا أن العرب قد حذفت هذه الهمزة فقال: مَا يَا هَذَا محذوف الهمزة وتنوين الميم، فيمكن أن تخرج على هذا إلا أنهم أجروا الوصل محرى الوقف فحذفوا التنوين...﴾^(٥).

(١) الحل: ١٠٦

(٢) لقمان: ٧

(٣) البحر المحيط. ١٨٤/٧، وانظر ما في هذا البحث من حذف أسماء الأحرار النسخة، الصفحة ٣١٣

(٤) الأنفال: ١١

(٥) البحر المحيط. ٤٦٨/٤، وانظر ما في هذا البحث من حذف المتدا، الصفحة ١٣٩

ومما حمل فيه النص على ظاهره ما يلي :

(١) الجملة الماضية تقع حالاً من غير قد :

وبطاعتنا أبو حيان في مؤلفه النفيس (البحر المحيط) في مواضع نص فيها على هذه المسألة، ومن ذلك قوله : «ولا يحتاج إلى إصمار (قد) فقد كثر وقوع الماضي حالاً بغير (قد) كثرة ينبغي القياس عليها...»^(١) وقوله «وإصمار (قد) قول للبصريين ومذهب الكوفيين والأحمش أن الماضي يقع حالاً ولا يحتاج إلى إصمار (قد)، وهو الصحيح...»^(٢).

(٢) وقوع المبتدأ فكرة في سياق التخصيل :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأَمَّمْ سَمْعَهُمْ ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِمُ مَاءً عَذَابَ الْيَوْمِ﴾^(٣) قوله (وأمم) مبتدأ خبره الجملة الفعلية المصدرة بالسین، وهو قول أبي حيان^(٤).

(٣) العطف على الضمير المتصل المجرور من غير إعادة الخافض :

ومن ذلك قراءة حمزة من السبعة : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾^(٥) بجر «الأرحام» عطفاً على الضمير في «به» من غير إعادة الخافض، وهو اختيار أبي حيان^(٦).

(١) البحر المحيط : ٨٤/٧، وانظر ما في هذا البحث من إصمار (قد)، الصفحة ٨١٢

(٢) البحر المحيط : ٤٢٣/٨، وانظر ٣٥٥/٦

(٣) هود : ٤٨

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف الجبر، الصفحة ١٩٣

(٥) النساء : ١

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف الجار الصفحة : ٧٠٣

(٤) (ثُمَّ) تأتي لترتيب الأخبار لا الأزمنة في بعض المواضع:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وجعل فيها رواسيَ من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيامٍ سواءٍ للسائلين﴾ ثم استوى إلى السماء وهي دحرجة فدل لها وللأرض اثنيًا طوعاً أو كرهاً...^(١) الآية محمولة على حذف (كان) لتصحيح المعنى أي: ثم كان استوى إلى السماء، والكلام محمول عند أبي حيان على أن (ثُمَّ) لترتيب الأخبار لا الأزمان^(٢)، وهو الظاهر

(٥) الياء المقترنة بفعل الأمر حرف تنبيه:

ومن ذلك قراءة الشذوذ: ﴿واذ نادى ربك موسى أن ائت القوم الظالمين قوم فرعون ألا يتقون﴾^(٣) بكسر النون على أن الياء حرف تنبيه^(٤).

(٦) إنكار التقديم والتأخير المفكك لنظم القرآن.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ومن أظلم ممن كنتم شهادةً عنده من الله﴾^(٥): قبل إن في الآية تقديمًا وتأخيرًا أي: ومن أظلم من الله بمن كنتم شهادةً حصلت له، والمعنى: لو كان إبراهيم وبنوه يهوداً ونصارى، ثم إن الله كنتم هذه الشهادة لم يكن أخذ بمن كنتم الشهادة أظلم منه لكن لما استحال ذلك مع عدله وتنزيهه عن الكذب علمنا أن الأمر ليس كذلك. ويعقب أبو حيان على ذلك: «وهذا الوجه متكلف جداً من حيث التركيب ومن حيث المدلول، أما من حيث التركيب فزعم قائله أن ذلك على التقديم والتأخير، وهذا لا يكون عدنا إلا في الصرائر...»^(٦).

(١) وصلت: ١٠ - ١١

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف (كان)، الصفحة ٥٩٩

(٣) الصرائر: ١٠ - ١١.

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المبادئ، الصفحة ٢٩٣

(٥) القرية ١٤٠

(٦) البحر المحيط: ٤١٦/١، وانظر الدر المنصور، ورقة ٥٥١

ويقول أيضاً: «والتقديم والتأخير ذكر أصحابنا أنه من الصرائر يعني أن
يترّاه القرآن عنه»^(١).

ويحاول أبو حيان أن يحتج للقراءة السبعة، ولا يحيل إلى تضعيفها،
والقول نفسه بالنسبة للقراءات الشاذة إلا فيما يستعصي عليه التأويل أحيداً،
ومن ذلك قراءة أبي الشعثاء الشاذة «لا ريت فيه»^(٢) بالرفع على أن (ريت)
مستداً وشبه الجملة الخبر، ويعقب على هذا الوجه بقوله: «وهذا ضعيف
لعدم تكرار (لا)، أو يكون أعمالها إعمال ليس، فيكون (فيه) في موضع
نصب على قول الجمهور... وحمل (لا) في قراءة (لا ريت) على أنها
تعمل عمل (ليس) ضعيف لقلّة إعمال (لا) عمل ليس، ولهذا كانت هذه
القراءة ضعيفة»^(٣).

ومن دفاعه عن القراءات رده على المبرد في تضعيفه لقراءة ابن عامر
وحمزة وحمص السبعة: «وإنّ كلّاً لما لُؤِفَتْهُمْ ربُّكَ أَعْمَالُهُمْ»^(٤) بتشديد
«ن» و«لما»: «وأمّا تشديد «لما» فقال المبرد: هذان لحن، لا نقول
«لعرّب. إنّ زيدا لما خارج». وهذه جسارة من المبرد على عادته، وكيف
تكون قراءة متواترة لحناً...»^(٥).

(١) البحر المحيط ٢٥٩/١، وانظر في التقديم والتأخير شرح المفصل ١٢/٨، معني
الليب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد) ٦٩٦/٢، البرهان في علوم القرآن ٣ ٢٨٩.
أحكام القرآن لإبن العربي: ١٣٩/١.

(٢) البقرة: ٢

(٣) البحر المحيط، ٣٦/١

(٤) هود، ١١١

(٥) البحر المحيط ٢٦٧/٥، وانظر ما في هذا البحث من حذف الفعل المضارع المجزوم
وبناء الجازم، الصفحة ٥٩٦

الفصل الثالث

الدارسون المحدثون والتأويل وجهودهم في تيسير النحو وتجديده

يكاد الدارسون المحدثون يُجمعون على أن في النحو صعوبات تجعله أحياناً طلائعاً يستعصي فهمها على كثير من الطلبة، ولعل هذه الصعوبات تكمن فيما يشيع فيه من تأويلات وتقديرات وتمحلات ومن العلل الثواني والثالث وغير ذلك، ولم يكن هؤلاء الدارسون أول من تنبه إلى هذه المسألة، إذ سبقهم ابن مضاء^(١) في ثورته على ما في النحو من صعوبات.

ولقد رأيت أن أتحدث في هذا الفصل عن مآلتين:

(١) جهود الدارسين المحدثين لتيسير النحو وتجديده.

(٢) الدارسون المحدثون ومظاهر التأويل المختلفة.

(١) جهود الدارسين المحدثين لتيسير النحو وتجديده:

لقد قام الدارسون المحدثون بمحاولات عديدة تهدف إلى تيسير النحو ونسهيته وتحليله وسأذكر هذه المحاولات بإيجاز ولعل أولها ما أقدمت عليه

(١) انظر الصفحة ٩٤.

وزارة المعارف المصرية عام ١٩٣٨، إذ عهدت بذلك إلى لجنة من الدكتور طه حسين والاساتذة أحمد أمين وإبراهيم مصطفى وعلي الجارم ومحمد أبي بكر إبراهيم وعمد المعجيد الشافعي^(١)، وكانت مهمة هذه اللجنة تدور في فلك البحث في تيسير قواعد النحو والصرف والبلاغة، ومما اقترحت اللجنة ما يلي^(٢).

أ - وجوب الاستغناء عن الإعراب التقديري والإعراب المحلي، وهي مسألة عند الأستاذ أمين الخولي يكفي فيها إيسر لفت للمعلمين^(٣)

ب - عدم التمييز بين علامات إعراب أصلية وأخرى فرعية، فالأسماء الخمسة مثلاً مرفوعة بضمة ممدودة ومنصوبة بفتحة ممدودة ومجرورة بكسر ممدودة، ولست أرى في هذه المسألة تيسيراً لأن ما ذهبوا إليه يقوم على تغيير مصطلح بمصطلح آخر قريب منه، ولست أرى فيها أيضاً صعوبة يشكو منها المتعلمون، بل أراها تنساب إلى عقولهم أسياً بلا عنت ومشقة وهي مسألة تتراءى لي في قاعة الدراسة.

ج - أن يكون لكل حركة لقب واحد في الإعراب والبناء، وأن يُكتفى بألقاب الاء. وقد ذكرت هذه اللجنة أن من النحويين من لم يلتزم هذه التفرقة، وهم الكوفيون^(٤)، وعليه فيمكن أن يكفي في ذلك بالمذهب الكوفي.

د - ضبط الجملة بأقسامها تحت تقسيم واحد، فاقترحت مصطلحي

(١) انظر مدرسة الكوفة ومنهجها في دراسة اللغة والنحو ٣٩٧، منابع تحديد في النحو والبلاغة والتفسير والأدب ٣٩.

(٢) انظر منابع تحديد في النحو والبلاغة والتفسير والأدب ٢٥.

(٣) انظر شرح المعصل لابن يعيش ٧٢/١، منابع تجويد في النحو والبلاغة والتفسير والأدب ٣٥.

المحمول والموضوع، فالموضوع يضم الفاعل والمتدا واسم (كان) واسم (ن)، والمحمول يضم حبر المبتدا وحبر (كان) وخبر (إن). ويرى الأستاذ أمين الخولي^(١) أن هناك موضوعات مثل: حذف المبتدا وجوباً وتقديمه وجوباً، والفعل نفسه في اسم (كان) وخبرها وترتيبها، وغير ذلك من المسائل تحتاج إلى تصنيف، فإن بحثت في الموضوع والمحمول فهي تحتاج إلى مصطلح، وإن بحثت في موضوعات مستقلة فالتقسيم والتعريف باقيا، ولصعوبة هذه داتية لا شكلية: «والحق أن الصعوبة داتية ليست شكلية يدفعها ضم باب إلى باب وادماج مسألة في أخرى»^(٢)

ورأت اللوحة^(٣) أن أهم ما يعسر على المعلمين والمتعلمين ثلاثة أشياء:

(١) الإسراف في الافتراض والتعليل.

(٢) الإسراف في القواعد، وهو إسراف شاع عنه إسراف في لمصطلحات.

(٣) الإمعان في التعمق العلمي باعد بين النحو والأدب.

ولقد حاول الأستاذ أمين الخولي أن يحدد صعوبات النحو وأن يجد لها حلولاً^(٤) كالتقليل من الاستثناء والاضطراب، وإعادة النظر في جمع الثروة بلغوية، والاستفادة من علم اللغة العام ومن فروعها الخاصة، ويدعو الأستاذ الفاضل^(٥) إلى فتح باب الاجتهاد في النحو.

(١) انظر: مناهج تجويد في النحو والبلاغة والتفسير والأدب: ٣٩

(٢) مناهج تجويد في النحو والبلاغة والتفسير والأدب: ٤٠

(٣) المصدر نفسه: ٤١.

(٤) المصدر نفسه: ٤٢. وانظر مدرسة الكوفة ومنهجها في دراسة اللغة والنحو: ٤٠١

(٥) انظر مناهج تجويد في النحو والبلاغة والتفسير والأدب: ٦٧ - ٧١

ومن هذه المحاولات محاولة الأستاذ إبراهيم مصطفى في مؤلفه (إحياء النحو) وهي محاولة تقوم على قاعدتين رئيسيتين^(١).

(١) اتساع الدرس النحوي، فالدرس النحوي يجب أن يشمل أواخر الكلمات وتأليف الجملة^(٢) «فإنَّ النحو - كما ترى، وكما يجب أن يكون - هو قانون تأليف الكلام وبيان لكل ما يجب أن تكون عليه الكلمة في جملة، والجملة مع الحمل، حتى تتسق العبارة ويمكن أن تؤدي معانيها»^(٣).

(٢) استبعاد الفلسفة الكلامية^(٤) التي سيطرت على عقول النحويين القدامى، وتبدو هذه السيطرة في مسائل كثيرة، منها: لا يصح اجتماع عاملين على معمول واحد^(٥)، ولقد اضطر الحاة بسبب ذلك إلى التقدير، ويرى الأستاذ الفاضل أنهم بالتقدير والتوسع فيه قد أضاعوا حكم النحو^(٦)، ولم يجعلوا له كلمة حاسمة وقولاً باتاً، فكثرت الأوجه، وكثرت الخلافات بينهم. وعليه فيجب التخلص من نظرية العامل التي تدور في فلكها هذه التقديرات والأوجه.

ولعل أهم الأسس التي قام عليها مؤلفه (إحياء النحو)^(٧) ما يلي:

١ - ليس الإعراب حكماً لفظياً خالصاً يتبع لفظ العامل وأثره.

٢ - الحركات أعلامٌ لمعاني، فالضمة علم الإسماد^(٨) والكسرة علم الإضافة، أما الفتحة فحركة خفيفة: «الأصل الثالث أن الفتحة لا تدل على معنى كالضمة والكسرة، فليست بعلم إعراب، وإنما هي الحركة الحميفة

(١) انظر: إحياء النحو: ١، وانظر مطبعة الكوفة ومنهجها في دراسة اللغة والنحو: ٤٠٠.

(٢) إحياء النحو: ١.

(٣) إحياء النحو: ٣١.

(٤) انظر: إحياء النحو: ٤١، مطبعة الكوفة ومنهجها في دراسة اللغة والنحو: ٤٠١.

(٥) انظر إحياء النحو: ١٢٩.

لمستحبة عند العرب...»^(١).

وعليه فالمتداً والفاعل ونائب الفاعل في باب واحد، لأن كلا منهما أُتيَ إليه، أمّا الخبر ممكنه مع التوابع^(٢).

٣ - لا يوجد علامات أصلية وفرعية، فالواو في الأسماء الخمسة وجمع المذكر السالم صمة ممدودة، والياء كسرة ممدودة، والفتحة في غير ما مر^(٣)، وعليه فالمثنى يشذ^(٤) عن هذه القاعدة.

٤ - التنوين علامة التنكير وعدمه علامة التعريف^(٥) وعليه فالممروع من الصرف لا ضرورة إلى الإلحاح بأسباب منعه من الصرف.

وللدكتور شوقي^(٦) ضيف في مقدمة (الرد على النحاة) محاولة تدور في بعض جوانبها في فلك دعوة ابن مضاء إلى الثورة على علل النحويين وتأويلاتهم وإلى إلغاء فكرة العامل، فهو يدعو إلى إعادة تصنيف النحو وتبويه، ومنع التأويل والتقدير في الصيغ والعبارات.

ومن تلك المحاولات المحاضرات التي أقيمت في مؤتمر مفتشي اللغة العربية بالمرحلة الإعدادية عام ١٩٥٧^(٧) ومن المحاضرين الأستاذ محمد أحمد برائق الذي ذكر أن التيسير يمكن أن يقوم على ما يلي^(٨)

(١) إحياء النحو: ٧٨

(٢) انظر إحياء النحو: ١٢٦

(٣) انظر إحياء النحو: ١٠٩

(٤) إحياء النحو: ١١٣.

(٥) إحياء النحو: ١٦٥

(٦) انظر الرد على النحاة (المقدمة) ٩٠

(٧) انظر الاتجاهات الحديثة في النحو: ٣٣

(٨) انظر الاتجاهات الحديثة في النحو: ٧٢

(١) إلغاء أجزاء من موضوعات لا يحتاج إليها التلاميذ في تقييم
الستهم، ومن ذلك المبنيات بجميع أنواعها كالأفعال الماضية والأمرية
والمضارع في بعض صورته وأسماء الإشارة والأسماء الموصولة والصمائر
وغير ذلك.

(٢) إلغاء الإعراب التقديري والمحلي في المفردات والجمل

(٣) التخفيف من عمل الأدوات.

(٤) جعل علامات الإعراب كلها أصلية فالألف والواو علامتا رفع
كالضمة، والقول نفسه في الجر والنصب، فليست الواو نائبة عن الضمة أو
الياء عن الكسرة أو الألف عن الفتحة.

(٥) دراسة الأساليب كالمدح والتعجب والإغراء أو التحذير دراسة من
غير تعرض للتفاصيل.

وتكاد كتب الدارسين المحدثين الحوية لا تخلو من الإشارة إلى تلك
الصعوبات ومن الإشارة إلى بعض الحلول، وهي حلول لا تكاد تخرج عن
فلك تلك المحاولات التي أشرنا إليها، فالأستاذ عباس حسن^(١) يرى أن من
مشكلات النحو تعدد الآراء في المسألة الواحدة واختلاف الأحكام فيها،
فالمذاهب قد تصل في إحدى المسائل إلى عشرة، ويدعو الأستاذ الفاضل
إلى إبعاد التأويلات عن كتاب الله سبحانه: «هؤلاء علماء العربية وثقافتها
بقررون في إجماع رائع أن القرآن أفصح كلام عربي، وأنه في المكانة
العليا من البلاغة، فكيف يتفق هذا مع التأويل والتحليل والتقدير؟»^(٢)
ويقول في موضع آخر: «واليقين عندي أن القرآن فوق مستوى التأويلات،

(١) اللغة والنحو بين القديم والحديث ٦٦ - ٩٣.

(٢) اللغة والنحو بين القديم والحديث ٩٣ - ٩٤.

وأنَّ فيصل الرأي فيه صحة الاستشهاد النحوي والبلاغي بظاهره من غير نظر إلى قلة أو كثرة...^(١)

ويرى الأستاذ الفاضل^(٢) أنه يمكن أن يوضع نحو خاص لكل قبيلة ساير لغتها ولهجاتها ويلائم لسانها، وهي مسألة تصطدم باختلاط القبيلة بغيرها من القبائل العربية وغير العربية، وذكر أنه يمكن أن يختار مثل لعوي بلاغي ليكون المرجع لاستنباط القواعد النحوية الموحدة.

ويُلمِّز الأستاذ العاقل كل من يتنادي بتجديد النحو بضرورة مراجعة المذاهب النحوية القديمة واختيار كل بلد منها ما يلائم لهجته العامة أو بقاربها

ويرى الأستاذ العاقل أن كثرة التأويلات تزيل الفوارق المعنوية الهامة: «وكيف يتناسون أن تُعَدَّذ التأويلات في الموضع الواحد يزيل الفوارق الهامة المعنوية بينها، فلا يكون هاك فرق معنوي بين الحال والمفعول المطلق والمضاف... وهذه هي غاية الغرضي»^(٣).

ويؤلف الدكتور مهدي المخرومي كتاباً ذكر في مقدمته أنه برأه مما علق بالنحو من شوائب ومن سيطرة نظرية العامل: وهذا كتاب في النحو أقدمه بين أيدي الدارسين مبرراً مما علق بالنحو طوال عشرة قرون من شوائب ليست من طبيعته ولا من منهجه، فقد ألغيت فيه فكرة العامل إلغاء تاماً وألغى معها ما استتبع من اعتبارات عقلية لا صلة لها بالدرس النحوي، وأبطلت فيه جميع التعليقات التي لا تستند إلى استعمال، وحذفت من فصوله فصولاً لم تكن لتكون لولا شغف النحاة بالجدل العقلي وتمسكهم

(١) اللغة والنحو بين القديم والحديث ١٠٣ - ١٠٤

(٢) اللغة والنحو بين القديم والحديث ١٠٦

(٣) اللغة والنحو بين القديم والحديث ١٤٣

فكرة العمل^(١).

ويطالعنا الدكتور إبراهيم السامرائي بكتابه (النحو العربي، نقد وساء) ويدرس فيه الأستاذ الفاضل النحو العربي معتمداً على وصف الطواهر اللغوية عازماً عن التأويل والتعليل والتأمل: «وإذا قلنا: إنَّ المسح يقوم على وصف الطواهر اللغوية فإنَّ ذلك يعني العزوف عن كل ما يتعد عن الوصف من التأويل والتعليل والتأمل ويبغني على هذا أنْ يُبطل مسألة العلة والعامل كما فعل نفر من قدامى النحويين...»^(٢) ويؤيده فيما يذهب إليه الدكتور صحي الصالح الذي قدم للمؤلف نفسه^(٣)

ويرى الدكتور تمام حسان^(٤) أن الدراسة السحوية الصحيحة هي التي يدخل في مسحةها علم الأصوات وعلم التشكيل الصوتي، ويدعو الدكتور الفاضل إلى جعل التعليق الفكرة الرئيسة المركزية في النحو العربي لأنَّ بواسطة هذا التعليق لو طبق لكان كافياً للقضاء على فكرة العامل النحوي: «لأنَّ التعليق يحدّد بواسطة الفرائر معاني الأبواب في السياق ويصر العلاقات بينها على صورة أومي وافصل وأكثر معاً في التحليل اللغوي لهذه المعاني الوظيفية السحوية»^(٥).

والتعليق الذي أشار إليه الأستاذ الفاضل مذهب عبد القاهر الجرجاني^(٦). وفكرة التعليق عند الأستاذ الفاضل تقوم على أساس. أحدهما العلاقات السياقية، والثاني الفرائر اللفظية «وليس يكفي في شرح فكرة التعليق أن نقول كما قال عبد القاهر إنَّ الكلمات (بأحد بعضها بحجز

(١) في النحو العربي - فواهد وتطبيقات (المقدمة) ١٥

(٢) النحو العربي، نقد وبناء - ٨

(٣) النحو العربي، نقد وبناء - ٥ - ٦.

(٤) مباحث البحث في اللغة - ٩٤

(٥) انظر دلائل إعجاز القرآن - ٦٥

معص) ولا أن نرجع الفصل والمزبة إلى معاني النحو وأحكامه في عموم
بشه عموم عبارته، وإنما ينبغي لنا أن نتصدى للتعليق الحوي بالتفصيل
تحت عواين، أحدهما: العلاقات السياقية... والثاني هو القرائن
المنطوية^(١)

ولست أريد أن أمضي في استقصاء كل من دعا إلى الثورة على النحو
وتأويلاته وتقديراته لأنهم كثيرون^(٢).

وتكاد هذه المحاولات والصيحات تقبع في الحيز النظري، ولن تصل
على ما أرى إلى حل لهذه المسألة إن كان هدفها إلغاء نظرية العامل إلغاء
نمًا، وليست المصطلحات الحوية سبباً من أسباب عدم إقبال الطلبة على
هذا العلم، والقول نفسه بالنسبة لإعادة تصيفه وتبويبه، ولعل تصنيف
القدامى كابن هشام في (شرح شذور الذهب) أكثر دقة ويسراً مما ذهب إليه
هؤلاء المجددون

ولعل في تخليص النحو من كثرة الأوجه والشواذ والتعليقات والتأويلات
غير اللازمة لمعى النص القرآني، والاستعناء عن بعض الموضوعات
كالاشتغال مثلاً وعن مسائل من موضوعات يُشغى على أنها مما يمرر فهمها
على المتعلمين خير سبيل إلى هذا التيسير.

(٢) الدارسون المحدثون ومظاهر التأويل النحوي:

يكاد الدارسون المحدثون يجمعون على ضرورة إلغاء التأويل النحوي
وحمل النص على ظاهره، وعليه فكتبهم تزخر بالدعوات إلى إلغاء كثير من
مظاهره، ولعل أهم هذه المظاهر ما يلي:

(١) اللغة معناها ومناعا: ١٨٩. وانظر في القرائن الصفحة ١٨١

(٢) انظر أصول النحو العربي: ٥٧، أمرار اللغة: ٢٣، مشكلات اللغة: ١٠، نحو عربية

ميسر: ٢٤، سيويه إمام الحجة: ٣٩

(١) الحذف:

ولعل الحذف أكثر هذه المظاهر شيوعاً لأن نظرية العامل تسيطر على كثير من مسائله، ولذلك نجد الدارسين المحدثين يسعون جاهدين للتحصيل من قيوده التي سيطرت على كثير من النحويين القدامى، فالدكتور شوقي صيف^(١) يرى أنه لا ضرورة إلى ذكر المحذوفات في مسائل النحو المختلفة، فيدعو إلى إفراد باب خاص بها يطلق عليه باب الصيغ الشاذة، أو باب شبه الجملة فقال: لولا الله لهلكنا، يكتفي فيه بالقول إن يعطى للجلالة شبه جملة، وعليه يكون في العربية ثلاثة من أشباه الجمل: المرفوع والمنصوب والمجرور. ولست أتفق مع الأستاذ العاضل بما ذهب إليه لأن جعل جواب (لولا) في المثال السابق خبراً يغني عن الخبر المحذوف، ولأن ما ذهب إليه يحتاج إلى وضع أصول جديدة تميز بين المرفوع والمنصوب والمجرور إذا تناسبا فكرة العامل، أما إذا لم تتناسبا فلأنا مضطرون إلى لقول بالابتداء الذي يقتضي خبراً، ويمكن أن يقال إنه مبتدأ مستغن عن الخبر، أو فاعل مستغن عن الفعل أو مفعول مستغن عن الفعل والفاعل.

ويرى الدكتور عبد الحميد طلب أن في إلغاء نظرية العامل إلغاء للنحو كله: «ويمكن القول بأن إنكار نظرية العامل فيه إنكار للنحو كله، لأن النحو يقوم في معظم مسائله على العوامل النحوية المختلفة، ولو حُرِّد النحو من هذه العوامل لضاعت مفاهيمه، واختلت قواعده، واضطربت مسأله، ولد رجداً كثيراً من الحاجة قد اهتموا اهتماماً رائداً بالعوامل النحوية، وأقدموا على أسسها دراسات متكاملة لكل أبواب النحو...»^(٢).

وبإليك مواقف هؤلاء الدارسين من بعض المحذوفات:

(١) انظر مقدمه الرد على السجدة ٦٦

(٢) تاريخ النحو وأصوله ٣١٨.

حذف الفعل:

ذهب كثير من الدارسين المحدثين إلى إلغاء نظرية العامل، ولعل العمل أهم هذه العوامل، ويظالنا الأستاذ رشدي خاطر في محاضراته (التكملة لبيان رسم الفعل أو مكانه)^(١) بإلغاء العامل في باب المفعول المطلق في مثل قولنا: صبراً، وغيره مما حذف فعله في هذا الباب.

ويدعو الأستاذ مهدي المخزومي^(٢) إلى إلغاء العامل في مثل قول: هنيئاً مريئاً، لأن ما رآه من عمل يقوم به المفعول له هذا الكلام، وما يحيط بالمتكلم يعني عن التصريح بلفظ الفعل.

أما (زيداً) في قولنا: هلاً زيداً أكرمته فمصوب بالفعل الظاهر بعده عنده^(٣)، ولا يمنع من ذلك اشتعال عنه بضميره، وهو قول بعض الكوفيين^(٤)

والقول نفسه في قوله تعالى: وإن أخذ من المشركين استجارك...^(٥). فقوله: (أخذ) فاعل للمعل الظاهر بعده^(٦).

ويشبه الأستاذ الفاضل إلى أن حذف العمل في باب الاشتغال غير مستاغ. «ولا أظن عربياً فصيحاً كان يفكر في مثل هذا أو يتسبغ مثل هذا»^(٧)

(١) انظر الانجازات الحديثة في النحو: ١١٤

(٢) في النحو العربي: ١١٤ - ١١٥

(٣) انظر في النحو العربي: ١٢٩

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وفاعله المصبر: ٤٩

(٥) التوبة: ٩

(٦) انظر في النحو العربي: ١٢٩

(٧) في النحو العربي: ٨٥

ويدعو الدكتور إبراهيم السامرائي^(١) إلى نقل باب الاشتغال إلى باب
لفاعل والمفعول به، وإلى الأخذ بمذهب الكوفيين في أن نصب بالفعل
المذكور لا يفعل مضمراً، وعليه فالكوفيون يسرون في هذه المسألة عنده
على المسجع اللغوي.

ويرى الدكتور تمام حسان أنه لا مانع من ذكر المحذوف من الأفعال إذا
دلّت عليه القرينة بالتفسير أو دخول الأدوات التي تتطلب الأفعال: «والفعل
يذكر أو يحذف إذا دلّت عليه القرينة بالتفسير نحو (إذا السماء انشقت)^(٢)
أو دخول الأدوات التي تتطلب الأفعال على الاسم المنصوب نحو. الشمس
ولو خاتماً من حديد، أو أن يذكر ما يطلب المحذوف من غير ذلك نحو إن
زيداً هلك أو كاد، فالحذف لا يتم إلاً بقرينة تدل على المحذوف، ولا مانع
في كل ذلك من ذكر المحذوف...»^(٣).

ويرى^(٤) أن الاسم المخصوص منصوب على المخالفة بينه وبين الخبر
لا على إضمار فعل وجوباً عند الحويز، ويرى الأستاذ الفاضل أيضاً أن
كثيراً مما أضمر فيه الفعل وجوباً يمكن أن يحمل على المخالفة فتكون
الفتحة قيمة خلافية تفرق بين معنى هذه المنصوبات في حالة النصب
ومعناها في حالة الرفع.

ويظهر لي أن المخالفة تنحصر في بعض المسائل التي يتميز فيها
المعنى بتغير الحركة كالاختصاص والمنصوب بفعل مضمّر في باب المفعول
المطلق نحو: حقاً، وسقياً لك ورعياً، ولكن هذه المخالفة لا تصح في

(١) انظر النحو العربي، مقدّمته ٩٢ - ٩٤.

(٢) الإشتقاق: ١.

(٣) النحاة العربية، معناها ومعناها: ٢١٩.

(٤) اللغة العربية، معناها ومعناها: ٢١٩ - ٢٢٠.

مثل قولنا: زيداً جواباً لمن قال: مَنْ رأيت؟ ولعل الكوفيين قد سبقوا
لأستاذ الماضل إلى عامل الحلاف في قولنا: لا تَأْكُلِ السَّمَكِ ونشرب
للسق.

ويمكننا أن نستعني عن حذف الفعل وجوباً في النداء بأن العامل أداة
لنداء، والأظهر عند الدكتور تمام^(١) حسان في هذه المسألة الاعتماد على
أداة النداء ومعناها لأن النداء إشارتي وتقدير الفعل يجعله خيراً.

ويرى الدكتور شوقي خفيف^(٢) أن الأفضل جعل الاسم المحصور
تمييزاً في نحو: نحن العرب نكرم الضيف.

(٢) حذف المضاف والمضاف إليه:

أجاز الدكتور تمام حسان^(٣) أن يحذف المضاف والمضاف إليه إذا وُجدَ
في الكلام قرينة عليهما، فمِنَ الأول قوله تعالى: «وَأَسْأَلُ الْقُرْبَةَ»^(٤)، ومن
الثاني قوله: ﴿لَهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾^(٥)، والقول نفسه بالسبب
للمبتدأ والخبر والموصوف وعائد الموصول^(٦).

وأنكر الدكتور إبراهيم السامرائي حذف المضاف إليه في قراءة الشلوذ:
﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾^(٧) أي: فلا خَوْفٌ شيء، ويكره الأستاذ الماضل هذه
القراءة: «ولا نعرف أن لغة القرآن ذات النظم المعيب أن تسع لمثل هذه
الألاعيب، ولذلك عملوا إلى ما وُجدَ في القراءات الخاصة، فوجهوه كما

(١) انظر النعمة العربية، معناها ومبناها: ٢١٩.

(٢) انظر الرد على النحاة (المقدمة): ٥٨.

(٣) انظر النعمة العربية، معناها ومبناها: ٢١٨.

(٤) يوسف: ٨٢.

(٥) الروم: ٤.

(٦) انظر النعمة العربية، معناها ومبناها: ٢١٨.

(٧) النقرة: ٣٨.

شاءوا... قلت: هذه قراءة شاذة، ولذلك عمد أولوا الأمر في عصر الإسلام الأول إلى أن تستعد القراءات الشاذة من القرآن وقد تجاوز جماعة من الفقهاء هذا الحد، فحرموا أن يقرأ بالشواذ من القراءات^(١)

(٣) حذف المفعول به:

يدعو الدكتور السامرائي إلى الأخذ بمذهب الفراء في باب السارخ الذي أجاز أن يعمل الفعلان في المفعول به: «على أنك لا تعد أن تجد بينهم من يلحح الحقيقة، فيرد الأمور إلى مصابها فما هو الفراء من الكوفيين يقول بأن العاملين معاً متطلبان للمعمول»^(٢)، ولعل قول الفراء على ما ذهب إليه الأستاذ الفاضل يعينا عن تقدير معمول آخر في مثل قولنا: ضربت وأكرمت زيدا لأن المضروب والمكرم واحد.

(٤) حذف جواب الشرط:

ذكر الدكتور تمام حسان^(٣) أن جملة جواب الشرط تحذف عند أمن اللبس بإعناء القرينة عن ذكرها، وأجاز أن تحذف جملة الشرط بجزئها. وقد تبع الدكتور مهدي المحزومي^(٤) الكوفيين في أن جواب الشرط هو لمقدم على الشرط، وهو مذهب الكوفيين، وهو الظاهر.

(٥) إضمار (أن) بعد اللام والفاء وأو، والواو، وحتى وغيرها:

دعا الدكتور شرقي ضيف^(٥) إلى أن يكتب في هذه المسألة بأن الفعل

(١) النحو العربي، نقد وبناء، ١٠٢

(٢) النحو العربي، نقد وبناء، ٩٦

(٣) اللغة العربية، معانيها ومعانيها، ٢٢٠

(٤) انظر في النحو العربي، قواعد ونظائر، ١٢٩

(٥) الرد على النحلة (المقدمة)، ٦٤

منصوب بعد هذه الأحرف من غير ضرورة إلى العامل، وهو مذهب ابن
مضاء كما مر.

وقد مر^(١) أن الدكتور تمام حسان قد تبع الكوفيين في عامل الحلاف
في قولنا: لا تَأْكُلِ السَّمَكُ وتشرب اللبن.

ويظهر لي أن قول الكوفيين في أن الفعل منصوب بعد اللام وحتى بهما
أقل تكلفاً وأكثر احتراماً لظاهر النص.

(٦) الإعراب التفديري:

يدعو الدكتور شوقي صيف^(٢) إلى الاكتفاء في هذه المسألة ببيان وظيفة
الاسم المفروض أو المقصور، والقول نفسه بالنسبة للأسماء المبنية، ويرى
أنه لا ضرورة إلى إعراب أسماء الشرط والاستفهام وقد مر أن الأستاذ أمين
الخولي قد ذكر أن الاسم المقصور والمفروض ليسا مصدر صغوية^(٣)، وهو
الظاهر.

وقد مر^(٤) أن الأستاذ محمد أحمد مراقي قد جعل إعراب الإعراب
التفديري من وسائل التيسير، والقول نفسه مع الأستاذ محمد شفيق عطا^(٥)
في محاضراته (إلغاء الإعراب التفديري)، وقد دعا الأستاذ محمد شفيق عطا
أيضاً إلى عدم تقدير محل للجملة من الرفع والنصب والجر لأن الضلاب
يستقلون هذه المسائل، وذكر أن هذه المسائل لا تؤثر في معرفة اللمة ولا
في طريقة النطق بها ولا في استعمالها استعمالاً صحيحاً لأن الهدف

(١) انظر الصفحة / ٩١

(٢) انظر الرد على الحجة (المقدمة) / ٧٢ - ٧٣

(٣) انظر الصفحة / ١١٥

(٤) انظر الصفحة / ١١٨

(٥) انظر الأساليب الحديثة في النحو / ١٣٤

الأساسي من دراسة النحو عصمة اللسان من الخطأ في الطلق والكتانة
ومعرفة معنى الجملة ووظيفة كل كلمة فيها، وحسن التعبير عما يحول في
الفن مع اتباع سبل العرب في النطق

ويشع الدكتور مهدي المحزومي^(١) وغيره^(٢)، في الاكتفاء في شه
الحملة الواقع خيراً أو صلة أو صفة أو حالاً وغير ذلك بالقول إنه خسر أو
صلة وغير ذلك أن مضاء.

وبعد، فلعلك تتفق معي في أن كثيراً مما قيل عنه إنه تجديد وتيسير
يدور في فلك ما ذهب إليه النحويون القدامى كالكوفيين أو ابن مضاء مثلاً،
ولن يتسنى لهؤلاء الحريصين على هذه المسألة تيسير النحو إلا بالعداء كثير
من مسائله كالمعامل مثلاً، وهو عمل يجعلنا ندور في فلك العامية، ويجعل
فهم النصوص الفصيحة كالقرآن مستعصياً، ولست أنكر الصعوبات التي
تواجه المتعلمين لكني لا أنكر إمكانية تيسرها، وليس إلغاء باب أو تقديم
آخر أو تأخيرها يجعل النحو منساعاً عند الطلبة، ولكن المشكلة بالإضافة
إلى ما مر يسهم فيها الأستاذ والمهح والطالب، وعليه فوجب تقويم اعوجاج
ما مر بالإضافة إلى اعطاء النحو وقتاً كافياً وعناية أكثر بحيث يُعطى قدراً كافياً
من درجات اللغة العربية في المرحلة الإعدادية والثانوية لإشعار المتعلمين
بأهميته، ولعل كثيراً من المتعلمين يميلون إلى إعماله إعمالاً تاماً ليس
لصعوبته أو عسر فهمه أحياناً بل لأن هروع اللغة العربية الأخرى كميلة
بتزويدهم بدراجاته من غير عناء أو مشقة.

(١) انظر في النحو للعربي، قواعد وتطبيق / ١٣٣ - ١٣٤ ، ١٦٢

(٢) انظر الاتجاهات الحديثة في النحو / ١١٤

الباب الثاني

الباب الثاني

من ظاهراً التأويل : الحذف

ذكر ابن هشام^(١) أن الحذف الذي يجب على الحوي النظر فيه هو ما اقتضته الصناعة النحوية، وذلك بأن يجد خيراً بدون مبتداً أو بالعكس، أو شرطاً بدون جزاء أو بالعكس، أو معطوفاً بدون معطوف عليه، أو معمولاً بدون عامل.

وذكر أيضاً أن من المحذوفات فضولاً في فن النحو، وهي مسائل يهتم بها المفسر، ومن ذلك حذف الفاعل لعظمته وحقارة المفعول أو بالعكس، أو للجهل به، أو للخوف عليه أو منه.

وذكر ابن مضاه أن النحويين يفرقون بين الإضمار والحذف، فيقولون إنَّ الفاعل يضم ولا يحذف: «والنحويون يفرقون بين الإضمار والحذف، ويقولون: أعني حذاقهم»: إنَّ الفاعل يضم ولا يحذف، فإنَّ كانوا يصون بالصمير ما لا بد منه، وبالمحذوف ما قد يستغني عنه، فهم يقولون: هذا يتعصب بفعل محذوف لا يجوز إظهاره. والفعل الذي بهذه الصفة لا بدُّ

(١) انظر معي اللب (تحقيق مارون المبارك وزميله). / ٨٥٢

مه، ولا يتم الكلام إلا به، وهو الناصب، فلا يوجد مصوب إلا ناصب.
 وإن كانوا يعنون بالمضمر الأسماء ويعنون بالمحذوف الأفعال، ولا تقع
 الحذف إلا في الأفعال أو الحمل لا في الأسماء فهم يقولون في قول
 الذي صرحت زيد، إن المفعول محذوف تقديره: صرته، فإن فرق بينهما
 كما هو مقطوع بأن المتكلم أراد، وما بطل أن المتكلم أراد، ويجوز ألا
 يريد، فهو مرق، لكن إطلاق الحويين لهدين اللفظ لا يأتي موافقاً لهذا
 الفرق^(١).

ولست أتفق مع ابن مضاء فيما سه إلى الحويين في هذه المسألة،
 لأن الإصمار عندهم يطلق على ما يبقى أثر له في اللفظ، والحذف يطلق
 على ما لا يبقى أثر له في اللفظ^(٢).

وجاء في (حاشية الشهاب): «(قوله قول مضمر) أي: محذوف، وفرق
 بعضهم بينهما بأن المصمر يقال فيما كان له أثر ظاهر أو مقتر،»^(٣).

وذكر الشهاب أن الحذف أعم من الإصمار وقد يستعمل كل منهما
 بمعنى الآخر: «وعبر بالإصمار دون الحذف لأنهم فرقوا بينهما بأن الإصمار
 الحذف مع بقاء الأثر لأنه يشمر بوجود مقدر له، والحذف أعم منه، وقد
 يستعمل كل منهما بمعنى الآخر كما يعلم بالاستقراء»^(٤).

وأني لأتفق مع الشهاب في هذه المسألة لأنه لم يطالعني نحوي الترم
 يهدى المصطلحين، ولذلك نجد أن الحذف يوضع موضع الإصمار،
 والقول نفسه بالنسبة للإصمار، و(صريحاً) في قوله تعالى: ﴿فراع عليهم صراً﴾

(١) الرد على السعة (تحقيق محمد إبراهيم الناب) / ٨٢ - ٨٤

(٢) انظر البرهان في علوم القرآن ٣ / ١٠٢ وانظر حاشية الشهاب: ٢٩٤ / ٧

(٣) حاشية الشهاب، ٤٢٦ / ٦

(٤) حاشية الشهاب ١ / ١٧٩ - ١٨٠

باليمن^(١) عند أبي حيان منصوب بفعل محذوف: «فهو مصدر فعل محذوف...»^(٢)، وجاء في (البحر المحيط) أيضاً: «وقيل (رَسُولاً) منصوب بفعل محذوف أي: بعث رسولاً أو أرسل رسولاً...»^(٣)

والحار والمجرور الذي يحلو من أثر العامل يتعلق بفعل مضمر عند أبي حيان «والأجود أن يتعلق قوله (باليينات)^(٤) بمضمر يدل عليه ما قبله...»^(٥).

ويطالعنا أبو حيان بهذين المصطلحين في موضع واحد: «وأن لو يشاء»^(٦)، جواب قسم محذوف أي: وأقسموا لو شاء الله لهدى الناس جميعاً، ويدل على إضمار هذا القسم وجود (أن) مع (لو)...^(٧).

ولست أريد أن أمضي في استقصاء الشواهد التي تعزز ما أذهب إليه، فهي تطالع الفاري في مؤلفات البحر المختلفة وإعراب القرآن^(٨). وبعد فلقد رأيت أن يكون هذا الباب في ثلاثة فصول:

(١) الفصل الأول: حذف الاسم.

(٢) الفصل الثاني: حذف الفعل والجملة.

(٣) الفصل الثالث: حذف الحرف.

(١) الصافات / ٩٣.

(٢) البحر المحيط: ٧ / ٣٦٦.

(٣) البحر المحيط: ٨ / ٢٨٦، وانظر البحر المحيط: ٤ / ١٤٣، ١٤٤، ١٤٤ / ٥، ١٩٩.

٦ / ٢٧٣، ٧ / ١٤٧، ٢٤٠، ٢٩٨، ٨ / ٤٠، ١٩٧، ٢٨٦، ٣١٣، ٣٩٢.

(٤) النحل / ٤٤.

(٥) البحر المحيط: ٥ / ٢٨٦.

(٦) الرعد / ٣١.

(٧) البحر المحيط: ٥ / ٣٩٢.

(٨) انظر: التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ١٠٣٦، ١١١٣، ١١٤٧، ١٢٧٠، التبيان في

عرب إعراب القرآن ٦١/٢، ٢٠٥، ٢٥٣، ٣٧٤، ٣٩٢، حاشية الشهاب ٧/١٤٥.

٢٤٠، التبيان في تفسير القرآن ٤٣/٩، أحكام القرآن، ابن العربي: ١٦١٦، معاني

القرآن للمراء: ٢٥/٢، شرح المفصل لابن يعيش: ١ / ١١٥، ٧ / ١٣٥ - ١٣٦، ٢٩٤،

إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج: ١ / ١٢٩، ١٨٤.

الفصل الأول

حذف الاسم

وهو حذف يشيع في التثنية في مواضع كثيرة جداً، ولقد رأيت أن أوزع المحذوفات في هذا الفصل على أبواب النحو المختلفة، وعليه فسأسلوها فيما يلي :-

(١) المرفوعات :

وهي : المبتدأ، الخبر، اسم (كان) أو ما يعمل عملها، خبر الأحرف النسخة، الفاعل ونائبه، استار الصير الذي في موضع رفع على الفاعل أو نائبه.

(٢) المنصوبات :

وهي : المفعول به، المنادى، المفعول المطلق، المفعول فيه، المفعول له، مفعول الأفعال النسخة مفعولا الأفعال النسخة، أسماء الأحرف النسخة، خبر (كان) أو ما يعمل عملها، التمييز، الحال.

(٣) المجسورات :

وهي : المضاف إليه.

(٤) الأسماء التي يجوز فيها أن تكون مرفوعة أو منصوبة أو
محرورة

وهي : المضاف، المذلل، المعدل منه، عطف البيان، المعطوف عليه،
المعطوف، المستثنى منه، المؤكّد، الصفة، عائد الموصول، عائد المحرر
عنه، العائد على اسم (إن)، العائد في بدلي الاشتغال والبعض، العائد في
جملة الجراء، العائد في جملة الحال، العائد من جملة النعت إلى
صغوت، الموصول، الموصوف

١ - المرفوعات

حذف المبتدأ

يشيع حذف المبتدأ في التزليل وقراءاته كثيراً، ولعل ما في سورة البقرة^(١) من مواطن حُذف فيها في تأويلات النحويين خير دليل على هذه الكثرة، وهي مسألة لم يوفقها النحويون في مؤلفاتهم شرحاً واستقصاء، فجاء حديثهم موجزاً مختصراً. ولقد قمت باستقصاء ما في مؤلفاتهم^(٢) فوجدتها تدور في الأفلاك التالية:

- (١) حذفه في جواب الاستهزاء
- (٢) حذفه بعد فاء الجزاء
- (٣) حذفه بعد القول.
- (٤) حذفه بعد إذا الفجائية.
- (٥) حذفه بعد ما الخبر صفة له في المعنى.

ولقد قمت باستقصاء شامل لكل ما جاء في التزليل من حذفه ووقوت آيات كل سورة مصحوبة بتأويلات النحويين ومدادهم، فوجدت أن لحذفه

(١) انظر الآيات : ١، ٣، ٦، ١٨، ٢١، ٢٢، ٢٦، ٢٧، ٣٠، ٤٢، ٤٦، ٤٩، ٥٨، ٦٨، ٧١، ٧٤، ٩٠، ١٠٢، ١١٧، ١٢٦، ١٣٨، ١٤٣، ١٤٦، ١٤٧، ١٥٤، ١٥٦، ١٦٣، ١٧١، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٨٤، ١٨٥، ١٩٦، ٢٠٣، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢١٢، ٢١٥، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٧، ٢٤٥، ٢٥٠، ٢٥٩، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٥، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٥، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٤، ٢٨٤

(٢) انظر: مجمع الهمام (تحقيق عبد المال سالم) ٢٨/٢ الحصائص: ٣٦/٢، معي التيسر (تحقيق مازن المبارك ورسالته) ٨٢٢/٠، شرح المعصل لأبر يعيش، ١/٧٦، الأشبه والظائر: ٤٩/٢، لمالي السهيلي / ٥٥

مواضع كثيرة منها ما هو مجمع عليه تقريباً، ومنها ما فيه خلاف بينهم، ولقد أثرت أن أدون بعضها حياً في الإيجاز والاختصار، والبك هذه المواضع مفصلة معررة بأراء التحريين ومذاهبهم:

- (١) في الجمل المستأنفة المبلوغة بعمل مضارع.
- (٢) في الحمل الفعلية التي فعلها مضارع مثبت مسبق بواو الحال وغير مقترن بـ (قد).
- (٣) في الجملة الفعلية التي فعلها مضارع منفي مسبق بواو الحال.
- (٤) في جملة الجزاء الفعلية المقترنة بالفاء والتي يصلح فعلها أن يكون جواباً.
- (٥) في جملة الجراء الاسمية المقترنة بالفاء.
- (٦) في جملة (أما) ليصح التوازن بينهما وليصح التعميل.
- (٧) في جملة (إما) المثلوة مصدر مؤول من الحرف المصدرى وما في خبره.
- (٨) فيما ظاهره أن لام الابتداء داخلة على غير المبتدأ.
- (٩) إذا كان صدر صلة موصول.
- (١٠) إذا كان الخبر (كيف) وليس في الجملة ما يصلح أن تكون خبراً له.
- (١١) في الجمل المصدرة بما هو غير ظاهر الإعراب.
- (١٢) إذا كان مخبراً عنه بنعت مقطوع.
- (١٣) بعد (بل) التي للابتداء.
- (١٤) بعد (لكن) حرف الابتداء.

- (١٥) بعد حتى حرف الابتداء المتلوة بـ (إذا).
- (١٦) في كل ما ظاهره من باب لغة (أكلوني البراعيث).
- (١٧) بعد القول.
- (١٨) فيما ظاهره تفرغ المفعول المطلق المؤكد.
- (١٩) فيما ظاهره أنَّ الجملة الشرطية في موضع الحال.
- (٢٠) فيما ظاهره القسم على فعل الحال.
- (٢١) في أسلوب المدح والذم.
- (٢٢) فيما لا يصح عطفه على ما قبله.
- (٢٣) في جواب الاستفهام.
- (٢٤) فيما ظاهره حذف المشبه وبقاء المشبه به.
- (٢٥) فيما ظاهره تمييز عدد جاء مرفوعاً.
- (٢٦) في سياق التفصيل والتقسيم.
- (٢٧) في كلام تام متلو بكرة طاهرها الانقطاع عما قبلها.
- (٢٨) حذف المبتدأ الموصوف وبقاء صفته.
- (٢٩) فيما يسمى بالثبوت.

(١) في الجمل المستأنفة المبدؤة بفعل مضارع:

يكثر حذف المبتدأ في التنزيل في كل جملة مستأنفة مبدؤة بفعل مضارع، ويؤكد النحويون^(١) يجمعون على أنَّ الفعل المضارع ينبغي أن يكون مدوئاً بإساق كالفاء أو الواو أو ثم أو أو، ويسمي أن يكون ذلك بعد مضارع مجزوم أو منصوب أو ما هو في محل جزم أو فعل أمر كما سمعته فيما بعد.

ويؤكد حديثهم يكون غير واف، ولعل ابن هشام^(٢) يعد رائدهم في حديثه عن هذه المسألة في القسم الثاني والثالث من أقسام الواو^(٣)، وقد حصر ذلك في كل مضارع مسوق بالواو أو غيرها بعد مضارع مجزوم أو منصوب أو فعل أمر.

وذكر ابن هشام أن النحويين يقدرون في مثل ذلك متدا تكون الجملة الفعلية في موضع الخبر له، وهم يقصدون من ذلك إيصال الاستثاء أو تصحيح الأصل النحوي لأنه يكون المبتدأ يلزم العطف حملاً على ظاهر النص.

وذكر الشهاب^(٤) أن النحويين وأهل المعاني يقدرون المبتدأ في الأفعال

(١) انظر معني اللب (تحقيق مازن المبارك ورساله) ٤٧٠/، وانظر شرح التصريح على
الوصح ٢٥١/٢

(٢) انظر حاشية الشهاب ٨ / ٢٠١

المستأنفة لأنها لا تصلح للاستئناف مع الواو ويدونها.

وقد يطلق على الاستئناف مصطلح القطع أحياناً: ومنه ﴿تقاتلونهم أو يسلمون﴾^(١) في قراءة أبيّ بحذف النون، وأما قراءة الجمهور بالنون فالحطف على لفظه (تقاتلونهم) أو على القطع بتقدير: أو هم يسلمون^(٢)، وجاء في (البحر المحيط): «والرفع على الحطف على (تقاتلونهم) أو على القطع، أي: أو هم يسلمون...»^(٣).

ولعل مؤلف أبي القاسم الزمخشري (الكشاف)^(٤) أكثر مؤلفات البحرين والمفسرين احتواء لهذه الظاهرة، فلا يكاد موضع في التزويل عنه زمخشري من هذه المسألة يطالع القارئ من غير أن يقدر فيه المبتدأ، ولعل ما يعزز ما نذهب إليه ما ذكره الشهاب عن^(٥) السعد أن كلام الزمخشري في كثير من المواضع يشعر بأنه على تقدير مبتدأ، وذكر الشهاب^(٦) أيضاً أن الزمخشري لا يحور الابتداء بالعمل فلذلك يقدر مبتدأ في كل موقع جاء فيه الفعل مستأنفاً.

وقد جاء الفعل المضارع في التزويل مستأنفاً بعد الواو، ومن ذلك قراءة أبي عمرو بن العلاء وعاصم وغيرهما: «ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليغفل عن ميل الله بغير علم ويتجذّها هُرُوءاً...»^(٧) بالرفع في قوله (ويتجذّها) عطفاً على (يشتري)، ويجوز أن يكون مستأنفاً على إضمار مبتدأ

(١) المنح / ١٦.

(٢) معنى اللبيب (تحقيق مارك المبارك ورميله). / ٦٢٤.

(٣) البحر المحيط ٨٠ / ٩٤.

(٤) انظر للكشاف ١ / ٥٤٢، ٣ / ٢٣٠، ٤٦٨، ٤٧١، ٥٤٦.

(٥) انظر حاشية الشهاب ٧٠ / ٤٢٤.

(٦) انظر حاشية الشهاب ٧٠ / ٤٠٨.

(٧) ثقفان / ٦.

أي : وهو يتخذها ^(١).

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُحْجِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيَمْحُقُ الْحَقَّ﴾ ^(٢) : قوله «يمح» مستأنف عند الحويين، وهو مرفوع وسقطت الواو من اللفظ لالتقاء الساكنين ومن المصحف حملاً على اللفظ، ويحور أن يكون في موضع الحال على إضمار مبتدأ أي : وهو يمحو الله الباطل على أن (هو) ضمير الشأن والقصة كما في (حاشية الشهاب) ^(٣)، ولست أتنق مع هؤلاء في هذه المسألة لأن الظاهر من أقوالهم أن انصمير المقدر في الاستئناف أو في المضارع المثنى المسبوق بواو الحال يعود على فاعل الفعل المحزوم أو المنصوب أو غيره في الاستئناف أو على صاحب الحال في الثاني، ولعل هذه الآية الكريمة شاهد على رد مزاعمهم في تقدير المبتدأ في هاتين المسألتين. ويجوز أن يكون قوله (ويمح الله الباطل) معطوفاً على جواب الشرط على أن قوله (ويمحق الحق...) مستأنف ^(٤).

ولعل ما يعزز ما أذهب إليه أيضاً قراءة ابن عامر لقوله تعالى : ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِ الرِّيحَ...﴾ أو يوقهن بما كسبوا ويمح عن كثير ويعلم الذين يجادلون في آياتنا... ^(٥) بالرفع في (ويعلم الدين). ذكر السعد في شرحه أن إضمار المتدا لا يحسن ما لأن الفاعل اسم ظاهر، وحمل السمين الحلبي ذلك على أن (الدين) في موضع نصب على المفعول به، وعليه فيصح

(١) انظر النيبان في إعراب القرآن : ٢ / ١٠٤٣، البحر المحيط : ١٨٤ / ٧، الكشف : ٢٣٠ / ٣

(٢) النورى / ٢٤

(٣) انظر : حاشية الشهاب : ٧ / ٤١٩

(٤) انظر : النيبان في إعراب القرآن : ٢ / ١١٣٢، البحر المحيط : ٥١٧ / ٧، تفسير القرطبي : ٢٥ / ١٦، الكشف : ٤٦٨ / ٣

(٥) النورى / ٢٣ - ٢٥

تقدير المبتدأ أي: وهو يعلم الذين يحاولون في آياتنا^(١)، ولست أُنقِص معه
فالأية شاهد على أنه لا ضرورة إلى تقدير مبتدأ في هذه المسألة.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿وَتَعْلَمُونَ مَا بُرِّهْتُم وَلَا
تَبْعُهُمْ...﴾^(٢). قوله (وَلَا يَتَّبِعُهُمْ) معطوف على الفعل قبله، وأحار أبو
الفاء أن يكون مستأنفاً أي: وهو لا يتبعهم، ويجوز أن يكون في موضع
الحال على إضمار مبتدأ أيضاً^(٣) كما سيتضح فيما بعد.

وقد جاء الفعل مستأنفاً أيضاً بعد الفاء، ومن ذلك قراءة الحسن وغيره
الشاذة: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزُ فَوْزاً عَظِيماً﴾^(٤) برفع (فأفوزُ) على
الاستئناف، ويجوز أن يكون معطوفاً على (كنتُ)^(٥).

ومن ذلك قراءة الجمهور ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٦) بالرفع على
لاستئناف^(٧).

وقد جاء الفعل مستأنفاً في التزليل أيضاً بعد (ثم)، ومن ذلك قوله
تعالى: ﴿أَلَمْ نُهْلِكْ الْأَوَّلِينَ ثُمَّ نَبْعُهُمُ الْآخِرِينَ﴾^(٨): قوله ﴿ثُمَّ نَبْعُهُمُ﴾

(١) انظر حاشية الشهاب، ٧ / ٤٢٤، البيان في أعراب القرآن ٣٤٩/٢، البحر
المحيط: ٧ / ٥٢٠

(٢) البقرة / ١٠٢.

(٣) انظر البحر المحيط: ١ / ٣٣٣، البيان في أعراب القرآن ١٠٠/١، وانظر شرح
الأشموني على التلخيص ابن مالك ٢٥٧/١، وانظر شواهد أخرى سورة البقرة،
الآيات: ١١٧، ٢٠٥، ٢١٢، ٢٤٥، سورة الأعراف: ١٠٠، ١٨٦

(٤) الباء / ٧٣.

(٥) انظر البحر المحيط ٢ / ٢٩٢، البيان في أعراب القرآن ١ / ٣٧٢، تفسير القرطبي
٥ / ٢٧٧، الكشاف ١ / ٥٤٢، البيان في أعراب القرآن ١ / ٢٩٥

(٦) البقرة / ١١٧

(٧) انظر تفسير القرطبي ٢ / ٩٠، البحر المحيط ١ / ٣٦٥، معاني القرآن للرجاج ١
١٧٧ /

(٨) المرسلات / ١٦ - ١٧

مرهوع على الاستئناف أي: ثم نحن تتبعهم^(١).

وقد جاء أيضاً بعد (أو)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿تَقَاتِلُوهُمْ أَوْ
يُسْلِمُوا﴾^(٢)، قوله (يسلمون) معطوفه على قوله (تقاتلوهم)، ويجوز أن
يكون مستأنفاً^(٣).

وقد جاء في التزويل الاستئناف بالفعل المضارع من غير اللام وهي
مسألة أعملها ابن هشام وغيره، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلْيَسُدَّ لَهُمْ
خُوفُهُمْ أَمَّا يَعْبُدُونِي لَا يَشْرِكُونَ بِي شَيْئاً...﴾^(٤)، قوله: (يعبدوني)
مستأنف بيانياً جواباً لسؤال مقدر أي: ما لهم يُسَنَخَفُونَ ويؤمنون؟ وهو
قول أبي القاسم الرمخشري، وذكر ابن عطية أنه مستأنف على تقدير متدا،
أي: هم يعبدوني، فجعل الجملة الاسمية مستأنفة لا الفعل المضارع
ودهب السمين الحلبي^(٥) إلى أن الاستئناف يحتمل الفعلية والاسمية، وهو
الظاهر، ولا ضرورة تدعو إلى تقدير مبتدأ على قول ابن عطية. وأجاز
الزمخشري وأبو البقاء أن تكون الحملة الفعلية في موضع الحال^(٦).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي
بَطْنِهِ﴾^(٧)، قوله (نُسْقِيكُمْ...) مستأنف بيانياً جواباً لسؤال مقدر

(١) انظر البحر المحيط ٨ / ٤٠٥، حاشية الشهاب ٨ / ٢٩٧.

(٢) الفصح ١٦.

(٣) انظر معى اللبيب (تحقيق ملون مبارك ورميله) : ٦٢٤، البيان في إعراب القرآن
١١٦٦/٢ البيان في تفسير القرآن: ٩ / ٣٢٥، تفسير القرطبي ١٦ / ٢٧٣، البحر
المحيط: ٨ / ٩٤، معاني القرآن للقرطبي: ٣ / ٦٦، مشكل إعراب القرآن ٢ / ٣٧٧، البيان
في إعراب القرآن: ٢ / ٣٧٧، حاشية الشهاب ٨ / ٦١، الكشف: ٣ / ٥٤٦.

(٤) النور: ٥٥.

(٥) انظر حاشية الشهاب ٧ / ٢٤.

(٦) انظر حاشية الشهاب ٦ / ٣٩٧، مشكل إعراب القرآن، ٢ / ١٢٦، البيان في إعراب
القرآن ٢ / ٩٧٦، البحر المحيط ٦ / ٤٦٩.

(٧) الحل ٦٦.

أي كلف العبرة ؟ ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف على قول ابن عطية كما مر^(١).

ومن ذلك قراءة أبي حنيفة الشاذة: «قال نكروا لها عرشها ننظر»^(٢) برفع (ننظر) على الاستثاف^(٣).

والواو وغيرها من الحروف التي تسبق الفعل المضارع في هذه المسألة ليست عاطفة عند ابن هشام كما يفهم من كلامه^(٤)، والظاهر أن تكون عاطفة جملة اسمية على فعلية كما في حاشية الشيخ يس الحمصي على شرح التصريح على التوضيح^(٥).

(٢) في الجملة الفعلية التي فعلها مضارع مثبت مسبوق بواو الحال وغير مقترن بـ (قد):

يكاد النحويون^(٦) يجمعون على أن العمل المضارع المثبت المسبوق بواو الحال وغير المقترن بـ (قد) لا يصح أن يقع حالاً إلا بإضمار مبتدا فنكون الجملة الاسمية في موضع الحال.

ولست أتفق مع هؤلاء لأن حمل الص على ظاهره أولى من التكيف والتمحل ولا محوج إلى تقدير متدا، ولأن ما في القرآن من شواهد تؤيد ما ذهب إليه، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا نُوْثِنُ مَا أُرْوِ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ

(١) انظر حاشية النهاية: ٣٤٥ / ٥، البحر المحيط: ٥٩ / ٥

(٢) المحل / ٤١.

(٣) انظر: البحر المحيط، ٧ / ٧٨ غنياب في إعراب القرآن ١٠٠٩ / ٢ للكشاف: ٤٥٣ / ٢

(٤) انظر معي اللب (محقق مازن المبارك ودرملبي) ٤٧٠

(٥) م / ٢٥١.

(٦) انظر شرح التصريح على التوضيح ٣٩٢ / ١

نما وراء... ﴿١﴾: قوله: (ويكفرون...) يجوز أن يكون مستأنفاً وأن يكون في موضع الحال على إضمار مبتدأ^(٢)

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه...﴾^(٣): قوله: (ويشهد الله) معطوف على قوله (يعجبك) صلة الموصول أو صفة (من) الموصوفة. ويجوز أن يكون في موضع الحال من فاعل (يعجبك) أو من الصمير المتصل في (قوله)^(٤).

ولعل ما يعرر ما نذهب إليه قراءة ابن عامر: ﴿إن يشأ يسكب الريح... أو يوقئ بما كسبوا ويعف عن كثير ويعلم الدين يجادلون في آياتنا...﴾^(٥). يرفع ﴿ويعلم﴾ على أن الجملة في موضع الحال، فلا يحسن فيها تقدير مبتدأ لأن فاعل (ويعلم) مظهر^(٦).

(١) البقرة / ٩١

(٢) انظر الدر المنصور ورقة / ٤٢٣، النيران في إعراب القرآن ٩٢ / ١ انكشف ٢٩٦ / ١

(٣) البقرة / ٢٠٤

(٤) انظر الدر المنصور ورقة / ٧٣٣، النيران في إعراب القرآن ١٦٦ / ١، البحر المحیط ٢ / ١٤٤، وانظر ما جاء في التبريل من شواهد تبرز كون المضارع المثنى المسبوق بـ (لو) الحال وصيره المفترق بـ (قد) في موضع الحال من غير إضمار البقرة الآيات: ٤٢، ٩١، ٢٠٤، ٢٨٢، آل عمران الآيات: ١١٩، ١٤٢، ١٧٠، النساء الآية / ٢٧، المائدة / ٥٤، الأنعام / ٦١، ٧١، يوسف / ٢٧، يوسف / ٦، الإسراء / ٥٢، الكهف / ٤٩، الأنبياء / ١٠٣، الحج / ٢٥، الفرقان / ٢٢، ٦٩، القصص / ٥، ٤٢، المكيوت / ١٩، الأحزاب / ١٣، ص / ٦، الصافات / ١٢، الشورى / ٢٤، محمد / ٢٥، ق / ٢٦، المحاللة / ١

(٥) الشورى / ٣٣ - ٣٥

(٦) انظر الصفحة / ١٠٢

(٣) في الجملة الفعلية التي فعلها مضارع منفي بـ(لا) مسبوق بواو الحال:

يكاد الحويون^(١) يجمعون على أَنَّ المضارع المنفي بـ(لا) لا يصح أن يُسبق بواو الحال، وإذا سبق فلا بدَّ من إضمار مبتدأ، وجعل ابن الناطم^(٢) ترك الواو قبل (لا) أكثرياً.

ويتراءى لي أَنَّ المسألة جائزة من غير إضمار المبتدأ، لأنَّ ما في التنزيل يعزز ما نذهب إليه، وعليه فيجب القياس على هذه الشواهد، ومن ذلك قراءة ابن عامر السبعة: ﴿صَالُوا يَا لَيْتَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ نَاهِي رَبِّا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) برفع ﴿وَلَا نَكْذِبُ﴾ و﴿وَنَكُونُ﴾ إمَّا على الاستئناف وإمَّا على الحال^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ﴾^(٥). قوله ﴿وَلَا يَرْهَقُ...﴾ مستأنف، وأجاز أبو البقاء أَنَّ يكون في موضع الحال والعامل فيها معنى الاستقرار الذي في ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ لأنَّه شبه جملة في موضع الخبر المقدم^(٦).

ومن ذلك أيضاً قراءة نافع: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعِذَّ اللَّهُ وَلَا أَشْرِكُ بِهِ...﴾^(٧) برفع ﴿وَلَا أَشْرِكُ﴾ إمَّا على الاستئناف وإمَّا على الحال^(٨).

(١) انظر شرح النصريح على التوضيح: ١ / ٣٩٢.

(٢) الأملام / ٢٧

(٣) انظر البحر المحيط: ٤ / ١٠٢، التبيان في إعراب القرآن: ١ / ٤٨٩.

(٤) يوسى / ٢٦

(٥) التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ٦٧٢.

(٦) الرعد / ٣٦.

(٧) انظر البحر المحيط: ٥ / ٣٩٧.

وانظر شواهد أخرى: يوسى / ٨٩، إبراهيم / ١٧، الأعراف / ١٧، ١٨، الزخرف /

٥٢، القلم / ١٨، الشورى / ١٥.

ولست أنكر أن المصارع المنقح سـ (لا) غير المقترن مواو الحال شيع
في القرآن أكثر من اقتراحه بالواو، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَا لَا
نُؤْمِنُ﴾^(١)

(٤) في حملة الجزاء الفعلية المقترنة بالفاء والتي يصلح فعلها أن
يكون جواباً.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِلَّا مِنْ تَوَلَّى وَكُفِرَ فَعَذَّبَهُ اللَّهُ الْعَذَابُ
الْأَكْبَرُ﴾^(٢)، قرأ ابن عباس (ألا) على الاستفتاح وعلى أن (من) شرطية
جوابها قوله ﴿فَعَذَّبَهُ اللَّهُ...﴾ على حذف متداً أي. فهو يُعَذَّبُهُ.^(٣)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَسْتَقِمْ اللَّهُ مِنْهُ﴾^(٤)، يجوز في (من)
أن تكون شرطية جوابها قوله ﴿فَيَسْتَقِمْ اللَّهُ مِنْهُ﴾ على حذف مبتدأ عند
المحوين^(٥) ويترامى لي أن تقدير المبتدأ غير صحيح لأن الفاعل اسم
طاهر، وهو لفظ الجلالة ولا يصح على قولهم إلا إذا كان المضمير ضمير
الشأن أو الفصة، ولعل هذه الآية تمرر وقوع هذه الجملة في موضع الجزاء
من غير تقدير المتدا، ولا محو إلى ذلك. ويجوز أن تكون (من) موصولة
على أن الفاء زائدة في خبر الموصول.

(١) المائدة / ٨٤، وانظر شواهد أخرى: الأسماء / ٥٩، الأعراف / ١٨٧، التوبة / ١٩، ١٠٥،
يوسف / ١١، إبراهيم / ١٧، الحجر / ١٣، ٣٢، ٤٨، ٨٧، الكهف / ٤٩، ١٠٨،
مريم / ٨٧، طه / ٧٤، ٧٧، ١٠٧، الأنبياء / ١٩، ٢٠، ١١٢، ١٠٣، الشعراء / ٢٠١،
الأعراف / ١٧، المدحاد / ٥٦، الفتح / ٢٧، الرحمن / ٢٠، الواقعة / ٢٥،
المنشور / ٢٨، الإنسان / ٩، طه / ٢٤، ٣٥، ٣٨

(٢) العنكبوت / ٢٣ - ٢٤

(٣) انظر المحنتب في تبيين وجود شواهد القراءات . ٢ / ٣٥٧ تفسير القرطبي ٣٧/٢٠.
إعراب ثلاثين سورة / ٧٢

(٤) المسئلة / ٩٥

(٥) انظر البحر المحيط ٢٢ / ٤

ومن ذلك أيضاً قراءة طلحة بن سليمان ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ
الْمَوْتُ﴾^(١) برفع الكافين من ﴿يُدْرِكُكُمْ﴾^(٢)

والقول نفسه مع (إذا) الشرطية، فإذا وقع في جوابها مضارع مشت أو
منفي مسبوق بالفعل توري المتبدأ، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَى الدِّينَ
ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾^(٣) قوله: ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾ جواب
«شرط»، وقد ذكر النحويون^(٤) أَنَّ المضارع المثبت أو المنفي إذا وقع جواباً
لـ(إذا) لا يقترن بالفعل وإذا اقترن بها قُدِّرَ العتداء، والتقدير: فهو لا
يُخَفَّفُ. وذكر الحوفي أَنَّ قوله ﴿فَلَا يُخَفَّفُ﴾ جواب (إذا)، وهو العمل
فيها، وهي مسألة لا تصح عند النحويين لأنَّ ما بعد فاء الجراء لا يعمل فيه
قلها. وأجاز الزمخشري أَنَّ يكون الجواب محذوفاً والتقدير: وإذا رآه
العذاب بغتهم وثقل عليهم، وهو تكلف من غير ضرورة.

ولست أتعنى مع النحويين في هذه المسألة في تقديرهم مبتدأ، لأنَّ
ظاهر النص القرآني على خلافه، فينبغي القياس عليه

وزهد أبو القاسم الزمخشري^(٥) ونعمه ابن مالك^(٦) إلى أَنَّ المضارع
لمسبوق بلم المقترن بالفعل يكون في موضع الخبر لمبتدأ محذوف أيضاً،
والنحويون مجمعون على أَنَّ الماء لا تدخل عليه^(٧)، ومن ذلك قوله تعالى:

(١) المساء / ٧٨

(٢) انظر ما في هذا البحث من جعل على التوهم الصمحة / ١١٦٧

(٣) المحل / ٨٥

(٤) انظر: البحر - المحيط: ٥ / ٥٢٦. حاشية الشهاب: ٥ / ٣٦١، الكشاف: ٤٢٣/٢،

واسطر. حاشية الصبان على شرح الأشموني: ١٣/٤، شرح الرضوي على الكافية

١٠٩/٢، نهيل الفوائد وتكميل المقاصد / ٢٣٧

(٥) انظر الكشاف ٢ / ١٤٩

(٦) انظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله) ٨٤٨/

(٧) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد الغال سالم) ٤ / ٣٢٧، شرح الأشموني على ألفيه ابن

مالك ٣ / ٥٨٧

﴿فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم..﴾^(١) : فالفاء عند أبي القاسم
الرمحشري في جواب شرط مقدر، والتقدير: إن افتخرتم بقتلهم فأنتم لم
تقتلوهم، وهي عند أبي حيان^(٢)، للربط بين الجمل، وهو أولى عند
لسانيني^(٣) من ادعاء الحذف. وقد رد ابن هشام^(٤) قول أبي القاسم لأن
الفاء لا تدخل على مثله، وليست المسألة على ما ذهب إليه لأن الرمحشري
يحمل ذلك على حذف مبتدأ والفاء جواب شرط محذوف تقديره أن افتخرتم
بقتلهم فأنتم لم تقتلوهم^(٥)، ولعل قول أبي حيان هو الظاهر لأن حذف
الشرط وأداته والمبتدأ في جملة واحدة تكلف، أما الفعل المضارع المنهي
بـ (لا) والمجروم فلا يقترن بالفاء فإن رفع فالاقتران. ويقدر النحويون مبتدأ
محذوفاً ليكون الجواب جملة اسمية لتصحيح دخول الفاء، وهو مذهب
سيبويه^(٦)، والجملة الاسمية أدل عند أبي حيان^(٧)، وأكد من العملية على
تحقيق مصموم الجملة، علولا تقدير المبتدأ لحكم بزيادة الفاء، ومذهب
المبرد عدم التقدير. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فمن يؤمن بربه فلا يخاف
بخساً ولا رهقاً﴾^(٨).

(٥) في جملة الجزاء الاسمية المفترقة بالفاء :

يشيع ذلك في القرآن الكريم، فقد تكون الفاء داخلة على الخبر شبه

(١) الأفعال / ١٧

(٢) انظر البحر المحيط ٤ / ٤٧٦ - ٤٧٧

(٣) انظر حاشية الشهاب ٤ / ٢٦١

(٤) انظر مصي الليث (تحقيق مازن المبارك ورميله) / ٨٤٨

(٥) الكشف : ٢ / ٦٤٩، وانظر : حاشية الشهاب : ٤ / ٢٦١.

(٦) انظر حاشية الصاد على شرح الأشموي : ٣ / ٢٢، شرح التصريح على التوضيح

٢٤٩/٢، شرح الرصعي على الكافية ٢٦٣/٢

(٧) انظر البحر المحيط : ٨ / ٣٥٠، وانظر حاشية الشهاب ٨ / ٢٥٨، الكشف ٤ / ١٦٩

(٨) الحسني / ١٣

الحملة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا تَنْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُقَبِّضْكُمْ﴾^(١) أي
 فهو لأنفسكم^(٢). ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ
 فَعَلَيْهَا﴾^(٣): التقدير عند أبي حيّان^(٤): فالإبصار لنفسه والعَمى عليها،
 وعند غيره: فلنفسه الإبصار، وعند أبي القاسم الرمخشري^(٥)، فمن أبصر
 الحق وأمس به فلنفسه وإياها تقع ومن عمى عنه فعلى نفسه عمى وإياها صرّ
 بالعمى. وذكر أبو حيّان أن تقديره أظهر وأولى من تقدير أبي القاسم لأن
 الحذر والمجرور في تقديره عملة وفي تقدير أبي القاسم فصلة، وبأنه لو كان
 الجواب فعلاً ماضياً غير دعاء أو جامد^(٦) لما دخلت الفاء سواء كانت (من)
 موصولة أو شرطية، ويجعله من باب: مَنْ جَاءَنِي فَأَكْرَمْتُهُ، فالمحمول عليه
 كما يظهر في المثال المصنوع ليس كتقدير أبي القاسم، فهو كفولنا: من
 جاءني فلاكرامه جاء، والجار والمجرور إذا تقدّم على الماصي جاز افتترانه
 بالفاء، ومن التحويص من ذهب إلى أنها لازمة كالسفاقي وغيره^(٧)، ومنهم
 من منع ذلك كأبي حيّان وغيره. ويأخذ السمين^(٨) الحلبي على الرمخشري
 تعديته (عمى) بـ (على) لأن ذلك غير معهود، ويظهر لي مما جاء في
 مظان اللغة أن الفعل يتعدى بـ (عن) و (على)، جاء في (لسان العرب) ما
 يلي: «وقال نفلويه يقال: عمي فلان عن رشده وعمي عليه طريقة إذا لم
 يهتد لطريقه»^(٩).

(١) الغرة / ٢٧٢

(٢) انظر الدر المنثور ورقة / ٩٧١

(٣) الأمم / ١٠٤

(٤) انظر النيبات في إعراب القرآن ١ / ٥٢٨، انظر البحر المحيط. ٤ / ١٩٦

(٥) انظر الكتاب: ٢ / ٤٢

(٦) انظر شرح التصريح على التوضيح: ٢ / ٢٥٠

(٧) انظر حاشية الشهاب. ٤ / ١٠٩ - ١١٠

(٨) انظر لسان العرب (عمى).

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ﴾^(١)

وقد يكون الخبر مفعلاً، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ﴾^(٢): (فدية) مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي: فالواجب عليه فدية من صيام، ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي: فعليه فدية، وأن يكون فاعل فعل محذوف أي: فتحب عليه فدية^(٣).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا قَرَضْتُمْ﴾^(٤)

وقد يلحق النحويون إلى تقدير متدا ليصح الربط، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فِإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾^(٥) قوله ﴿فِإِخْوَانُكُمْ﴾ مبتدأ خبره شبه الجملة بعده، وجعله النحويون خبر مبتدأ محذوف ليصح الربط أي: فهم إخوانكم، ولا معوج إلى هذا التكيف لأن المسألة من باب إقامة الظاهر مقام المضمر^(٦)

(٦) في جملتي (أما) ليصح التوازن بينهما وليصح التفصيل.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلاَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلاَهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رُفْقَهُ يَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ﴾^(٧)

(١) لزمير / ٤٦، وانظر شواهد أخرى الغرة / ٢١٥، وصلت / ٤٦، الجتية / ١٥

(٢) النسر / ١٩٦

(٣) انظر الدر المنثور / ٧٠٤، التيسار في إعراب القرآن / ١ / ١٦٠، البحر المحيط / ٢ / ٧٥

(٤) البس / ٢٢٧، وانظر شواهد أخرى الغرة / ٢٢٩، ٢٨٠، ٢٨٤

(٥) لا ح / ٥

(٦) التيسار في إعراب القرآن / ٢ / ١٠٥١، حاشية الشهاب / ٧ / ١٦٠، الكشاف / ٣ / ٢٥٠

(٧) البحر / ١٥ - ١٦

والتقدير: وأما الإنسان إذا ما ابتلاه فقلز عليه رزقه فيقول ربي أهاسي، فإن
 كان بعد (أما) الأولى فعل وظرف وجب أن يكون ذلك في عديتها^(١) ويدل
 على ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾^(٢)

(٧) في جملة (أما) المتلوة بمصدر مؤول من الحرف المصدرى وما
 في حيزه:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْنَا يَا أَيُّهَا الْقَرِينِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ
 فِيهِمْ حُسْنًا﴾^(٣): المصدر المؤول من (أن) وما في حيزها يجوز فيه
 وجهان:

(أ) أن يكون في موضع رفع على أنه مبتدا حذف خبره أي: إِمَّا
 العذاب واقع منك وإِمَّا الانحياز فيهم حسناً واقع ويجوز أن يكون خبر مبتدا
 محذوف أي: إِمَّا هو أن تعذب أو: إِمَّا الحزاء أن تعذب.

(ب) أن يكون في موضع نصب على المفعول به بفعل محذوف أي:
 إِمَّا أَنْ تَفْعَلَ الْمَذَابَ وَإِمَّا أَنْ تَفْعَلَ الْإِتِّخَاذَ^(٤)، والاول أظهر لأن
 ضمائر المفرد أقل تكلماً من إضممار الجملة. ومن ذلك أيضاً قوله تعالى:
 ﴿إِمَّا أَنْ تُلْقِيَهَا مِنْ يَدَيْكَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى﴾^(٥)، القول فيها مثل
 سابقها^(٦).

(١) انظر البحر المحيط: ٨ / ٤٧٠، حاشية الشهاب: ٨ / ٢٥٩، الكشاف: ٤ / ٢٥٦

(٢) الصبح: ٩ - ١٠.

(٣) الكهف: ٨٦

(٤) متكمل إعراب القرآن: ٢ / ٤٧، تيسر القرطبي: ١١ / ٢٥٦، البسيط في إعراب

القرآن: ٢ / ١١٥، البسيط في إعراب القرآن: ٢ / ٨٥٩

(٥) طه: ٦٥

(٦) انظر حاشية الشهاب: ٦ / ٢١٣، البحر المحيط: ٦ / ٢٥٨، الكشاف:

٢ / ٥٤٤.

(أ) فيما ظاهره أنَّ لام الابتداء داخلة على غير المبتدأ.

ومن ذلك قراءة الحسن الشاذلي: ﴿إِنَّ هَذَا لَسَاحِرَانِ﴾^(١)، تشديد لنون، وهي تأويل هذه القراءة أوجه:

(أ) أن يكون اسمُ (إِنَّ) صمير الشأن المحفوف والتقدير إِنَّ هَذَا لَسَاحِرَانِ، فتكون الجملة الاسمية من قوله (هَذَا لَسَاحِرَانِ) في موضع الخبر، وتكون اللام داخلة على خبر المبتدأ، وقد رد الحويون هذا القول لأن حذف اسم (إِنَّ) المشددة بآء الضرورة، وليس القول على ما زعموا، وفي المسألة مذاهب مبسوطة في (جمع الهوامع)^(٢)، منها: الجوار مطلقاً، وعليه الأكثر، ومنها أنه خاص بالشعر، ومنها أنه حسن في الشعر. وقد ردوه أيضاً لأن اللام لا تدخل على خبر المبتدأ. وذهب الزجاج إلى أنها دخلت على مبتدأ محفوف أي: لهما ساحران، وهو قول قد استحسسه المبرد، وذهب آخرون إلى أنها زائدة.

(ب) أن تكون (إِنَّ) بمعنى (بمع)، وهو قول أبي العباس المبرد^(٣) وأبي الحسن الأخفش الصغير. وفي اللام في هذا المذهب ما في سابقها من تأويل...

(ج) أن يكون اسمُ (إِنَّ) هو (ها) من (هَذَا)، وهو صمير الفصة، وقد ضعفه الحويون لمخالفته خط المصحف، والقول في اللام أيضاً كالقول في سابقها.

(د) أن يكون اسمُ (إِنَّ) وحيرها محمولين على لغة بلحرث من كتب

(١) طه / ٦٣

(٢) انظر جمع الهوامع (محقق عد المال سالم) ١٦٢/٢ - ١٦٤، وانظر ما في هذا البحث من حذف أسماء الأحرف الناسخة الصفحة ٢١٢.

(٣) انظر المختص ٣٦٤/٢

في إحواء المشى بالآلف دائماً، وهو اختصار ابن مالك^(١)، وأبي حيان^(٢)،
ويظهر لي مما جاء في البحر المحيط أنها لغة فاشية، فهي أيضاً لغة لكسنة
وحشم وريد ويني العنبر ويني الهجيم وعذرة. وذكر أبو حيان أن أبا ريد
سمع من العرب مَنْ يقلب كل ياء مفتوح من قبلها ألفاً، ويظهر لي أن حمل
القراءة على هذه اللغة الشائعة يغنيا عن التكلف والتمحل، وهي لغة تكاد
تكون صحيحة لكثرة الناطقين بها.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَى﴾^(٣): اختلف
النحويون في دخول لام التوكيد أو الابتداء في غير خبر (إن)، فأجاز قوم
دخولها على الفعل المضارع كقولنا: لَيَقُومُ زيدٌ، ومن هؤلاء ابن مالك^(٤)
والمالقي^(٥).

وأجاز المالقي^(٦) دخولها على الفعل غير المنصرف نحو: نعم وبش
وفعل التعجب، وأجاز قوم دخولها على الفعل المتصرف المقرون بـ (قد)،
والمشهور في هذه اللام أنها للفهم، وذهب أبو حيان^(٧) إلى أن اللام في
قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ...﴾^(٨) إنما أن تكون لام

(١) انظر معنى اللبيب (تحقيق محي الدين عبد الحميد) ٢٨/١.

(٢) انظر البحر المحيط ٢٥٥/٦ وانظر في هذه المسألة. النيان في إعراب القرآن ٨٩٥/٢
النيان في إعراب القرآن ١٤٤/٢ - ١٤٦، مشكل إعراب القرآن ٦٩/٢ - ٧١،
النيان في تفسير القرآن. ١٦٣/٧، الكشف ٥٤٣/٢، الكشف عن وجوه الفراءات
٩٩/٢، معاني القرآن للفراء: ١٨٣/٢، حاشية الشهاب ٢١٢/٦، تفسير الفرطبي
٢١٩/١١ - ٢١٩، خزائن الألف ٤٨٧/٤، حجة الفراءات: ٤٥٣

(٣) الضحى: ٥

(٤) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن السارك وزميله). ٣٠٢

(٥) انظر وصف المالقي: ٧٣٢.

(٦) انظر وصف المباني: ٢٣١/١

(٧) انظر البحر المحيط ٢٤٥/١

(٨) البقرة ٦٥

توكيد أو ابتداء وإما أن تكون لام جواب لقسم محذوف، وهو الظاهر عدي.

ومع قوم دخول هذه اللام على الجملة الفعلية في غير خبر (إن)، ومن هؤلاء ابن الحبار^(١) والزمخشري^(٢) الذي قدر مبتدأ بعد اللام في قوله ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾^(٣) أي: ولأت سوف يعطيك، ولا يصح أن تكون لام قسم عند لأن الفعل يخلو من نون التوكيد ولأن لام الإبتداء لا تدخل عنده إلا على الجملة من المبتدأ والخبر، وتقدير المبتدأ عند من يحتاج^(٤) فاسد لأن تأكيد المبتدأ يقتضي الاعتناء به وحذفه ينافيه، وفي اللام حديث مفصل في مكانه^(٥).

(٩) إذا كان صدر صلة موصول:

أجاز السحويون^(٦) حذف عائد الموصول المرفوع إن كان مبتدأ، أما إذا كان فاعلاً أو نائباً عنه أو خبراً لمبتدأ أو لناسخ فلا. وقيلوا حذفه إذا كان مبتدأ بقيود مبسوطة في (جمع الهوامع)^(٧).

وقد ورد في التنزيل حذف صدر صلة (أي) في أحد التلويلات، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾^(٨)؛ ذكر أبو الفاء أن ﴿أَيُّهُمْ﴾ اسم استفهام مبتدأ خبره ﴿أَقْرَبُ﴾ والجملة الاستفهامية في موضع نصب على المفعول به لأن الفعل معنق عن العمل. وقد ضعف هذا القول لأن ﴿يَدْعُونَ﴾ ليس مما يُعْنَقُ، ولست أتفق مع من ضعفه لأن ذلك محمول على مذهب يونس^(٩) في تعليق

(١) انظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٣٠٢.

(٢) انظر الكشاف، ٣٦٤/٤.

(٣) الصبح، ٥٠.

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٣٧١/٨ وانظر الياد في غريب إعراب القرآن، ٥٢٠/٢.

(٥) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد الحéal سالم) ٣١١/١.

(٦) الإسرائ، ٥٧.

(٧) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد الحéal سالم) ٢٣٤/٢.

كل فعل من غير قيد، وهو الظاهر في هذه المسألة وقدّر الحوفي فعلاً آخر
 يصح أن يُعلّق عن العمل، والتقدير: ينظرون إلى أيهم أقرب، أو في أيهم
 أقرب، وهو نكلف لأن فيه حذف جملة فعلية وحرف خفض، وذهب أبو
 القاسم الرمخشري^(١) في أحد التلويحات إلى أن الجملة الاستهامية معمولة
 لـ ﴿ينتعون﴾ على أنه مضمّن معنى ما يصح أن يعلّق والتقدير: يحرصون
 على أيهم أقرب إلى الله، ويكون في الكلام حذف حرف الحفص، والتقدير
 عند اس عطية نظرهم أيهم أقرب، وقد ردّ أبو حيان ذلك لأن المصدر
 (نظرهم) يحتاج إلى خبر لأنه لا يصح جعل قوله (أيهم أقرب) في موضع
 الخبر لأن ﴿نظرهم﴾ ليس هو ﴿أيهم أقرب﴾.

ويحوز أن يكون ﴿أيهم﴾ بمعنى الذي على أن يكون بدلاً من الضمير
 في ﴿يذعنون﴾ وفي الكلام حذف صدر الصلة أي. الذي هو أقرب.

ومن ذلك قوله تعالى. ﴿مبظّر أيها أزكى طعاماً﴾^(٢): الجملة
 الاستهامية في موضع نصب لأن الفعل مملّق عن العمل، ويحوز أن يكون
 ﴿أي﴾ اسماً موصولاً، حذف صدر صلاته^(٣)، وهو قول سيبويه^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى. ﴿ثم لتزعنّ من كلّ شعبة أيهم أشدّ على
 الرحمن عتياً﴾^(٥): في (أي) وما بعدها مذاهب:

(أ) أن تكون مبنية على الضم على أنها اسم موصول حذف صدر صلاته.

(١) انظر الكشف ٤٥٤/٢ وانظر في هذه المسألة: البيان في إعراب القرآن ٨٢٥/٢ البيان
 في غريب إعراب القرآن: ٨٢٥/٢، حاشية الشهاب ٤٢/٦

(٢) الكهف: ١٩

(٣) انظر البحر المحيط: ١١١/٦ حاشية الشهاب. ٨٥/٦ الكشف: ٤٧٧/٢، البيان في
 إعراب القرآن: ٨٤٢/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ١٠٣/٢.

(٤) انظر الكتاب (مطبعة مولان). ٣٩٧/١.

(٥) مريم ٦٩

والتقدير: أيهم هو أشد، فتكون في موضع نصب بـ ﴿نشرعن﴾، وهو مذهب سيويه^(١)، وقد خطأه النحاس.

(ب) أن تكون الضمة إعراباً على أن (أي) اسم استفهام متدا حيره موله ﴿أشد﴾ والحملة محمولة على الحكاية أي: يقال لهم أيهم أشد عتياً، وهو قول الحليل بن أحمد، وقد رجّحه الزحاج، وعليه فمفعول المفعول محذوف أي: ثم لنزعن العرق الذي يقال فيهم ذلك

(ج) أن تكون الضمة إعراباً على أن (أي) اسم استفهام معرب متدا حيره ﴿أشد﴾ والحملة في موضع المفعول به لأن المفعول معلق عن العمل لأنه في معنى (لسادتين) عند الكسائي والعراء ويظهر لي أنه أقرب الأقوال وأقلها تكلفاً.

(د) أن تكون اسم استفهام معرباً وفيها ما في سابقتها إلا في كون لجملة مستأنفة، وتكون (من) في قوله ﴿من كل شيعة﴾ زائدة على مذهب الأخفش والكسائي في زيادتها في الواجب.

(هـ) أن تكون اسماً موصولاً معرباً مرفوعاً على أنه فاعل ﴿شيعة﴾ لأنها في معنى الفعل (يشيع) والتقدير: ثم لنزعن من كل فريق يشيع أيهم، وهو قول أبي العباس المبرد، ويكون المفعول على هذا القول محذوفاً.

(و) أن يكون (أي) حر مبتداً محذوف أي: هو أيهم، وهو قول أبي القسم الرمخشري، وهو تكلف لا ضرورة إليه عند أبي حيان لأنه جعل ما ظاهره جملة واحدة جملتين^(٢).

(١) انظر الكتاب (مطبعة بولاق)، ٣٩٧/١.

(٢) انظر: حاشية الشهاب: ١٧٤/٦ - ١٧٥، البيان في إعراب القرآن: ٨٧٨/٢، معنى اللب (محقق ملازن المبلوك ورملة): ١٠٧، البيان في إعراب القرآن: ١٣٠/٢، مشكل إعراب القرآن: ٦٠/٢، تفسير المرطبي: ١٣٣/١١، البحر المحيط: ٢٠٩/٦، الكشف ٥٢٠/٢

(ن) أَنْ تَكُونَ (أَيُّ) مَبْنِيَةً لِأَنَّهَا مَقْطُوعَةٌ عَنِ الْإِضَافَةِ لِأَنَّ (هَمْ) مُبْتَدَأٌ وَ(أَشَدُّ) خَبَرُهُ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ الطَّرَاوَةِ، وَقَدْ رَدَّهُ ابْنُ هِشَامٍ^(١) لِأَنَّ السَّحَوِيَّيْنَ مُجْمَعُونَ عَلَى أَنَّهَا مَعْرَبَةٌ إِذَا لَمْ تُصَفَّ.

وَمِنْ ذَلِكَ أَيْضاً قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ...﴾^(٢): ﴿النَّاسُ﴾ مَرْدُوعٌ عَلَى أَنَّهُ صَعَةٌ عَلَى اللَّفْظِ لـ (أَيُّ)، وَأَجَازُ أَبُو الْحَسَنِ الْأَخْفَشُ أَنَّ يَكُونُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ لِأَنَّ (أَيُّ) مُوصُولَةٌ حَذَفَ صَدْرُ صَلَاحِهَا وَالتَّقْلِيدُ: يَا مِنْ هُمْ النَّاسُ^(٣)، وَهُوَ تَكْلُفٌ لَا مَحْرُوجَ إِلَيْهِ.

وَقَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ حَذْفُ صَدْرِ صَلَاحِ (مَنْ)، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَسَتَعْلَمُونَ مِنْ أَصْحَابِ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى...﴾^(٤): ﴿مَنْ﴾ اسْمٌ اسْتَفْهَامٌ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ خَبَرُهُ ﴿أَصْحَابِ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ﴾، وَالْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الْمَعْمُولِينَ، لِأَنَّ الْفِعْلَ مَعْلُوقٌ عَنِ الْعَمَلِ، وَأَجَازُ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ أَنَّ تَكُونَ مُوصُولَةٌ حَذَفَ صَدْرُ صَلَاحِهَا أَيُّ: فَسَتَعْلَمُونَ مِنْ هَمْ أَصْحَابِ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ، فَتَكُونُ ﴿مَنْ﴾ مَفْعُولاً بِهِ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ مِنَ الْمَعْرِفَةِ لثَلَاثٍ يُخْتِاجُ إِلَى إِضْمَارِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي^(٥).

وَمِنْ ذَلِكَ أَيْضاً قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَسَتَعْلَمُونَ مِنْ أَوْفَعٍ مَاصِرًا وَأَقْلُ

(١) انظر مضي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ١٠٩.

(٢) البقرة: ٢١.

(٣) سطر الدر المنثور ورقة ٤٨، البحر المحيط ٩٤/١، البيان في إعراب القرآن ٣٨/١.

حاشية الشهاب ٤/٢ نصير القرطبي ٢٢٥/١ مشكل إعراب القرآن ٣٠/١، البيان في

غريب إعراب القرآن: ٦٢/١ معاني القرآن للزجاج ٦٤/١.

(٤) طه ١٣٥.

(٥) انظر: البيان في إعراب القرآن: ٩١٠/٢، حاشية الشهاب ٢٧٧/١ البحر المحيط.

٢٩٢/١ معاني القرآن للمراء ١٩٧/٢، مشكل إعراب القرآن ٨٠/٢، البيان في غريب

إعراب القرآن ١٥٦/٢ وانظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٣١١/١.

عددًا^(١) القول فيها مثل سابقتها إلا ما فيها من حذف العائد، وهو حسن لطول الصلة^(٢).

وقد جاء في التزييل أيضاً حذف صدر صلة (الذي) ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ...﴾^(٣): صلة الموصول لا بد لها من عائد وهو في الآية محذوف أي: وهو الذي هو إله في السماء، ولو جعل ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ خبراً لـ ﴿إِلَهٌ﴾ لبقى الموصول من غير عائد، وعليه فقوله ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ يتعلق بـ ﴿إِلَهٌ﴾. وقيل إن ﴿إِلَهٌ﴾ بدل من الضمير المستكن في الظرف لأنه صلة الموصول وقد رثه ابن هشام^(٤) للإبدال من ضمير العائد مرتين، الثانية في قوله ﴿وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ على أن ﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾ معطوف على ﴿فِي السَّمَاءِ﴾، وذكر أيضاً أن تكرار البديل لا يُعْرَفُ إلا في بدل الإضراب، وذكر السوقي في حاشيته^(٥) على المغني أن ابن الصالح اعترض عليه.

وقد جاء في التزييل حذف صدر صلة (ما) ومن ذلك قراءة الشعبي الشاذة: ﴿وَيُنَزَّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَا يَتَذَكَّرُكُمْ بِهِ﴾^(٦) بغير الهمز في (ماء) على أنها اسم موصول صلته المصدر المؤول المجرور باللام. وقد رتب بعض

(١) المحج: ٢٤

(٢) انظر البحر المحيط: ٣٥٥/٨ مشكل إعراب القرآن ٤١٥/٢، البيان في عريب إعراب القرآن: ٤٦٨/٢.

(٣) الرخوة: ٨٤.

(٤) انظر مغني اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله). ٥٦٧ وانظر شرح التصريح على التوضيح: ٤٣/١، حاشية البيان على شرح الأشموني: ١٦٨/١

(٥) حاشية السوقي على المغني: ١١٤/٢ وانظر في هذه المسألة: فنيان في إعراب القرآن ١١٤٢/٢، تفسير القرطبي: ١٢١/١٦، البحر المحيط: ٢٩/٨، الكشف: ٤٩٨/٣، حاشية الشهاب: ٤٥٤/٧.

(٦) الأعمال ١١ وانظر ما في هذا البحث من حذف عائد الاسم الموصول الصفحة ٤٦٤

النحويين مبتدأ لتصير صلة الموصول جملة اسمية، وذهب أبو حيان^(١) إلى أنَّ الهمزة من (ماء) قد حذفت وهو القول الظاهر.

(١٠) إذا كان الخبر (كيف) وليس في الجملة ما يصلح أن تكون خبراً له:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد﴾^(٢): يجوز في (كيف) أن تكون في موضع رفع على خبر مبتدأ محذوف أي: فكيف حالهم، وأن تكون في موضع نصب بمحذوف أي: فكيف تصنعون^(٣)، ويجوز أن يكون في الكلام إضمار (كان) مع اسمها إذا عُدَّت ناقصة ومع فاعلها إذا عُدَّت تامة أي: فكيف يكون حالهم.

(١١) في الجمل المصلوة بما هو غير ظاهر الإعراب:

يميل النحويون إلى الضن في ابتكار الأوجه الإعرابية في كل اسم لم تظهر على آخره علامة الإعراب، فقد يجعلونه في موضع نصب أو في موضع رفع، ولكلا الموضعين أوجه، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناءً وأنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون﴾^(٤): يجوز في (الذي) أن يكون في موضع رفع خبراً لمبتدأ محذوف أي: هو الذي جعل لكم، وهو الصحيح عند بعض النحويين، ويجوز أن يكون مبتدأ خبره قوله ﴿فلا تجعلوا لله أنداداً﴾ وقد ضُحِفَ بعضُ النحويين هذا القول لأنَّ صلة الموصول

(١) انظر البحر المحيط: ٤٦٨/٤ وانظر التبيان في إعراب القرآن: ٦٦٩/٢

(٢) الباء: ٤١.

(٣) انظر الدر المنصور ورقة: ١٦٨٧، التبيان في إعراب القرآن: ٣٥٩/١، البحر المحيط

٢٥٢/٣، تفسير القرطبي: ١٩٨/٥، حاشي القرآن للزجاج: ٥٥/٢، وانظر شواهد أخرى

السا: ٦٢، محمد: ٢٧، ق: ١٧.

(٤) البقرة: ٢٢.

حملة ماصوية فلم يشبه الشرط، وعليه فلا يصح أن تزد الفاء، وحملة الحر
 حلوا من الرائط، ويصح ذلك على مذهب الأحش الذي أجاز الربط باسم
 طاهر وقد أجاز قوم دخول الفاء على خبر الموصول الذي صلته جملة
 ماصوية، ويجوز أن يكون الخبر قوله ﴿رِزْقًا لَكُمْ﴾ على أنه منصوب على
 المصدر بفعل من لفظه أي: يرزقكم رزقاً.

ويحوز أن يكون في موضع نصب بقوله ﴿تَتَّقُونَ﴾ في الآية السابقة^(١)
 أو في موضع نصب على البدل من ﴿رَبِّكُمْ﴾ في قوله تعالى ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمْ
 سُبْحَ...﴾^(٢) أو على النعت الثاني. وأجاز السحويون أيضاً أن يكون في
 موضع نصب بفعل محذوف^(٣) ولا ضرورة إليه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ﴾^(٤): الظاهر في
 ﴿ذَلِكَ﴾ أن يكون في موضع نصب بفعل محذوف واللام في ﴿ليعلم﴾
 معللة لذلك المحذوف، وأجاز قوم أن يكون في موضع رفع على أنه خبر
 متدا محذوف أي: هو ذلك أو: الأمر ذلك فعل ليعلم، وفيه تكلف
 حذفين، حذف المبتدا والفعل العامل في اللام وما في حيزها^(٥)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿طَسَّ تِلْكَ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مِّمَّنْ هَدَى
 وَبَشَرَى لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٦). الظاهر في ﴿هَدَى وَبَشَرَى﴾ أن يكونا منصوبين على
 الحال والعامل فيهما ما في اسم الإشارة من معنى الإشارة ويجوز أن يكون

(١) الفقرة: ٢١

(٢) انظر حاشية الشهاب: ١٩/٢، الدر المنصور ورقة: ١٥٤، مشكل إعراب القرآن ١/٣٠،
 الكشاف ١/٢٣٧.

(٣) يوصف: ٧٢

(٤) انظر النجاش في إعراب القرآن: ٧٣٠/٢. انظر شواهد أخرى، التوبة: ٧٩، الرعد: ٢٠،
 الإسراء: ٥٧، الفرقان: ٢

(٥) النمل: ١-٢

مرفوعين على الحير الثاني لـ ﴿تلك﴾، وأن يكونا خبرين لمبتدأ محذوف أي: هي هدى وبشرى، وأن يكونا ملين من ﴿آيات﴾^(١).

ويكثر هذا الحذف في أحد التلويلات في السور التي تمتع بالحروف المقطعة^(٢) إذا عدت أسماء للسور.

(١٢) إذا كان مخبراً عنه بنعت مقطوع:

ومن ذلك قراءة الضحك الشاة: ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ...﴾^(٣) برفع ﴿لا شرقية ولا غربية﴾ على إصمارة مبتدأ أي: لا هي شرقية ولا هي غربية...، والجملة الاسمية في موضع النعت لـ ﴿زيتونة﴾^(٤).

ومن ذلك قراءة نافع وغيره ﴿سَخَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ...﴾^(٥) برفع ﴿عالم الغيب...﴾ على أنه خبر مبتدأ محذوف أي: هو عالم الغيب^(٦).

ومن ذلك قراءة ابن محيصن الشاة: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ

(١) انظر: مشكل إعراب القرآن ١٤٤/٢ الياء في غريب إعراب القرآن. ٢١٨/٢ التبيان في إعراب القرآن. ١٠٣/٢، معاني القرآن للقراء ٢١٨/٢، البحر المحيط ٥٣/٧ حاشية المشاب: ٣٢/٧

(٢) انظر البقرة: ١، آل عمران: ١، الأعراف: ١، يوسف: ١، هود: ١، يوسف: ١، الرعد: ١، إبراهيم: ١.

(٣) البور: ٣٥

(٤) انظر البحر المحيط: ٤٥٧/٦.

(٥) المؤمنون ٩١-٩٢.

(٦) انظر: التبيان في إعراب القرآن ٩٦٠/٢، تفسير الموطي: ١٤٧/١٢، الياء في غريب إعراب القرآن ١٨٨/٢، الكشاف: ٤١/٣، البحر المحيط: ٤١٩/٦، كتاب السنة ٤٤٧، حجة القراءات: ٤٩١، المعجزة في القراءات السبع لابن خالويه ٢٥٨ الكشف عن وجوه القراءات. ١٣١/٢.

المظيم^(١) برفع ﴿المظيم﴾ على إضمار مبتدأ أي: هو المظيم^(٢)

(١٣) بعد (بل) التي للإبتداء:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ عند ربهم يُرزقون﴾^(٣): ﴿بل﴾ في الآية حرف ابتداء لا عاطفة على الصحيح كما في (معني اللبيب)^(٤) لأنه قد تلاها جملة، وإن تلاها مفرد فهي عاطفة، والتقدير في الآية: بل هم أحياء عند ربهم^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾^(٦) أي: بل هم عباد مكرمون^(٧).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضْجَفُوا لِلَّذِينَ اسْتَخْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾^(٨): القول فيها مثل سابقتها.

(١٤) بعد (لكن) حرف الإبتداء:

ومن ذلك قراءة عيسى بن عمر الشاذة: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾^(٩) برفع ﴿تصدق﴾ على

(١) لعل ١٦.

(٢) انظر البحر المحيط: ٧٠/٧.

(٣) آل عمران: ١٦٩.

(٤) انظر معني اللبيب (تحقيق ملازم المبارك وزميله): ١٥٩ - ١٥٢.

(٥) انظر البحر المحيط: ١١٣/٣، التبيان في إعراب القرآن ٣٠٩/١.

(٦) الأنبياء: ٢٦.

(٧) انظر: التبيان في إعراب القرآن ٩١٦/٢، التبيان في إعراب القرآن: ١٩٠/٢.

تفسير القرطبي: ٢٨/١١، التبيان في تفسير القرآن: ٢١٣/٧، معني اللبيب (تحقيق ملازم

المبارك وزميله: ١٥٢.

(٨) ما ٣٣.

(٩) يونس: ٢٧.

أنه خبر مبتدأ محذوف أي: ولكن هو تصديق^(١).

ومن ذلك قراءة زيد بن علي الثالثة: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ﴾^(٢) يرفع ﴿رَسُولُ﴾ وما عطف عليه على إسماعيل مبتدأ أي: ولكن هو رسول الله^(٣).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقُلُّهُ مَظْلُومٌ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ...﴾^(٤) قيل إن ﴿مَنْ﴾ الأولى شرطية وجوابها محذوف دل عليه قوله ﴿فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾، و﴿مَنْ﴾ الثانية جوابها قوله ﴿فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾، وذهب ابن عطية^(٥) إلى أن قوله ﴿فَعَلَيْهِمْ...﴾ جواب ﴿مَنْ﴾ الأولى والثانية لأن المعنى واحد، ورد أبو حيان^(٦) هذا القول لأن الجملتين شرطيتان فصل بينهما بأداة الاستدراك ﴿وَلَكِنْ﴾، وعليه فلكل واحدة جواب، ولا يصح أن يشتركا في جواب واحد. وأجاز أبو حيان^(٧) أن تكون ﴿مَنْ﴾ الأولى موصولة، وما بعدها صلتها والخبر محذوف لدلالة خبر ﴿مَنْ﴾ الثالثة عليه. ولا يصح أن تكون ﴿مَنْ﴾ الثالثة شرطية عنده إلا بتقدير مبتدأ قبلها لأن ﴿لَكِنْ﴾ تشبه الفعل، فلا تدخل على اسم الشرط، فتكون الجملة الاسمية مِنْ ﴿مَنْ﴾ الشرطية في موضع الخبر للمبتدأ المضمر، والتقدير: ولكن هم

(١) انظر البحر المحيط: ٥١٥/١٥ . حاشية الشهاب: ٣٠/٥ . الكشف: ٢٣٧/٢ البيان في غريب إعراب القرآن: ٤١١/١.

(٢) الأحراب: ٤٠.

(٣) انظر حاشية الشهاب: ١٧٥/٧، البحر المحيط: ١٣٦/٧ . المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات: ٨١/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٧٠/٢.

(٤) السج: ١٠٦.

(٥) انظر البحر المحيط: ٥٣٨/٥.

من شرح بالكفر صدراً. وهي مسألة صحيحة عند أبي علي المارسي^(١) من غير إحصاء لأن المشبهة بالفعل هي المثقلة لا المخففة، ولقد عرّز أبو حيان ما ذهب إليه بقول طرفة بن العبد^(٢):

وَلَسْتُ بِحَلَالِ التَّلَاعِ مَخَافَةً وَلَكِنْ مَتَى يَسْتَرْفِدِ الْقَوْمُ أَزِيدُ

أي. ولكن أنا متى يسترفد القوم أرفد. ويظهر لي أن ابن هشام^(٣) لا يؤيد ما ذهب إليه أبو حيان لأن (ولكن) داخلة على الشرط عنه، والمول نفسه مع الشهاب^(٤) الذي يرى أن التقدير غير لازم، وهو الظاهر، وفي المسألة أقوال أخرى لا تأويل فيها أعرضت عن ذكرها.

(١٥) بعد (حتى) الابتدائية المتلوة ب (إذا):

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يَأْمُرُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ يَبْجَادُلُونكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ ذِكْرُ الزَّمْحَشْرِ﴾^(٥) أن (حتى) حرف جر جر ﴿إِذَا﴾، وهو قول ابن مالك^(٦) أيضاً. وهي عند أبي حيان حرف ابتداء وقد يقدر متداً بعدها أي: حتى هم إذا جاءوك، فتكون الجملة الشرطية في موضع الخبر للمبتدأ المصمر وقد لا يأتي مبتدأ بعدها كقولنا

(١) انظر خزانة الأدب ٦٥٠/٣ معني اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد) ٦٠٦/٢، وما فيها من حديث عن هذه المسألة متفق.

(٢) انظر معني اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد): ٦٠٦/٢ خزانة الأدب: ٦٥٠/٣ الكتاب (مطبعة بولاق). ٤٤٢/١.

(٣) انظر معني اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد) ٦٠٦/٢.

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٣٦٢/٥، وانظر البحر المحيط ٥٣٨/٥. التبان في إعراب العرب.

٨٠٧/٢، الكشف: ٤٣٠/٢، تفسير القرطبي ١٨٠/١٠ التبان في تفسير العرب.

٤٢٨/٦، التبان في إعراب القرآن ٨٤/٢، شكل إعراب القرآن ٢٢/٢.

(٥) الأعمام: ٢٥.

(٦) انظر الكشف ١٢/٢.

(٧) انظر معني اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد) ١٢٩/١.

ضربت القوم حتى زيدا^(١).

(١٦) في كل ما ظاهره أنه من باب لغة (أكلوني البراغيث):

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ غَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾^(٢). في هذه الآية حمسة أوجه:

(١) أن تكون الواو علامة للجمع كعلامة التانيث، وهو قول حسن بعد عن التكلف.

(٢) أن يكون (كثير) بدلاً من الواو.

(٣) أن يكون الضمير في الفعلين عائداً على مَنْ تقدّم على أن (كثير) خبر مبتداً محذوف أي: أولئك كثير منهم.

(٤) أن يكون (كثير) مبتداً على أن الخبر الجملة الفعلية التي قبله لأن الفعل مسند إلى آخر.

والظاهر أن تكون الآية من باب لغة (أكلوني البراغيث)، وهو أولى من التقدير والتمحل، وقد ضعف السمين الحلبي^(٣) القياس على هذه اللغة. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النِّجَارَ الَّذِينَ ظَلَمُوا هَٰذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ...﴾: يجوز في «الذين ظلموا» أن يكون في موضع جر على البعث «للناس» في قوله تعالى: ﴿اقْتَرِبْ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾^(٤) ويؤخذ

(١) انظر البحر المحيط. ٩٩/٤ وانظر الدر اللقيط على البحر المحيط ٩٩/٤ وانظر شواهد أخرى: الأنعام: ٣٩، ٤٤، ٩٦.

(٢) المائدة: ٧٦.

(٣) انظر: الدر المصون ورقة: ٢٧٤، انظر البحر المحيط: ٥٣٤/٣، البيان في إعراب القرآن: ٤٥٣/١، الكشاف: ٦٣٤/١، البيان في إعراب القرآن: ٣٠١/١، مشكل إعراب القرآن: ٢٤٦/١، حاشية الشهاب: ٢٦٩/٣.

(٤) الأنبياء: ٣.

(٥) الأنبياء: ١.

عليه ما فيه من طول الفصل. ويجوز أن يكون في موضع رفع على أن الواو علامة جمع، ويجوز أن يكون بدلاً من ضمير الفاعلين، ويجوز أن يكون مرفوعاً بفعل مضمر أي: وأسروا النجوى يقول الذين ظلموا، وأن يكون خبر متداً محذوف أي: هم الذين ظلموا، أو مبتداً خبره قوله ﴿هل هنا إلا شرٌ مثلكم...﴾، وهي وقوع الظلية خبراً خلاف^(١)، فمنهم من قدّر فعل القول قبل هذه الجملة، ومن هؤلاء ابن السراج، والصحيح عند ابن هشام^(٢) وقوعها خبراً من غير إضمار، وهو الظاهر.

ويجوز أن يكون في موضع نصب بفعل مضمر أي: أعني الذين ظلموا^(٣).

ومن ذلك قراءة طلحة بن مصرف ﴿قد أفلحوا المؤمنون﴾^(٤). وقوله تعالى: ﴿لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً﴾^(٥) الواو في يملكون إن جعل ضميراً مفعولاً ويجوز أن تكون علامة للجمع خالتي في أكلوني البراغيث والفاعل ﴿من اتخذ﴾.

وقراءة قوله: ﴿عشماً أبصارهم يخرجون من الأجداث﴾^(٦). وعشماً على يفتح من أبصارهم، وهي لغة من يقول: أكلوني البراغيث وهم طيء، ويجوز أن يكون عشماً ضميرهم وتقع أبصارهم بدلاً عنه.

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سليم): ١٤/٢.

(٢) انظر معجمي اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد): ٤١٠/٢.

(٣) بحر البحر المحيط: ٢٩٧/٦، معاني القرآن للزمخشري: ١٩٨/٢، تفسير القرطبي: ٢١٩/١١٠. حاشية الشهاب: ٢٤٠/٦، مشكل إعراب القرآن: ٨٢/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ١٥٨/٢، البيان في إعراب القرآن: ٩١١/٢، الكشف: ٥٦٢/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٠٣/٧.

(٤) المؤمنون: ١، وانظر: البحر المحيط: ٦ / ٣٩٥، مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع: ٩٧.

(٥) مريم: ٨٧، وانظر في ذلك الكشف: ٥٢٤/٢.

(٦) القمر: ٧، انظر في ذلك الكشف: ٣٦/٤.

وذكر العكبري^(١) أنه جاز أن يعمل الجمع لأنه مكسر. وذكر الفراء^(٢) أنه إذا تقدم الفعل قبل اسم مؤنث وهو له، أو قبل جمع مؤنث مثل الأبصار والأعمار وما أشبهها جاز تأنيث الفعل وتذكيره وجمعه وقد أتى بذلك.

وجاء في (البحر المحيط): «ومن قرأ ﴿خشعاً﴾ جمع تكسير فلان الجمع موافق لما بعده، وهو أبصارهم، وموافق للضمير الذي هو صاحب الحال في ﴿يخرجون﴾ وهو تظير قولهم: مررت برجالٍ كرم أبلاؤهم. وقال الزمخشري: ولا يجري جمع التكسير مجرى جمع السلامة فيكون على تلك اللغة النادرة القليلة، وقد نص سيويه على أن جمع التكسير أكثر في كلام العرب، فكيف يكون أكثر ويكون على تلك اللغة القليلة البادرة وكذلك قال الفراء: وإنما يخرج على تلك اللغة إذا كان مجموعاً بالسواو والنون، والزمخشري قاس جمع التكسير على هذا الجمع السالم وهو قياس فاسد ويرده النقل عن العرب أن جمع التكسير أجود من الإفراد^(٣)».

(١٧) بعد القول:

يشيع في التنزيل حذف المبتدأ بعد القول، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وقولوا جُطَّةٌ...﴾^(٤): ﴿جُطَّةٌ﴾ مرفوع على الحكاية على أنهم أبروا أن يقولوا هذه الكلمة مرفوعة هكذا، وهو قول أبي عبيدة وابن عطية^(٥)، وهو قول ليس بمرضي عند أبي حيان^(٦) لأنها تكون مرفوعة من غير عامل ولأن القول يحكي به الجمل لا المفردات، وحكاية المفرد مروية عن العرب كقولهم: دعنا من تمرتان وقولهم: لينا بقرشيان، وغير ذلك؛ وهذا المروي

(١) انظر التبيان في إعراب القرآن: ١١٩٣/٢.

(٢) انظر معاني القرآن: ١٠٥ / ٣.

(٣) البحر المحيط: ٨ / ١٧٥ - ١٧٦.

(٤) البقرة: ٥٨.

(٥) تيسير أبي عطية: ٢٨٥/١.

(٦) انظر البحر المحيط: ٢٢٢/١، وانظر الدر المنصور ورقة: ٣٠٧، الكشف: ١ / ٢٨٣.

محمول عند النحويين على الشفود^(١)

ويجوز أن يكون ذلك محمولاً على تقدير مستداً أي: مسألنا حطة،
وعليه فالجملة في موضع نصب على مقول القول^(٢).

ولست أجاري من رفض قول أبي عبيدة وابن عطية السابق، ولعل ما
يعبر هذا القول ما روي عن العرب من حكاية المفرد.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ..﴾^(٣) الظاهر في
﴿الحق﴾ أن يكون مستداً خبره شبه الجملة بعده. وأجاز الزمخشري^(٤) وابن
عطية أن يكون خبر مبتداً محذوف أي: هو الحق لو: هذا الحق ولا محوج
إليه.

(١٨) فيما ظاهره تفرغ عامل المفعول المطلق المؤكد لعمله:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلْتَمَ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نُنْظَرُ إِلَّا ظَنًّا..﴾^(٥)
أي: إِنْ نُنْظَرُ إِلَّا ظَنًّا^(٦).

(١٩) فيما ظاهره أن الجملة الشرطية في موضع الحال:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَنُ رَبِّنَا إِنْ يَأْتِيهِمْ عَرَصٌ مِثْلُهُ

(١) انظر: شرح الأشموني على الفية ابن مالك: ٦٤٤/٣.

(٢) انظر، التبيان في إعراب القرآن: ٦٥/١، حاشية الشهاب: ١٦٥/٢، مشكل إعراب
القرآن ٤٨/١، معاني القرآن للرحاج: ١١١/١ تفسير القرطبي: ٤١٠/١ - ٤١١.

(٣) الكهف: ٢٩.

(٤) انظر المكشاف: ٤٨٢ ٢، وانظر البحر المحيط، ١٢٠/١، تفسير القرطبي: ٣٩٢/١٠
حاشية الشهاب، ٩٧/٦، وانظر شواهد أخرى المرة، ١٥٤، ٢١٩، الساء: ٨١، الأنعام

٦، النور: ٦، الأنبياء: ٦٠، ص: ٦٧، فصلت: ٤٤.

(٥) الحاثية: ٣٢.

(٦) انظر ما في هذا البحث من جعل على التوهم صفة ١١٦٧.

يَأْخُذُوهُ...»^(١) : قوله «وَأِنْ يَأْتِيهِمْ...» استشفاح إخبار عن إنهماكهم في المعاصي، وهو الظاهر، وهو عند أبي القاسم الزمخشري في موضع الحال أي: يرجون المغفرة وهم مصرّون عائدون إلى مثل فعلتهم غير تائبين، وعلل ما حمل أبا القاسم بلبجا إلى ذلك أن غفران الذنوب لا يصح عند المعترلة إلا بالتوبة، والمصر على المعاصي لا غفران له، أمّا أهل السنة فلا يشترطون التوبة^(٢).

وقيل^(٣) إن الجملة الشرطية لا تكاد تقع في موضع الحال إلا بتأويل إضمار صاحب الحال مسبوقاً بالواو، فتكون الجملة الشرطية في موضع الخبر، والجملة الاسمية في موضع الحال لأن جملة الشرط غير مرتبطة بشيء، وذكر السيوطي^(٤) أن الشرطية جملة خبرية يصح أن تقع حالاً بخلافاً للمطرزي، نحو: أفعل هذا إن جاء زيد، وذكر أن قوماً يقبلون ذلك بلزوم الواو وابن جني على خلافه.

ولعل في تكلف إضمار مبتدأ وحمل الجملة الشرطية في موضع الخبر له، والجملة الاسمية في موضع الحال خروجاً عن ظاهر النص القرآني من غير ضرورة، إذ ينبغي القياس على ما في التزويل من شواهد، ولعل في قول ابن جني والسماقس اللذين يجيزان هذه المسألة مطلقاً دليلاً واضحاً على نبذ تلك التأويلات المتكلفة والتخلص منها.

ومن ذلك قوله تعالى: «فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَنْهَثْ أَوْ

(١) الأعراف: ١٦٩

(٢) انظر البحر المحيط: ٤١٦/٤، الكشف: ١٢٨/٢، حاشية فقه: ٤٣٢/٤

(٣) انظر في هذه المسألة: شرح التصريح على التوضيح: ٣٨٩/١، مع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) ٢٤٦/١ حاشية فقه: ٢٣٧/٤، حاشية الصبا، على شرح الأسموي: ١٨٧/٢

(٤) انظر مع الهوامع (دار المعارف للطباعة والنشر) ٢٤٦/١

تَرْكُهُ يَلْتَمِثُ^(١): القول فيها مثل سابقتها^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ...﴾^(٣)

(٢٠) فيما ظاهره القسم على فعل الحال:

ومن ذلك قراءة الحسن وغيره الشاذة: ﴿فَلَا تُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾^(٤) بحذف الألف على تقدير مبتدأ أي: فَلَا تَأْقِيسُ لِأَنَّ بَعْضَ النُّحَوِيِّينَ لَا يَجُوزُ أَنْ يُقْسَمَ عَلَى فِعْلِ الْحَالِ فَقَدَرُوا مُبْتَدَأً لِتَصِيرَ الْجُمْلَةُ اسْمِيَّةً، فَيَصِحَّ الْقَسَمُ عَلَيْهَا، وَلِذَلِكَ اشْتَرَطُوا اقْتِرَانُ الْفِعْلِ الْمَضَارِعِ بِاللَّامِ وَنَوْنِ التَّوَكِيدِ الْخَفِيفَةِ أَوْ الثَّقِيلَةِ إِنْ كَانَ لِلْحَالِ لِيَصِيحَ مُسْتَقْبَلًا، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ جَنَى^(٥) وَابْنِ عَصْفُورٍ: وَإِنْ كَانَ الْفِعْلُ حَالًا فَاتَّكَ تَدْخُلُ حَالًا فِي الْفِي (مَا) وَلَا يَجُوزُ حَذْفُهَا وَإِنْ كَانَ مُوجِبًا فَلَا بُدَّ مِنْ وَقْعِهِ خَبَرًا لِمُبْتَدَأٍ، فَتَكُونُ الْجُمْلَةُ إِذْ ذَاكَ اسْمِيَّةً نَحْوَ قَوْلِكَ: وَاللَّهِ إِنْ زَيْدًا لَيَقُومُ الْآنَ^(٦) وَقَبْلَ إِنْ حَذَفَ الْمُبْتَدَأُ بَعْدَ لَامِ الْإِبْتِدَاءِ قَبِيحٌ لِأَنَّ دَخُولَ لَامِ الْإِبْتِدَاءِ أَوْ التَّوَكِيدِ عَلَيْهِ يَفْتَضِي الْإِعْتِنَاءَ بِهِ وَحَذْفُهُ يَدُلُّ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ^(٧).

وذهب ابن النظم^(٨) إلى أَنَّ الْحَالَ يُؤَكَّدُ بِاللَّامِ دُونَ النَّوْنِ الْمُخْتَصَّةِ بِالْمُسْتَقْبَلِ كَقَوْلِنَا: وَاللَّهِ لَيَفْعَلُ زَيْدٌ الْآنَ، وَمَنْعَ الْبَصْرِيِّينَ ذَلِكَ اسْتِغْنَاءً عَنْهُ بِالْجُمْلَةِ الْمَصْدُورَةِ بِـ (إِنْ) كَقَوْلِنَا: وَاللَّهِ إِنْ زَيْدًا لَيَفْعَلُ الْآنَ. وَاجَازَ

(١) الأعراف: ١٧٦

(٢) انظر البحر المحيط ٤٧٤/٤، فتيان في إعراب القرآن، ١/٦٠٤، حاشية الشهاب، ٧٣٧/٤

(٣) التوبة: ٨

(٤) الواقعة: ٧٥.

(٥) انظر المحضَّب في تبيين وجوه شواذ القراءات، ٢/٣٠٩.

(٦) المقرب: ٢٠٦/١ - ٢٠٧

(٧) انظر حاشية الشهاب، ١٤٨/٨

(٨) انظر خزانة الأص: ٢٢٠/٤

الكوفيون^(١) وأبو علي الفارسي^(٢) أن تحذف النون المؤكدة من غير قيد، وذهب السيوطي^(٣) إلى أن الاكتفاء بأحدهما في المستقبل من باب الضرورة، والقول نفسه مع سيويه^(٤) وابن عصفور^(٥) في أن النون قد تحذف للضرورة. ولملأ أظهر ما في المسألة قول أبي حيان^(٦) والسيوطي^(٧) وهو أنه يحوز القسم على فعل الحال لأن ظاهر القراءة عليه.

وذكر الزمخشري^(٨) أن اللام في هذه القراءة لا يصح أن تكون لام القسم لأنه يجب أن يقترون الفعل بالنون، والإخلال بها ضعيف وقيح، والفعل التي تتصل به إحدى النونين للاستقبال لأن النون مختصة بالمستقبل. وذكر أبو حيان أن القسم قد يكون جواباً للقسم كقوله تعالى: ﴿وَلْيَخْلَفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾^(٩)، ولأن حلفهم مستقبل لزمّت النون^(١٠).

(٢١) في أسلوب المدح والذم:

يشيع في القرآن حذف المحصور بالذم أو المدح، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلْيَسْأَلِ الْعَذَابُ﴾^(١١) : المخصوص بالذم محذوف أي: جهنم، وهو مبتدأ خبره الجملة قبله، وحسن حذفه في هذه الآية لأنه جاء فاصلة، وقيل إنه لا يصح جعله خبراً لمبتدأ محذوف لأن الجملة بأسرها تكون قد حذفت. والقول نفسه في جعله مبتدأ خبره محذوف^(١٢).

(١) انظر مع الهوامع (تصديق عبد السلام): ٢٤٦/٤.

(٢) انظر خزانة الأدب: ٢١٨/٤.

(٣) انظر البحر المحيط: ٢١٣/٨.

(٤) انظر الكشاف: ٥٨/٤.

(٥) التوبة: ١٠٧.

(٦) انظر شواهد أخرى: الحاقة: ٣٨، المملوج: ٤٠، القیامة: ١١، ٢، التکویر: ١٥.

الانشقاق: ١٦، البلد: ١.

(٧) البقرة: ٢٠٦.

(٨) انظر الدر المصون ورواه: ٧٤٠، البحر المحيط: ١١٨/٧.

ولقد قمت باستقصاء ما هي التزيل من شواهد فيها ذم بالفعل (بش) فلم أحد إلا شاهداً واحداً ذكر فيه المخصوص بالذم، وهو أيضاً فيه أوجه من التأويل أحدها حذفه، وهو قوله تعالى: ﴿بشما اشتروا به أنفسكم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً...﴾^(١)، في (ما) في ﴿بشما﴾ ثلاثة أوجه:

(أ) أن تكون مع (بش) شيئاً واحداً، وهي في ذلك مثل (حذا) لا محل لها من الإعراب.

(ب) أن تكون تمييزاً والجملة بعدها في موضع البت، وفاعل (بش) ضمير مستتر والمخصوص بالذم قوله ﴿أن يكفروا...﴾ وهو قول الجمهور وللتقدير: بش هو شيئاً استتروا به كفرهم، وهو اختيار أبي القاسم الزمخشري وأبي علي المارسي في أحد قولي. ويجوز على هذا التقدير أن يكون المخصوص بالذم محذوفاً، وقوله ﴿اشتروا به﴾ في موضع الصفة أي: بش شيئاً شياً، وعليه فيكون المصدر المؤول من (أن) وصلتها بدن من المخصوص بالذم المحذوف، ولا ضرورة إليه.

(ج) أن تكون منصوبة المحل على التمييز أيضاً على أن يقدّر بعدها (ما) موصولة بمعنى (الذي)، فيكون قوله ﴿اشتروا به﴾ صلة للموصول، وفاعلها ضمير، فتكون (ما) الموصولة هي المخصوص بالذم والتقدير: بش شيئاً الذي اشتروا به أنفسهم فتكون جملة (بش) في موضع الخبر للمخصوص بالذم، ويكون قوله ﴿أن يكفروا...﴾ خبر مبتدأ محذوف أي: هو أن يكفروا، وهو تكلف لا محوَح إليه.

(د) أن تكون (ما) مصدرية وفاعل بش ضمير مستتر والمصدر المؤول

(١) النقرة ٩٠

من (أَنْ) يدل من المصدر المؤول من (ما) وما في حيزها، وهو المحصوص بالذم، والتقدير: بشئ اشتروا لهم كفرهم.

ويحوز أَنْ يكون المصدر المؤول من (ما) وما في حيزها في موضع رفع على أنه فاعل والمصدر المؤول من (أَنْ) وما في حيزها هو المحصوص بالذم والجملة قبله في موضع الخبر.

وفي المسألة أقوال أخرى مبسطة في مظان النحو المختلفة^(١) ومظان التفسير وإعراب القرآن^(٢) والقول نفسه بالسبب لما في التزيل من شوه فيها مدح بـ (بعم)، إذ لم أجد إلا شاهداً واحداً، وهو قوله تعالى: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ صَعْمًا هِيَ﴾^(٣) (هي) في موضع رفع على أنها محصورة بالمدح والجملة الفعلية في موضع الخبر، والرباط العموم، وهو أحسن ما في هذه المسألة. ويحوز أَنْ تكون (هي) خبر متدا محذوف أو متدا محذوف الخبر. ويحوز أَنْ تكون (ما) مركبة مع الفعل لا محل لها من لإعراب و(هي) فاعل على أَنْ المحصوص بالذم محذوف^(٤).

أما المخصوص بالمدح أو الذم فيما يعمل عمل (بعم) أو (بشئ) مثل

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٨/٥٠ - ٢٩، شرح الرصعي على التكملة ٣٦٦/١

(٢) انظر الدر المنثور ورقة ٤١٨، البحر المحيط: ٣٠٤/١، حاشية الشهاب ٢٠٢/٢، تفسير القرطبي ٢٧/٢ البيان في غريب إعراب القرآن: ١٠٩/١، مشكل إعراب القرآن ٦٢/١، البيان في إعراب القرآن: ٦٢/١.

(٣) البقرة: ٢٧١.

(٤) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٢٩/٥ الدر المنثور ورقة ٩٦٦، البحر في إعراب القرآن. ٢٢١/١، البيان في غريب إعراب القرآن: ١٧٧/١، البحر المحيط ٣٢٤/٢

(ساء) ^(١) وَ (كَبُرَتْ) ^(٢) وَ (خُسْنٌ) ^(٣) فلم أجد في التريل شاهداً ذكراً فيه
المخصوص بالذم أو الذم.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَكثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ﴾ ^(٤): تمييز فاعل
﴿سَاءٌ﴾ المضمرة محذوف لأنها بمعنى يئس، والتقدير: ساء عملاً الذي كانوا
يعملونه، ويجوز أن تكون ﴿مَا﴾ نكرة وما بعدها في موضع النعت على أنها
تمييز والفاعل مستتر، ويكون المخصوص بالذم محذوفاً، وهو الظاهر، لأن
حذف المبتدأ أكثر شيوفاً من حذف التمييز. ويجوز أن تكون ﴿سَاءٌ﴾ فعلاً
متصرفاً على أن المفعول محذوف أي: ساء عملهم المؤمنين، ويجوز أن
تكون بمعنى (فبح) فلا حذف ^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ ^(٦):
المخصوص بالذم محذوف على أن ﴿كَبُرَتْ﴾ ملحقه في العمل بـ (نعم)
(وئس)، ويكون قوله ﴿تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ في موضع النعت للتمييز
(كلمة)، والجملة الفعلية في موضع الخبر للمخصوص بالذم المحذوف.
وأجاز النحويون أن يكون الخبر محذوف ^(٧)، وألحق بعض النحويين ^(٨)

(١) انظر شواهد على هذه المسألة: الساء: ٢٢، ٣٨، المائة: ١٦، الأنعام: ٢١، ١٣٦،
الأعراف: ١٧٧، التوبة: ٩، النمل: ٢٥، ٥٩، الإسراء: ٣٢، طه: ١٠١، الشعراء:
١٧٣، النمل: ٥٨، المكيوت: ٤، طه: ١٧٧.

(٢) انظر الكهف: ٥، غافر: ٣٥، الصف: ٣.

(٣) انظر الساء: ١٦٩، الكهف: ٣١، الفرقان: ٧٦.

(٤) المائة: ١٦.

(٥) انظر الدر المصون ورقة: ٢٠٥٢ التيلد في إعراب القرآن: ٤٥٠/١، حاشية الشهاب
٢٦٣/٣.

(٦) الكهف: ٥.

(٧) انظر البحر المحيط: ٩٧/٦، الكشاف: ٤٧٢/٢، حاشية الشهاب: ٧٥/٦، طيبان هي
غريب إعراب القرآن: ١٠٠/٢، مشكل إعراب القرآن: ٣٦/٢، تفسير القرطبي:

٣٥٣/١٠.

(كَبُرَ) يباب التعجب.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا﴾^(١) القول فيها مثل سابقتها^(٢).

(٢٢) فيما لا يصح عطفه على ما قبله:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾^(٣) ذكر ابن جنر^(٤) أن قوله ﴿يزيدون﴾ في موضع رفع الخبر المبتدأ محذوف أي: أَوْهَمَ يَزِيدُونَ عَلَى الْمِائَةِ، وذلك لتكون الزيادة من الجمع نفسه، والواو في قراءة جعفر بن محمد (ويزيدون) أو (أو) في القراءة المشهورة لعطف جملة على جملة. ويجوز أن يكون معطوفاً على (مائة) على حذف موصوف، أي: أَوْ جَمْعَ يَزِيدُونَ، وقيل إن ذلك مردود بسبب المعنى لأنه يصير: وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى جَمْعَيْنِ أَحَدُهُمَا مِائَةُ آلَافٍ وَالْآخَرُ زَائِدٌ عَلَى ذَلِكَ.

(٢٣) في جواب الاستفهام:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾^(٥) أي: هو لله^(٦). ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ مَأْوُ حَامِيَةٍ﴾^(٧) أي:

=(٨) انظر شرح النصريح على التوضيح: ٩٨/٢، تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد: ٢٨، جمع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر). ٨٧/٢.

(١) انظر البحر المحيط: ٢٨٩/٣، شرح الرضى على الكافية: ٣١٨/٢.

(٢) الصاحف: ١٤٧.

(٣) انظر المحجب في تفسير وجوه شواذ القراءات: ٢٣٦/٢، وانظر حاشية الشهاب ٢٨٧/٧، تفسير القرطبي: ١٣٢/١٥.

(٤) عامر: ١٦.

(٥) انظر التبيان في إعراب القرآن: ١١١٧/٢.

(٦) الفارعة: ١٠، ١١.

هي ناز^(١) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَأَنْتُمْ شُرٌّ مِنْ دَلِكُمُ النَّارُ وَعَدَدُ
الله الذين كفروا﴾^(٢) ذهب الزمخشري^(٣) إلى أن (النار) مبتدأ خبرها الجملة
الماضوية بعدها، ويحوز أن تكون خبر مبتدأ محذوف على أن الجملة
الماضوية في موضع الحال منها أو مستأنفة، وهو الظاهر عن أبي العلاء^(٤)،
أو في موضع الخبر الثاني.

(٢٤) فيما ظاهره بقاء المشبه به وحذف المشبه:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ﴾^(٥). اختلف المفسرون والمعربون في تقدير
المشبه به، وفي المسألة أوجه بلغت عشرين أختار منها.

(أ) أن تكون الكاف خبر مبتدأ محذوف والتقدير: حالهم هي كراهة.
التفصيل كحال إخراجك من بيتك للحرب في كراهتهم له، وهو قول الفرء
والزمخشري.

(ب) أن يكون نعتاً لمصدر فعل الاستقرار المقتر في قوله تعالى: ﴿قُلْ
لَأَنْفَالُ لِلَّهِ﴾^(٦)

وهو قول الزجاج، وقد ضُفِّت لطول الفصل، ولأنه لم يُعْهَد مصدر
لمتعلق الجار

(١) انظر البيان في إعراب القرآن: ١٣٠١/٢، البحر المحيط: ٥٠٧/٨، مشكل إعراب
بقرآن: ٤٩٥/٢، إعراب ثلاثين سورة: ١٩٤

(٢) الحج: ٧٧

(٣) انظر الكشف: ٢٢/٣

(٤) البيان في إعراب القرآن: ٩٤٨/٢ وانظر البحر المحيط: ٣٨٩/٦ حاشية الشهاب
٣١٣/٦، البيان في غريب إعراب القرآن ١٧٩/٢ تفسير القرطبي ٩٦/١٢ وانظر شاهدين
أحرين: الهمزة ٦-٥، الواقعة ٢٧-٢٨

(٥) الأفعال ٥

(٦) الآية ١

(ج) أن تكون الكاف بمعنى (إذ) و(ما) زائدة، وقد رُدَّ ذلك لعدم ثبوته في كلام العرب.

(د) أن تكون الكاف للقسم، وهو قول مروى عن أبي عبيدة وجواب القسم قوله «بجادلونك في الحق»^(١)، وهو يحلو من اللام واليون المؤكَّد، وقد رُدَّ المحويون هذا القول أيضاً.

(هـ) أن تكون الكاف بمعنى (على) على أن (ما) موصولة ورُدَّ لأن كون لكاف بمعنى (على) لم يثبت في كلام العرب ولأن الموصول يفتقر إلى عائذ.

(و) أن تكون نعتاً لـ (حقاً) في قوله تعالى «أولئك هم المؤمنون حقاً...»^(٢) وهو قول الأحفش.

(ز) أن تكون الكاف اسماً بمعنى (مثل) في موضع رفع على الابتداء على أن الخبر محذوف، أي: كما أخرجك ربك فاتقوا الله.

(س) أن تكون الكاف للتعليل كقولهم: لا نشتم الناس كما لا تُشتم، والتقدير أعزك الله بنصره وأمدك بجنوده لأنه الذي أخرجك وهم كارهون، ففي الكلام إضمار فعل وفاعل، وهو قول أبي حيان انتهى إليه في نومه من حوار جرى بين رجل متوهم، وكون الكاف للتعليل أثبتته قوم وبغاه الأكثرون، وقد قوم ذلك بأن تكون الكاف مكسوفة بـ (م) أو مفرونة بما المصدرية. وأجاز ابن هشام^(٣) كونها للتعليل في غير ما ذكر.

(١) الأفعال. ٦.

(٢) الأفعال: ٤.

(٣) انظر معني اللب (تحقيق ملزوم المارك ورميله) ٧٠٧-٧٠٩، وانظر البحر المحيط ٤٥٩/٤، حاشية الشهاب. ٢٥٣/٤، البيان في تفسير القرآن: ٧٨/٥، البيان في إعراب القرآن ٦١٦/٢، الكشف: ١٤٣/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٣٨٣/١، مشكل إعراب القرآن ٣٣٩/١.

ويظهر لي من هذه الأقوال المذكورة وغير المذكورة أنَّ قول أبي القاسم
الرمحشيري والقرءاء أقلها تكلفاً، والقول نفسه مع أبي حيان على ما فيه من
إصهار جملة فعلية.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ آلُ فِرْعَوْنَ...﴾^(١) أي: دأبهم كذاب
آل فرعون، وهو قول الزمخشري وابن عطية. ويجوز أن تكون الكاف مبتدأ
لمصدر محذوف، وفي العامل فيه تسعة أقوال تدور في فلك كونه محذوفاً أو
موجوداً. والقول الأول أظهر وأقل تكلفاً^(٢).

(٢٥) فيما ظاهره تمييز عدد جاء مرفوعاً:

ومن ذلك قراءة الشاذة: ﴿وَلَبِثُوا فِي كَهْنِهِمْ ثَلَاثُمِائَةِ سَنَةٍ﴾^(٣) بالواو
على أن ذلك خبر مبتدأ محذوف والتقدير: هي سنون^(٤)

(٢٦) في سياق التفصيل والتقسيم:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَتُنْذِرُ يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ
وَفَرِيقٌ فِي السَّمِيرِ﴾^(٥). الظاهر في «فريق» أن يكون مبتدأ خبره «في
الجنة»، وصحح الابتداء بالنكرة لأنها في سياق التفصيل والتقسيم. وأجاز
النحويون أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي: هم فريق، أو مبتدأ خبره
محذوف، أي: منهم فريق في الجنة وفريق في السعير على أن شبه الجملة

(١) آل عمران: ١١.

(٢) انظر الدر المنصور ورقة: ١٠٧٧، البيان في إعراب القرآن ٧٤٦/١ طبع المحيط

٣٨٩/٢، الكشف ٤١٤/١، معاني القرآن للزجاج ١٨١/١، مشكل إعراب القرآن

١١٧/١، البيان في غريب إعراب القرآن: ١٩٢/١

(٣) الكهف: ٢٥

(٤) انظر البحر المحيط ١١٧/٦، تفسير القرطبي ٣٨٧/١٠

(٥) الشورى: ٧.

في الموضعين في موضع التعت لـ (فريق) ^(١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَوْلَاكَ الْمُتَّقُونَ فِي جَنَّاتِ الْعِيمِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ ^(٢).

(٢٧) في كلام تام متلو بنكرة ظاهرها الانقطاع عما قبلها:

ومن ذلك قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ^(٣): ﴿متاعٌ﴾ خبر مبتدا محذوف أي: بقاؤهم متاع قليل أو: منفعتهم متاع قليل. وأجاز الحوفي ^(٤) أن يكون مبتدا خبره ﴿قليلٌ﴾، وقد رده النحويون لأنه من باب الإخبار عن النكرة بالنكرة من غير مسوغ من المسوغات المعروفة ^(٥)، وحمل بعضهم كلامه على نية المضاف إليه أي، متاعهم قليل، ويحوز أن يكون مبتدا خبره محذوف أي: لهم متاع. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا...﴾ ^(٦). القول فيها مثل سابقتها ^(٧).

ومن ذلك قراءة زيد بن علي الشاذة: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ أَمْرٌ

(١) انظر البيان في إعراب القرآن: ١١٣٠/٢، الكشاف: ٤٦١/٣، معاني القرآن لدرجاج: ٢٩/٣، البحر المحيط: ٥٠٩/٧، حاشية الشهاب: ٤١١/٧، تفسير القرطبي: ٦/١٦، مشكل إعراب القرآن: ٢٧٥/٢.

(٢) الواقعة: ١١ - ١٤.

(٣) النحل: ١١٦ - ١١٧.

(٤) انظر البيان في إعراب القرآن: ٨٠٩/٢، البحر المحيط: ٥٤٦/٥، حاشية الشهاب: ٣٧٨/٥، الكشاف: ٤٣٣/٢، تفسير القرطبي: ١٠/١٩٦.

(٥) انظر مع الهوامع (محقق عبد المال سالم): ٢٩/٢ - ٣٠.

(٦) يونس: ٦٩ - ٧٠.

(٧) انظر الكشاف: ٢٤٥/٢، البيان في إعراب القرآن: ٦٨٠/٢، تفسير القرطبي: ٢١٦/٩، البيان في تفسير القرآن: ٤٦١/٥.

من عندنا... ﴿^(١) برقع (أمر) على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو أمر^(٢)﴾

(٢٨) حذف المبتدأ الموصوف وبقاء صفة:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَنْ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ...﴾^(٣) الظاهر في قوله ﴿مَنْ الَّذِينَ قَالُوا...﴾ أن يتعلق بقوله ﴿أَخَذْنَا﴾، ويجوز أن يكون خبراً لمبتدأ موصوف محذوف أي. ومن الذين قَالُوا إِنَّا نَصَارَى قَوْمٌ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ. ويجوز أن يكون المحذوف اسماً موصولاً صلته ﴿أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ أي. ومن الذين قَالُوا إِنَّا نَصَارَى مَنْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ، وهو قول يصح على المذهب الكوفي^(٤). ويجوز أن يكون معطوفاً على قوله (مهم) في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ...﴾^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا...﴾^(٦) أي: وما أحد منكم، فحذف الموصوف وأقام صفة مقامه، وأجاز أبو القاء^(٧) أن يكون التقدير: وما منكم إِلَّا مَنْ هو واريدها، فحذف الموصول وصدر صليته وهو تكلف «لا ضرورة إليه».

(١) الدخان: ٤ - ٥

(٢) انظر: الكشاف: ٥٠٦/٣، تفسير القرطبي: ١٢٩/١٦

(٣) المائدة: ١٤

(٤) انظر الدر المنثور ورواه: ١٩٢٥، البحر المحيط: ٤٤٦/٣، حاشية الشهاب: ٢٢٥/٣

مشكل إعراب القرآن: ٢٢٣/١، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٨٧/١

(٥) المائدة: ١٣

(٦) مريم: ٧١

(٧) انظر: البيان في إعراب القرآن ٨٩٠/٢ وانظر البحر المحيط: ٢٤٠/٦، مشكل إعراب

القرآن: ٦٦/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ١٤٢/٢ وانظر شاهدين آخرين

الساء: ٤٦، الصلوات: ١٦٤

(٢٩) فيما يسمى بالتبيين :

ذكر ابن هشام^(١) في حديثه عن معاني اللام الجارة أن من معانيها التبيين، وذكر أن المحوئين لم يوفوها الشرح، وهي عنده على ثلاثة أقسام

(١) قسم تبيّن فيه المفعول من الفاعل، وهذه تتعلق بالفعل العامل، وصانطها أنها تفع بعد فعل تعجب أو اسم تفضيل مفهمن حباً أو بعضاً كقولنا: ما أحببي أو ما أبغضني لإفلاّ، فالعامل أنت، فإن قلت: ما أبغضني إلى فلانٍ فالأمر بالمعكس.

(٢) قسم تبيّن فيه فاعلية غير ملتبسة بمفعولية كقولنا: تباً لزيد وويحاً له، فإنهما في معنى: حَسِرَ وهَلَكَ، فإن رفعتهما بالابتداء فاللام ومجرورها خبر لهما، وعليه فلا تبيين

(٣) قسم تبيّن فيه مفعولية غير ملتبسة بفاعلية كقولنا: سقياً لزيد وخذها له.

والقسمان الأخيران تتعلق اللام فيهما بمحذوف، وهذا المحذوف لا يصح عند ابن هشام أن يكون (أعني) على قول ابن عسّور لأنه يتعدى نفسه بل التقدير عنده إرادتي لزيد، فاللام ليست متعلقة بالمصدر الظاهر.

وذكر ابن مالك^(٢) أن اللام في (سقياً لك) متعلقة بالمصدر وهي للتبيين، وهو ليس بصحيح عند ابن هشام لأنها تتعلق عنده بمحذوف استأنف للتبيين.

ولم أجد حاولت أن أستوفي هذه المسألة وأزيدها توضيحاً من مؤلفات السحو المختلفة فلم أوفق لأن هذه المؤلفات لم توفها، فكل ما جاء في

(١) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٢٩١ - ٢٩٤

(٢) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله)، ٢٩٢

(شرح التصريح على التوضيح) قوله: «وللتبيين نحو: سقياً لك قاله سيويه»^(١). ونقل السيوطي^(٢) ما جاء في (المعني) على ما فيه من عموض.

ولقد وجدت أن ابن هشام ومن نقل عنه يكادون يحصرون ذلك في اللام، و(إلى): «تقول: ما أحبني وما أبغضني، فإن قلت لملاي فأنت فاعل الحب والبغض، وهو مفعولهما، وإن قلت إلى فلان قال الأمر بالعكس، وهذا شرح ما قاله ابن مالك، ويلزمه أن يذكر هذا المعنى في معاني (إلى) أيضاً لما يتنا وقد مضى في موضعه»^(٣)،^(٤).

وبعد : فلقد قمت باستقصاء ما في كتب إعراب القرآن والتفسير من مواضع دُكر فيها مصطلح التبيين فوجدت أنهم يكادون يقترون (أعني) بإجماع^(٥)، فلم يذكرها ما قاله ابن هشام، جاء في (البحر المحیط) ما يلي: «وإنما أن تكون للتبيين أي: لعملكم أعني من القولين...»^(٦). وجاء في موضع آخر: «وهيهات: اسم فعل لا يتعدى يرفع الفاعل ظاهراً أو مضمراً... وجاءت اللام للبيان أي: أعني لما تُوعدون كهي بعد سقياً لك، فتعلق بمحذوف...»^(٧).

ولقد انتهيت في هذه المسألة عمدي الاستقصاء الشامل إلى أن ما كان للتبيين يصح أن يتعلق عند النحويين بـ (أعني) مضمراً أو يكون خبراً

(١) شرح التصريح على التوضيح : ٢ / ١٢.

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) : ٤ / ٢٠١.

(٣) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) : ١٠٤ / ١.

(٤) معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) : ٢٩١ / ١.

(٥) انظر : البيان في إعراب القرآن : ٢ / ١٠٥٢، حاشية الشهاب : ٧ / ٢١٨، البحر

المحيط : ٧ / ٣٦، الدر المنصور ورفه : ٢١٠٠، الكشف : ٢٢٣ / ٢.

(٦) البحر المحيط : ٧ / ٣٦.

(٧) البحر المحيط : ٦ / ٤٠٥.

لمبتدأ محذوف، وهو ما أشار إليه ابن هشام: «يل التقدير: إرادتي لزيد»^(١)، وابن هشام وغيره لم يصرّحوا بما انتهت إليه، ولعل ما يعرّز ما أذهب إليه ما يلي. أن اللام وما يتعلق به كلام متأنف، فالاستئناف إما أن يكون جملة فعلية أو اسمية، ومن ذلك ما ذهب إليه الشهاب^(٢) من أن اللام في قوله تعالى: ﴿وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾^(٣) تتعلق بمحذوف أي: هو لك أو بفعل والتقدير: أقول لك جواباً لسؤال: لِمَنْ تقولين. وذكر الشهاب أن (على) في قوله تعالى: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾^(٤) تتعلق بفعل محذوف أو بمصدر مبين لأن التقدير: على مَنْ عتوا؟ فقبل: عتوا على الرحمن^(٥). ولعل ما في هذا القول يجعلني أميل إلى أن (أعني) العاملة فيما هو للتبيين فيها ما في معنى أقول، والقول لا يحكي به المفرد، وهي مسألة تعرّز ما أذهب إليه، وهو أن ما كان للتبيين يتعلق بمحذوف، وذلك المحذوف خبر مبتدأ محذوف أي: هو أو إرادتي لك^(٦).

ومن ذلك أيضاً أن الشهاب حمل اللام في (له) في قوله تعالى: ﴿مَالِكُمْ لَا تَرْجُونَ لَهُ وَقَاراً﴾ للتبيين، فهي إما أن تكون خبر مبتدأ محذوف مثل: سقياً لك أو تتعلق بمحذوف^(٧).

ولست المسألة محصورة في اللام أو (إلى) كما مرّ عند ابن هشام، فالتبيين يشمل الجار والمجرور والظرف، وهي مسألة أهملها النحويون في مؤلفاتهم، وإليك ما شمله مصطلح التبيين في التنزيل:

(١) انظر معنى اللب (نظير مازن المبارك وزميله). ٢٩٢/.

(٢) انظر حاشية الشهاب: ٥ / ١٦٨.

(٣) يوسف / ٢٣.

(٤) مريم / ٦٩.

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٥ / ١٦٨، ٦ / ١٧٥، ٢٢٥.

(٦) انظر حاشية الشهاب. ٦ / ١٧٥، وانظر ٦ / ٢٢٥.

(٧) انظر حاشية الشهاب: ٨ / ٢٥١.

اللام:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿هل لنا من الأمر من شيء؟﴾^(١) (لنا) في موضع خبر المبتدأ (من شيء) و (من) رائدة، و (من الأمر) في موضع محل من (شيء) ويجوز أن يكون (من الأمر) في موضع المحر على أن اللام في (لنا) للتبيين.^(٢)

من:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ذلك بما أوحى إليك ربك من الحكمة﴾^(٣) قوله ﴿من الحكمة﴾ متعلق بـ ﴿أوحى﴾، ويجوز أن يكون في موضع الحال من عائد الموصول المحذوف، وأجاز الشهاب^(٤) أن تكون من للتبيين.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قال إني لمملككم من الغالين﴾^(٥) ذكر أبو حيان^(٦) أن اللام في ﴿لمملككم﴾ متعلق إما بـ ﴿من الغالين﴾ اتساعاً لأن معمول صلة (أل) لا يتقدم على الصلة والموصول، وهو الظاهر، وإما بمحذوف دل عليه (من الغالين)، أي: إني قال لمملككم من الغالين. ويجوز أن تكون من للتبيين أي: إني أعني لمملككم من الغالين، وأجاز أبو البقاء^(٧)

(١) آل عمران / ١٥٤

(٢) انظر البحر المحيط ٣ / ٨٨، الشبان في إعراب القرآن ١ / ٢٠٢، وانظر المائة / ٥٠، الأنعام / ٧٠، الأعراف / ٥٩، هود / ٤٤، يوسف / ٢٣، النحل / ١١٠، الأنبياء / ٦٧، المؤمنون / ٤١، الفرقان / ٢٢، محمد / ٩، الطك / ٦٧، موح / ١٣

(٣) الإسراء / ٣٩

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٦ / ٣٤، وانظر: الشبان في إعراب القرآن: ٢ / ٨٢٢، البحر المحيط، ٦ / ٣٨

وانظر شواهد أخرى النساء / ٢٤، إبراهيم / ٢١، الإسراء / ٢٤، ٣٩، ٨٢

(٥) القصص / ١٦٨

(٦) انظر: البحر المحيط ٧ / ٣٦

(٧) انظر: الشبان في إعراب القرآن ٢ / ١٠٠٠

أن يكون التقدير: إني لقال من القالين، فيكون ﴿من القالين﴾ في موضع النعت لخير الحرف الناسخ المحذوف.

ويظهر لي أن ما ذهب إليه أبو حيان بخالف ما عليه النحويون لأن اللام في ﴿لعملكم﴾ زائدة للمقوية^(١)، فلا يصح أن تتعلق في كلا القولين، ولست أتنس مع ابن هشام في صحة تعلق مثل هذه اللام: دعم يصح في اللام المقوية أن يقال إنها متعلقة بالعامل المقوي نحو: ﴿مصدقاً لما معهم﴾^(٢) و﴿معالٍ لما يريد﴾^(٣)... لأن التحقيق أنها ليست زائدة محضة لما تُخْبَل في العامل من الصنف الذي نزل منزلة القاصر، ولا معدية محضة لأطراد صحة إسقاطها، فلها منزلة بين المتزلتين^(٤).

هــى :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قال لا تثريب عليكم اليوم...﴾^(٥): أجاز الحوفي أن يكون ﴿عليكم﴾ في موضع النعت لـ ﴿تثريب﴾ على أن الخبر قوله ﴿اليوم﴾، وهو وجه حسن عند أبي حيان^(٦)، وأجاز قوم أن يكون (على) بياناً كاللام في قولنا: سقيا لك. وأجاز قوم أن يكون خبر (لا) محذوفاً، فيتعلق (عليكم) به أي: لا تثريب يثرب عليكم اليوم، وهو وجه قوي عند أبي حيان لأن خبر (لا) إذا عَلِمَ كثر حذفه عند أهل الحجاز، وهو قول الرصبي^(٧) أيضاً. ونص النحويون على أنه لا يجوز أن يتعلق (عليكم)

(١) انظر معنى اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله). ٢٨٦ - ٢٨٧.

(٢) الفسرة / ٩١.

(٣) عمود / ١٠٧.

(٤) معنى اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٥٧٦.

(٥) يوسف / ٩٢.

(٦) انظر: البحر المحيط. ٥ / ٣٤٣.

(٧) انظر شرح الرصبي على الكافية. ١ / ٢٥٧.

باسم (لا) لأنه لو كان كذلك لأعرب لأنه يصير من باب الشبيه بالمضاف، وهو قول أبي حيّان وأبي البقاء وغيرهما^(١) وليس القول ما قالوه لأن العداديين^(٢) أجازوا: لا طالع جبلاً بلا تنوين أجروه في ذلك مجرى المضاف، ويظهر لي أن البغداديين أكثر احتراماً لظاهر النص القرآني لأنهم يجيزون إعمال اسم (لا) المنفي المبني في الظروف بعده، وهو عند ابن مالك^(٣) معرب انتزع تنوينه تشبيهاً بالمضاف وهو قول ظاهر^(٤).

إلى :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَهَزَىٰ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا غَيْرًا﴾^(٥): لا يصح تعلق (إلى) بـ (هَزَى) عند النحويين لأنه يصير من باب إعمال الفعل في ضميرين متصلين أحدهما فاعل والآخر مفعول به كقولنا: ضربتني، وما جاء من شواهد على خلاف ما مر محمول على الشذوذ كقول العرب: بت أخروني وحدي، والقياس فيه بت أخروني نفسي، وذهب أبو حيّان إلى أن (إلى) في الآية تتعلق بـ (اصي) مضمرة، ولعل ما جاء في التنزيل شاهداً على هذه المسألة بجملي أميل إلى القياس عليه وإجازة المسألة، وذهب ابن هشام^(٦) إلى أن الآية محمولة على حذف مضاف أي:

(١) الشيباني إعراب القرآن . ٢ / ٧٤٤ ، وانظر حاشية الشهاب ٢٠١ / ٥ ، البحر المحيط . ٣٤٣ / ٥ ، مشكل إعراب القرآن ١٠ / ١٣٨ ، الشيباني في غريب إعراب القرآن ٤٥ / ٢ ، الكشف ٢ / ٣٤٢ .

(٢) انظر: شرح التصريح على التوضيح : ٢٤٠ / ١ ، شرح الرصافي على الكافية ٢٥٧ / ١ - ٢٥٨ ، جمع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) : ٢٠٤ / ٢ .

(٣) انظر شرح التصريح على التوضيح . ١ / ٢٤٠ ، شرح الرصافي على الكافية ٢٥٧ / ١ - ٢٥٨ ، جمع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) : ٢٠٤ / ٢ .

(٤) انظر شواهد أخرى على كون (على) للتبيين ، الساء ١٢١ / ١ ، الأنبياء ٦٢ / ٦ ، فاطر ٨ / ٨ ، مريم ٦٩ / ٦٩ .

(٥) مريم ٢٥ / ٢٥ .

(٦) انظر معنى قليب (تحقيق ملون المبارك وزميله) ١٩٤ - ١٩٨ .

إلى نفسك^(١).

البيان:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَالِهِمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾^(٢)، يجوز في ﴿مِنْ عِلْمٍ﴾ أن يكون مبتدأ لأنَّ (مِنْ) زائدة، والخير قوله (به)، واللام في (لَهُمْ) إمَّا لتبيين وإمَّا أن تتعلق بالاستقرار المفهوم من (به)، ويجوز أن يكون (لَهُمْ) في موضع الخبر، فيكون (به) في موضع الحال من الضمير المستتر في (لَهُمْ) أو من (عِلْمٍ) لأنَّه قدم عليه، ويجوز أن يكون الباء للتبيين، ويصح أن تتعلق بالمصدر (عِلْمٍ) حملاً على الاتساع في الظروف^(٣)، وهو الظاهر.

مـ

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّيْءُ﴾^(٤)، منع الزمخشري^(٥) أن يتعلق (مَعَهُ) بـ(بَلَغَ) لاختصاصه أنهما بلغا معاً حد السوء، أو بالمصدر وهو (السَّيْءُ) لأن صلة المصدر لا تتقدم عليه، و(مَعَهُ) متعلق بمحذوف على أن مَعَ للتبيين، وليست المسألة على ما ذهب إليه لأنَّ الظروف تنسج فيها^(٦).

(١) انظر: البحر المحيط: ١ / ١٨٤.

(٢) الباء / ١٥٧.

(٣) انظر البيان في إعراب القرآن: ١ / ٤٠٥، وانظر شامداً آخر: القصر / ٣٥.

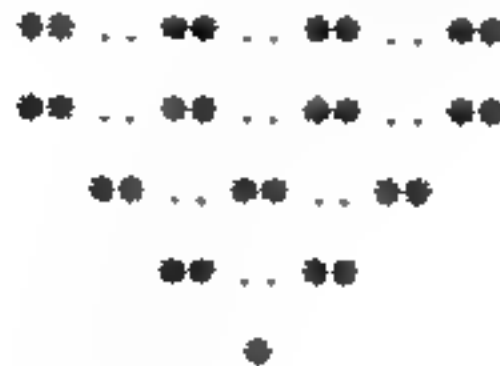
(٤) الصفات / ١٠٢.

(٥) انظر الكشاف: ٣ / ٣٤٧.

(٦) انظر: حاشية التهامي: ٧ / ٣٧٩، معنى اللب (تحقيق ملازم المبارك وزميله) / ٦٨٨.

عد :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار﴾^(١).
(عد) ظرف لـ (المصطفين) من باب الاتساع في الظروف، وهو الظاهر،
ويحوز أن يكون في موضع الخبر الثاني لـ (إن). وأجاز أبو حيان^(٢) أن
يكون منصوباً على التبيين أي: أعني عندنا.



(١) ص : ٤٧

(٢) انظر البحر المحيط : ٧ / ٤٠٣.

حذف الخبر

لقد دُون الحويون^(١) في مؤلفاتهم بعض الشواهد القرآنية وغيرها على حذف الخبر، وبعض المواطن التي يحذف فيها كالتي يحذف فيها وجوباً، ويكاد حديثهم عن حذفه بعد لولا الامتناعية يكون أوفى هذه المواطن.

وذكر ابن جني^(٢) أن ما يحذف خبره لدلالة أكثر من أن يحصى، ولست أنفق معه إن كان ذلك في التنزيل لأن حذفه في التنزيل لا يرقى إلى حذف المبتدأ عدداً، ولعل خير دليل على ما أذهب إليه ما في سورة البقرة^(٣) من مواطن حُذِف فيها.

ولعل أهم المواطن التي يحذف فيها الخبر في التنزيل ما يلي:

- (١) بعد (لولا) الامتناعية.
- (٢) بعد (لو) إذا جاء بعدها اسم صريح أو غير صريح.
- (٣) فيما لا يصح فيه وقوع الجمل خبراً عند قوم.

(١) انظر الرحاد في علوم القرآن ٣ / ١٣٩ - المحصن ٢٠ / ٣٦٢، مكي اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله) ٨٢٤ / ١، مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٤٠ / ١ - ٤٣، شرح التصريح على التوضيح: ١ / ١٧٨.

(٢) انظر المحتسب في تعيين وجوه شواهد القراءات: ٢ / ١٤٢.

(٣) انظر: ٦٤ - ٨٣ - ١٢٧ - ١٣٢ - ١٣٥ - ١٤٠ - ١٤٧ - ١٧٥ - ١٧٨ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ٢١٧ - ٢٢٤ - ٢٢٦ - ٢٢٩ - ٢٤٩ - ٢٥١ - ٢٥٤ - ٢٥٩ - ٢٦٣ - ٢٦٥ - ٢٧٠ - ٢٨٣ - ٢٧٥ - ٢٧١.

(٤) فيما هو مسوق بحرف العطف ولا يصح أن يعطف على ما فيه لمانع في أحد التأويلات.

(٥) إذا كان خبراً لمُسْتَفْهِم عنه بـ (هل).

(٦) فيما هو منصوب بـ (أن) مضمرة بعد الواو في أحد التأويلات

(٧) إذا كان خبراً لما بعد (إذا) الفجائية.

(٨) إذا دل عليه خبرٌ مثله في اللفظ والمعنى متقدّم عليه.

(٩) فيما ظاهره العطف على الضمير وتوكيده

(١٠) إذا كان معادل الهمزة.

(١١) فيما ظاهره الابتداء بالكرة.

(١٢) إذا وقع خبر قسم صريح.

(١٣) بعد القول.

(١٤) فيما ظاهره الاستئناف والانقطاع عما قبله.

(١٥) في سياق التفضيل والتفيم.

(١٦) بعد (إما) المثلوة بمصدر مؤوّل من الحرف المصدرى وما في

حيزه.

(١٧) بعد (لكن).

(١٨) في الإكثار من الأوجه الإعرابية والافسان في اسكراها.

(١٩) اقتضاء القراءة له.

(٢٠) في جملة الجزاء المصدرة بالفساء.

(٢١) في معادل أم

(١) بعد (لولا) الامتناعية :

لقد قيّد النحويون هذه المسألة بالكون المطلق، والمراد بالكون الوجود، وبالإطلاق عدم التقيد بأمر زائد على الوجود كقولنا: لولا زيد لأكرمتك، والإكرام ممتنع لوحد زيد، فإن كان امتناع الجواب لمعنى رائد على وجود المبتدأ والخبر كون مقيّد، ويظهر ذلك في قولنا: هل زيد مُحِبٌّ إلَيْكَ؟ فتقول: لولا زيد لَهَلَكْتُ، فالهلاك ممتنع لإحسان زيد، وإن كان مقيّداً وجب ذكره إذا لم يُدَلَّ عليه دليل، وفي المسألة حديث مفصل في شرح التصريح على التوضيح^(١) وغيره. وذكر السيوطي^(٢) أن الجمهور على وجوب حذفه إن وُجِدَ عليه دليل أيضاً.

وذهب قوم إلى أن الخبر بعد لولا غير مقدّر وأنه الجواب، وهو القول المختار عندي.

وذهب الفراء إلى أن الواقع بعد (لولا) ليس مبتدأ بل مرفوعاً بها كما يرتفع الفاعل بفعله، وذهب الكسائي إلى أنه مرفوع بمحل بعدها تقديره. لولا وُجِدَ زيد، وذهب قوم آخرون إلى أنه مرفوع بها لنبايتها مناب فعل تقديره: لو لم يُؤْجَدْ أو. لو لم يُخْصَرْ، وفي المسألة حديث مفصل في معانيها^(٣). ويكثر دوران (لولا) في التثنية^(٤)، ومن ذلك قوله تعالى ﴿ثُمَّ

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح : ١ / ١٧٨.

(٢) انظر معجم الفهرست (تحقيق عبد المال سالم) ٤٦ / ٢.

(٣) انظر 'معجم الفهرست (تحقيق عبد المال سالم)' ٤٦/٢ - ٤٣، شرح التصريح على التوضيح : ١ / ١٧٨ - شرح الأشعري على ألفية ابن مالك : ٤٠٢/٢.

(٤) انظر الساء : ١١٣، الأعراف : ٤٣، الأنفال : ٦٨، يونس : ١٩، طه : ١٢٩، النور : ١٠، ١٤، ٢٠، ٢١، الفرقان : ٤٢، الصافات : ٥٧.

سَوَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ قُلُوبًا فَقَضَلُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ لَكُمْ مِنْ
الْحَاسِرِينَ»^(١): الخبر محذوف وحيثاً عند جمهور البصريين كما مرَّ

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ
الْأَرْضُ.....﴾^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ
يُضِلُّوكَ....﴾^(٣)

(٢) بعد (لو) إذا جاء بعدها اسم صريح أو غير صريح:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنْ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَّبِعُ مَا مِنْهُمْ كَمَا
تَبَرَّأُوا مِنَّا...﴾^(٤). المصدر المؤول من (أَنْ) وما في حيزها في موضع
رفع على أنه فاعل لفعل محذوف أي: لو ثبت أن لنا كَرَّةٌ، وهو قول المبرد
وسراج والكوفيين، وقد رُحِّح هذا القول لأن فيه إبقاء (لو) على
الاختصاص بالفعل. وذكر الرمحيني^(٥) أنه يجب كون خبر (أَنْ) فعلاً
ليكون عوضاً عن الفعل، وردّه ابن الحاجب وغيره^(٦) لأن ذلك محصور في
الخبر المشتق كقوله تعالى: ﴿يُودُوا لَوْ أَنَّهُمْ يَدُونَ فِي الْأَعْرَابِ...﴾^(٧).
وذهب سيوريه^(٨) إلى أن المصدر المؤول مرفوع على الاستدعاء من غير حاجة

(١) البقرة / ٦٤

(٢) البقرة / ٢٥١

(٣) النساء / ١١٣

(٤) البقرة / ١٦٧.

(٥) انظر معنى اللب (تحقيق ملزوم المارك وزميله). / ٣٥١، ٣٥٤، ٣٥٥-٣٥٦

(٦) انظر معنى اللب (تحقيق ملزوم المارك وزميله) / ٣٥٦

(٧) الأحزاب / ٢٠.

(٨) انظر معنى اللب (تحقيق ملزوم المارك وزميله). / ٣٥٦. وانظر شرح الأشموني على ألفه

ابن مالك. ٣/٣، ٥٩٨، نصير القرطبي. ٢ / ٢٠٦

إلى الخير وهو ظاهر. وقيل إن الخبر محذوف، فهو إما يُقدَّر مقدماً أي بو
 دت كرتنا، وإما أن يفتَر مؤخراً، وهو قول ابن عصفور^(١) أي. لو كرتنا
 دت.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢)،
 وقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ نَحْيِهِ شَنْعُهُ
 أَبْحُرَ مَا نَعَدْتَ كَلِمَاتُ اللَّهِ...﴾^(٣).

(٣) فيما لا يصح فيه وقوع الجمل خبراً عند قوم:

مع ثعلب^(٤) أن تقع جملة القسم خبراً، وما جاء من ذلك مجمول
 عنده على تقدير قول عامل فيها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِتْنَةً
 لِنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٥) أي: مهديون، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْجِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾^(٦)، وقوله تعالى:
 ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْرِئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا
 حَسَنَةً...﴾^(٧)، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا
 لَنَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾^(٨)، ولست أنفق مع ثعلب فيما ذهب إليه لأن
 هذه الآيات تردُّ زعمه.

(١) انظر معني اللبيب تحقيق ملازم المبارك ورميله، ٣٥٦/، وانظر شرح الأشموني على التلخيص
 ابن مالك: ٥٩٨/٣/٣، تفسير القرطبي: ٢٠٦/٢.

(٢) الشعراء / ١٠٢

(٣) لقمان / ٢٧

(٤) انظر معني اللبيب (تحقيق عبد المال سالم) ١٤/٢، شرح الصريح على التلخيص
 ١ / ١٦٠، وانظر معني اللبيب (تحقيق ملازم المبارك ورميله) : ٥٣٦.

(٥) العنكبوت / ٦٩

(٦) العنكبوت / ٩

(٧) النحل / ٤١

(٨) الحج / ٤٨

ومن ذلك ما ذكره السيوطي^(١) أن شيخه الكافيجي لا يسوغ الإحراز بجملة ندائية ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٢): في رفع قوله ﴿وَإِسْمَاعِيلُ﴾ قولان.

أ - أن يكون معطوفاً على ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، وهو الظاهر، فيكون قوله ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾. معمولاً لقول مضمر، والقول المضمر حال أو معطوف على ما قبله.

ب - أن تكون الواو للحال و﴿إِسْمَاعِيلُ﴾ مبتدأ خبره القول المضمر العامل في جملة النداء^(٣). والأظهر في هذه المسألة وقوع جملة النداء خيراً من غير إصمار.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ...﴾^(٤). في قائل قوله «يا بني» قولان:

أ - أن يكون (إبراهيم) عليه السلام، فيكون (يعقوب) معطوفاً عليه...
ب - أن يكون (يعقوب) على أنه مرفوع على الابتداء وجملة النداء هي موضع رفع على الخبر^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَى جُنُوبِهِمْ... رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلاً سَحَابُكَ فَقَدْ عَذَابُ النَّارِ...﴾^(٦): قوله

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٢ / ١٤

(٢) الفقرة / ١٢٧

(٣) انظر: البحر المحيط: ١ / ٣٨٨

(٤) الفقرة / ١٣٢

(٥) انظر: الدر المصون و٥٥ / ٥٢٨، البيان في إعراب القرآن، ١ / ١١٨، البحر المحيط.

٣٩٩/١، نصير القرطبي: ٢ / ١٣٥

(٦) آل عمران / ١٩١

﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا...﴾ معمول لقول محذوف أي: يقولون ربنا،
وحملة القول إما أن تكون في موضع الحال وإما في موضع الخبر^(١) نقوله
﴿الذين يذكرون الله...﴾.

ومن ذلك جملة الطلب^(٢)، فهي لا يصح أن تقع خبراً عند ابن
الأباري لأنها لا تحمل الصدق والكذب، ورُدَّ هذا القول بأن المفرد لا
يحتمل ذلك. وذهب ابن السراج إلى أنها إذا وقعت خبراً فالقول مقدر
قبلها، ومما جاء في التنزيل من ذلك قوله تعالى: ﴿السارق والسارقة فاقطعوا
أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم﴾^(٣): ذهب سيبويه^(٤)
إلى أن ﴿السارق والسارقة﴾ مبتدأ خبره محذوف أي: السارق والسارقة فيما
يُثلى عليكم، وذهب الأحفش والميرد وجماعة إلى أن الجملة الأمرية في
موضع الخبر على زيادة الفاء على أن الألف واللام في ﴿السارق والسارقة﴾
بمعنى (لذي)، وهو قول الكوفيين أبصاً، وهو الظاهر في هذه المسألة،
وذكر سيبويه أن النصب عند العرب هو الرفع، ولكن العامة أبت إلا الرفع،
وهذا الموقف لا يصح لأن فيه ترجيحاً بين القراءات، ترجيح قراءة عيسى
بن عمر بالنصب على قراءة العامة^(٥).

(١) انظر: الدر المنصور ورقة / ١٥٣٩، البحر المحيط ٣ / ١٣٩.

(٢) انظر: معجم الهوامع (تحقيق عبد الملك سالم)، ١٤ / ٢، شرح التصريح على التوضيح (حاشية
الشيخ إسحاق بن محمد)، ١ / ١٦٠.

(٣) المسألة / ٣٨.

(٤) انظر الكتاب (مطبعة سوادق) ١ / ١ / ٧١-٧٢، الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون)
١ / ١٤٣.

(٥) انظر: الدر المنصور ورقة / ١٩٥٨-١٩٥٩، البيان في إعراب القرآن ١ / ٢٣٥، البحر
المحيط ٣ / ٤٧٦، حاشية الشهاب: ٢٤١ / ٣، مشكل إعراب القرآن ١ / ٢٢٨، البيان
في غريب إعراب القرآن ١ / ٢٩٠، الكشف ١ / ٦١١، معجم اللبيب (تحقيق محيي
الدين عبد الحميد) ١ / ١٦٥-١٦٦.

ومنه قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ مَذْقُوهُ وَأَنْ لِلْكَافِرِينَ عَذَابُ السَّارِ﴾^(١).

(ذلكم) مبتدأ خبره قوله ﴿مَذْقُوهُ﴾، وهو الظاهر كما مر، والعاء رثبه على مذهب الأخفش^(٢) الذي يجوز دخولها على الخبر مطعماً سواء كان المستند موصولاً أو غيره، وقد قيد الفراء والأعلم ريبانها بكون الخبر أمراً أو بهياً

ويحور أن يكون الخبر محذوفاً أي: ذلكم العقاب، وأن يكون (ذلكم) خبر مبتدأ محذوف أي: العقاب ذلكم. وأجاز الزمخشري^(٣) أن يكون منصوباً باسم فعل مضمر أي: عليكم ذلكم، وقد رده أبو حيان^(٤) لأن أسماء الأفعال لا تضر، وذكر الشهاب أن من النحاة من أجاره^(٥)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿هَذَا فَلْيَذوقُوا حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ﴾^(٦): القول في هذه الآية مثل سابقتها بالإضافة إلى كون (هذا) منصوباً على الاشتغال^(٧)

ومن ذلك الجملة المصدرة بالسبب ومنه قوله تعالى: ﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٨)، في ارتفاع قوله ﴿وَأُمَمٌ﴾ أقوال

(١) الأعمال / ١٤

(٢) انظر مضي اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد) ١/ ١٦٥-١٦٨.

(٣) انظر: البحر المحيط: ٤ / ٤٧٢، وانظر حاشية الشهاب: ٤/ ٢٥٩، التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ٩١٩، التبيان في تفسير القرآن: ٥ / ٩٠.

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٤ / ٢٥٩.

(٥) ص / ٥٧، وانظر شاهدين أحريش: مريم / ٢، النور / ٢.

(٦) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ١١٠٤، البحر المحيط: ٧ / ٤٠٥، حشك إعراب القرآن: ٢ / ٢٥٢، البان في غريب إعراب القرآن: ٢ / ٣١٧، حاشية الشهاب ٧ / ٣١٦، تفسير القرطبي ١٥ / ٢٢٠، معاني القرآن للقرطبي ٢ / ٤١٠، معي اللبيب (تحقيق مارون المساركا ورميله) ٢٢٠ / ٢٢٠.

(٧) حدود / ٤٨

أ - أن يكون مبتدأ خبره الجملة الفعلية المصدرة بالسين وفي الكلام حذف صفة مسوغة للابتداء أي: وأمم منهم، وقد سمع ابن الطراوة^(١) وقوع الجملة المصدرة بالسين أو سوف خبراً، فزعم أنه لم يسمع: ريد سقوم لأنه مستقبل، فلا يتصور الإخبار به لعدم تحققه، وذكر الشيخ^(٢) يس الحمصي أن قوله باطل لأن الإخبار يستدعي غلة الظن لا التحقق

ب - أن يكون متداً خبره محذوف، والجملة الفعلية المصدرة بالسين في موضع النعت أي: وممن معك أمم سمنتهم، وهو قول أبي القسم الزمخشري^(٣).

ج - أن يكون متداً خبره الجملة الفعلية المصدرة بالسين، ومسوغ الابتداء كونه في موضع تفصيل، وهو قول أبي حيان^(٤)، وهو الظاهر في هذه الأقوال.

د - أن يكون في الكلام إسمار (يكون) أي: ويكون أتم سمنتهم، وهو قول القرطبي^(٥)، وهو ليس بجيد عند أبي حيان لأنه ليس من موضع ضمير (كان)^(٥).

هـ - أن يكون مفعولاً على الضمير في (أهبط) تقديره: اهبط أنت وأمم، والفصل بينهما مفعلي عن التوكيد، وتكون الجملة الفعلية المصدرة

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح . ١ / ١٦٠، مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٤/٢.

(٢) انظر شرح التصريح على التوضيح (حاشية الشيخ يس الحمصي) ١٦٠/٢.

(٣) انظر البحر المحوط : ٥ / ٣٣١.

(٤) انظر تفسير القرطبي : ٩ / ٤٨.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف (كان) الصفحة / ٨٧٢.

دالسين في موضع النعت، وهو قول أبي البقاء^(١)، وهو قول فاسد عند أبي حيدل لفساد المعنى، لأن الدس كانوا مع نوح في السفينة مؤمنون ولم يكونوا كفاراً ومؤمنين.

(٤) فيما هو مسيوق بحرف العطف ولا يصح أن يتعطف على ما قبله لمانع في أحد التأويلات:

ومن ذلك قراءة أبي جعفر الشاذة: ﴿اقربيت الساعة واشتق العمر وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر﴾^(٢) بكسر القاف والراء من ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ على حذف الخبر أي: وكل أمر مستقر معمول به أو: بالقوة، وهو لظاهر عد أبي حيان^(٣) وأجاز ابن جنى^(٤) وأبو القاسم الزمخشري^(٥) أن يكون معطوفاً على ﴿الساعة﴾، وهو بعيد عند أبي حيان لطول الفصل، ولذلك جعل الخبر محذوفاً.

وذهب أبو الفصل الرازي^(٦) إلى أن الخبر ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾، وهو مجرور على الجوار، وهو في غاية الشذوذ عند أبي حيان لأن الجر على الجوار معهود في الصفة لا في خبر المبتدا. ويحور أن يكون الخبر قوله ﴿حكمة بالغة﴾ في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَحْرٌ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ التَّذْذِرَ﴾^(٧)، فيكون قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ مترصاً بين المبتدا وخبره^(٨).

(١) انظر النيبان في إعراب القرآن : ٢ / ٧٠٢، وانظر حاشية الشهاب: ١١٤ / ٥، معاني القرآن للزواه: ١٨ / ٢، تفسير القرطبي: ٤٨ / ٩، البحر المحيط: ٣١ / ٥

(٢) المسعر / ١ - ٣

(٣) انظر البحر المحيط: ١٧٤ / ٨

(٤) انظر المحتجب في تبيين وجوه شواذ القراءات: ٢٩٧ / ٢

(٥) انظر الكشاف: ٣٦ / ٤

(٦) انظر البحر المحيط: ١٧٤ / ٨

(٧) المسعر / ٤ - ٥

(٨) انظر: النيبان في إعراب القرآن: ٢ / ١١٩٢، حاشية الشهاب: ١٢١ / ٨

ومن ذلك قراءة ابن مسعود الشاة: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَبَحْرٌ يَمْلَأُهُ مِنْ بَعْدِهِ مَبْعَةٌ أَبْحُرَ مَا تَقَدَّتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ...﴾^(١) على أن ﴿وبحراً﴾ متدا، والجملة الفعلية بعده في موضع الخبر، ومسوّع الانتداء واو الحال وأحاز ابن جني^(٢) أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي: وهناك بحر يملأه، ولم يحز عطفه على (أقلام) لأن البحر وما فيه من الماء هو المداد والشجر هو الأقلام.

(٥) إذا كان غيراً لِمُسْتَفْهِمٍ منه بـ (هل):

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتَ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾^(٣) أي: هل من مزيد عندكم.^(٤)

ومنه قوله تعالى: ﴿هَلْ مِنْ مَحِيصٍ﴾^(٥)، أي: لهم، وقوله: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مَذْكُرٍ﴾^(٦).

(٦) فيما هو منصوب بـ(أن) مُصَرَّعةً بعد الواو في أخذ التاويلات:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ أَوْ يُوقِظُ بِمَا كَسَبُوا وَيَعَفُّ عَنْ كَثِيرٍ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ...﴾^(٧)؛
للنحويين في نصب ﴿وَيَعْلَمَ﴾ مذهبان مشهوران^(٨) في النحو، الأول منهما:

(١) لسان / ٢٧.

(٢) انظر المحجب في نيس وجوه شواذ القراءات ١٦٩/٢، وانظر البحر المحيط ١٩١/٧.

(٣) ق / ٣٠.

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٩٣ / ٨.

(٥) ق / ٣٦.

(٦) الفسر / ١٥، وانظر الأبيات: ١٧، ٢٢، ٣٢، ٤٠، ٥١.

(٧) النحوي: ٣٣-٣٥.

(٨) انظر: النيان في إعراب القرآن ١٣٤ / ٢، الكشف عن وجوه القراءات ٥١/٢، البحر المحيط ٥٢١ / ٧، شكل إعراب القرآن ٧٨ / ٢، حاشية الشهاب ٤٢٣ / ٧، النيان في تفسير القرآن ١٦٣ / ٩، تفسير القرطبي ٣٤ / ١٦، النيان في غريب إعراب القرآن ٣٤٩ / ٢، وانظر معى اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله) ٤٧٢ / ٢.

أَنْ يكون منصوباً د (أَنْ) مضمرة والواو عاطفة لمصدر على آخر متوهم من معنى الكلام قبله، وهو قول البصريين وهي تسمى واو الصرف لصرفها الفعل عن عطفه على المجزوم قبله إلى عطفه على مصدر متوهم والثاني، أَنْ يكون منصوباً بالواو نفسها على أنها بمعنى (أَنْ) المصدرية، وهي تسمى أيضاً واو الصرف.

وأضاف الرضي^(١) مذهباً ثالثاً، وهو أَنَّ الواو إما أَنْ تكون للحال على أَنَّ المصدر المؤول بعدها مبتدأ خبره محذوف وحبواً كقولنا: قم واقوم أي . قم وقامي ثابت، وإما أَنْ تكون واو المعية على أَنَّ الفعل منصوب بعدها لقصد الدلالة على مصاحبة معاني الأفعال كما أَنَّها دالة على مصاحبة الأسماء، وذكر أَنَّ الواو لو جُعِلَتْ عاطفة على قول البصريين لم يَكُنْ في الكلام خصوصية على معنى الجمع. ولا معرج إلى ما ذهب إليه الرضي.

وللزمخشري^(٢) في هذه المسألة مذهب رابع، وهو أَنَّ يكون معطوفاً على تعليل محذوف أي: ليتنقم منهم ويتعلم الذين يجادلون، وقد ردّه أبو حيان^(٣) لأنَّ المعنى ليس عليه لأنه ترتب على الشرط إهلاك قوم، فلا يحسن أَنْ يُقال «لِيَتَنَقَّمْ مِنْهُمْ»، وقيل إِنَّ ذِكْرَ عَلَّةٍ لأحدهما دون الآخر لا يصح، وذكر الشهاب^(٤)، أَنَّ مذهب أبي القاسم يصح لو قدر ما يليق بالكلام.

(٧) إذا كان خبراً لما بعد (إذا) الفجائية في أحد التلويحات

ومن ذلك قراءة زيد بن علي الشاذلي: «ثُمَّ يُفَخَّ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ

(١) انظر شرح الرضي على الكافية ٢٠ / ٢٤٦.

(٢) انظر الكشاف: ٣ / ٤٧٢.

(٣) انظر البحر المحيط: ٧ / ٥٢١.

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٧ / ٤٧٣ - ٤٧٤.

يُنْظَرُونَ^(١) يصب (قياماً) على الحال على أن خير المبتدأ (إذا) المجاثمة، أي فالحضرة هم، وهو قول المبرّد^(٢)، وهو الظاهر، وهي مسألة لا تصح عند الزحاج لأن الزمان لا يُخْبِرُ به عن الحُجَّة، وتصح المسألة على كونها ظرف مكان، وذهب الكوفيون والأخفش إلى أن الخبر محذوف لأنها حرف عندهم أي. فإذا هم معوثون أو موحودون. ويجوز أن يكون الحر ينظرون^(٣).

(٨) إذا دل عليه خبر مثله في اللفظ والمعنى متقدم عليه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾^(٤)، أي: ومنها حصيد^(٥)، ومنه قوله تعالى: ﴿أَكُلْهَا دَائِمٌ وَظُلْهَا﴾^(٦)، أي: وظلها دائماً^(٧). وقوله ﴿أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى﴾^(٨)، أي: فأولى لك^(٩). وقوله: ﴿عَمَهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾^(١٠)، أي: ومنهم سعيد.

(٩) فيما ظاهره العطف على الضمير وتوكيده:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ﴾^(١١)، أي: أنتم

(١) الزمر / ٦٨

(٢) انظر معنى اللب (تحقيق مازن السارك ورميله) / ١٢١ البحر المحيط، ٧ / ١٤١، حاشية الشهاب ٧ / ٣٥١

(٣) هود / ١٠٠.

(٤) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ٧١٣

(٥) الرعد / ٣٥

(٦) انظر حاشية الشهاب ٥ / ٢٤٥، الكشف ٢ / ٣٦٢. التبيان في تفسير القرآن، ٦ / ٩٠، تفسير القرطبي، ٩ / ٣٢٥.

(٧) المائدة / ٣٤، وانظر الآية / ٣٥

(٨) انظر التبيان في إعراب القرآن ٢ / ٤٧٨

(٩) هود / ١٠٥

(١٠) يونس / ٢٨

وشركاؤكم مهاتون^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ﴾^(٢) : قوله (وَمَنِ) محذوف على (أنا)، وهو الظاهر، ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي: وَمَنِ اتَّبَعَنِي كذلك^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَّا لَمَبْعوثُونَ أَوْ آبِلُونَ^(٤)﴾ ، أي: أَوْ آبِلُونَا الأولون مبعوثون^(٥).

(١٠) إذا كان معادل الهمزة :

وحذف المعادل يشيع في التنزيل في مواضع منها قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتَّةٍ مِنْ رَبِّهِ...﴾^(٦) : (مَنْ) مبتدأ خبره محذوف أي: أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتَّةٍ مِنْ رَبِّهِ كغيره مِمَّنْ يريد الحياة الدنيا، فحذف معادل الهمزة، والمسألة عند الرمخشري من باب المطف على مقلتر أي: أَفَمَنْ كَانَ يريد الحياة الدنيا فمن كَانَ عَلَى يَتَّةٍ سواء وهو على حذف الخبر أيضاً، وهو تكلف لا محوج إليه^(٧)، ولعل ما يميز كون المعادل محذوفاً أنه جاء مصرحاً به في مواضع منها قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ دُضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ﴾^(٨) وقوله: ﴿أَوْفَمَنْ كَانَ مِتًّا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف المؤكد الصمعة / ٤٥١.

(٢) يوسف / ١٠٨.

(٣) انظر البيان في إعراب القرآن : ٢ / ٧٤٧.

(٤) الصافات / ١٦ - ١٧.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حمل على الموضع الصمعة / ١٢١٥.

(٦) هود / ١٧.

(٧) انظر البحر المحيط ٥ / ١٠ ، الكشاف : ٢ / ٢٦٢ ، تفسير القرطبي : ٩ / ١٦ ، البيان

في تفسير القرآن ٥٠ / ٤٦١ ، معاني القرآن للقرافي ٦ / ٢ ، حاشية الشهاب : ٨٤ / ٥.

(٨) آل عمران / ١٦٢.

كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ^(١) . وقوله: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى...﴾^(٢) .

ومن حذف المعادل قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ
عَلَى بَوْرٍ مِنْ رَبِّهِ﴾^(٣) ، أي: كالفاسي المعرض عن الإسلام^(٤) ، ويدل عليه
قوله ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾^(٥) .

ومنه قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَنْتَظِرُ يَوَجُّهُ سَاءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٦) .
أي: كَمَنْ أَمِنَ الْعَذَابَ^(٧) .

(١١) فيما ظاهره الابتداء بالنكرة:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي
الْخِيَامِ﴾^(٨) .

حورٌ يدل من ﴿خَيْرَاتٌ﴾ ، ويحور أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي:
فِيهِنَّ حُورٌ^(٩) . ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَمْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا

(١) الأنعام / ١٢٢

(٢) الرعد / ١٩ ، وانظر شواهد أخرى: الحل : ١٧ الفصل : ٦١ ، السجدة / ١٨ .

(٣) الرمر / ٢٢

(٤) انظر التبيان في إعراب القرآن ، ٢ / ١١٠ ، البحر المحيط ٧ / ٤٢٢ . تفسير القرطبي
٢٤٧/١٥

(٥) الرمر / ٢٢

(٦) الرمر / ٢٤

(٧) انظر: البحر المحيط : ٧ / ٤٢٤ ، حاشية الشهاب : ٧ / ٢٣٧ ، الكتاب ٣ / ٣٩٦٠ .

معاني القرآن للقراء : ٢ / ٤١٨ ، تفسير القرطبي : ١٥ / ٢٥١

وانظر شواهد أخرى على حذف المعادل يسوس / ٣٥ ، الرعد / ٢٣ ، طاهر / ٨١

الرمر : ٩ / ١٩ ، الملك / ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ .

(٨) الرحمن / ٧٠ - ٧٢

(٩) انظر التبيان في إعراب القرآن : ٢ / ١٢٠١ .

يُفْلَحُونَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(١) ، أَي : وَلَهُمْ مَتَاعٌ قَلِيلٌ^(٢) . وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿مُنْكَثٍ عَلَيْهِمَا مُتَقَابِلِينَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وُلْدَانٌ مُجَلَّدُونَ ذَاكِرَابِ وَأَنْبَارٍ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ . وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ وَحُورٌ عِينٌ^(٣) . أَي : وَلَهُمْ حُورٌ عِينٌ أَوْ وَعْدُهُمْ حُورٌ عِينٌ^(٤) .

(١٢) إِذَا وَقَعَ خَيْرٌ قَسَمٍ صَرِيحٍ :

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿لَعَنَّاكَ إِنَّهُمْ لَغَفَى سَكَرَتِهِمْ يَعْصُونَ^(٥)﴾ .

أَي : لَعَنَّاكَ قَسَمِي أَوْ يَمِينِي^(٦) ، وَهُوَ مِنَ الْمَوَاصِعِ الَّتِي ذَكَرَ الْحَوَاشِي^(٧) أَنَّ الْحَذْفَ فِيهَا وَاجِبٌ لِكُتُوبِهِ مَعْلُومًا ، وَقَدْ سَدَّ الْجَوَابُ مَسَدَهُ

(١٣) بَعْدَ الْقَوْلِ :

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى . ﴿فَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ . .^(٨)﴾ ، أَي : عَلَيْكُمْ سَلَامٌ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ (سَلَامٌ) خَيْرٌ مُتَدَا مَحذُوفٍ أَي : هُوَ سَلَامٌ^(٩) .

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى . ﴿مَبْغُورُونَ مِنْ بَعِيدِنَا قُلُوبُ الَّذِينَ فَطَرْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ^(١٠)﴾ : قَوْلُهُ ﴿الَّذِي فَطَرْنَاكُمْ﴾ مُتَدَا خَصْرُهُ مَحذُوفٌ أَي : الَّذِي فَطَرْنَاكُمْ

(١) التحل / ١١٦ ، ١١٧

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة / ١٣٩

(٣) الواقعة / ١٦ - ٢٢

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المعطوف عليه الصفحة / ٤٠٦

(٥) الحجر / ٧٢

(٦) انظر : البحر المحيط : ٤٦٢ / ٥ ، حاشية الشهاب : ٣٠٤ / ٥

(٧) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٤٣ / ٢

(٨) هود / ٦٩

(٩) انظر البيان في إعراب القرآن : ٧٠٥ / ٢ ، مشكل إعراب القرآن ١ / ٤٠٨ ، حاشية

الشهاب : ١١٤ / ٥ ، البيان في غريب إعراب القرآن ٢ / ٢٩ ، معاني القرآن للمراء

٢٠ / ٢ ، البيان في تفسير القرآن ٦ / ٢٥ ، البحر المحيط ٥ / ٢٤١

(١٠) الإسراء / ٥٦

أَوَّلُ مَرَّةٍ يُعِيدُكُمْ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فاعلاً لفعل محذوف أيُّ يُعِيدُكُمْ الذي فطرَكم، وَأَنْ يَكُونَ خبر مبتدأ محذوف أي معيدكم الذي فطرَكم. (١)

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ سَلَامٌ قَوْمَ مُثَكَّرُونَ﴾ (٢) أي: سلامٌ عبيكم، ويجوز أن يكون (سلامٌ) خبر مبتدأ محذوف أي: أمري سلامٌ.

(١٤) فيما ظاهره الاستئناف والانقطاع عما قبله:

ومن ذلك قراءة عبد الله بن يزيد الشاذلي: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ (٣)، برفع الميم من (والأرحام) على حذف الحير أي: والأرحامُ مما يُتَّقَى أَوْ بِمَا يُتَسَاءَلُ بِهِ. (٤)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ...﴾ (٥)؛ لظاهر أن قوله (والمحصات) معطوف على قوله (الطيبات)، ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي: والمحصات من المؤمنات حلٌ لكم. (٦)

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالنَّصَارَى مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ...﴾ (٧) أي: والصابغون كذلك. (٨)

(١) انظر: البحر المحيط ٦٠ / ٤٦، حاشية الشهاب ٣٩ / ٦

(٢) الداريات / ٢٤، وانظر شاهداً آخر الرمز / ٣٨

(٣) المسألة / ١

(٤) انظر: البحر المحيط ٣ / ١٥٧، المحض في تفسير وجوه شواهد القراءات ١٥٩ / ١، الدر المنون ورقة / ١٥٥٩.

(٥) المسألة / ٥

(٦) انظر البيان في إعراب القرآن: ١ / ٤٢٠.

(٧) المسألة / ٦٩

(٨) انظر ما في هذا البحث من حمل على الموضع / الصفحة / ١٢١٥

ومن ذلك قراءة الشفوذ: ﴿وما جعلنا الرؤيـة التي أريناك إلا فتنة للناس
والشجرة الملعونة هي القرآن...﴾^(١) - برفع (والشجرة الملعونة) على
الابتداء، والخبر قوله (في القرآن)، ويجوز أن يكون الخبر محذوفاً، أي
والشجرة الملعونة فتنة^(٢).

(١٥) في سياق التفصيل والتقسيم.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وتُنذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فِرْقٌ فِي الْجَنَّةِ
وَفِرْقٌ فِي السُّعِيرِ﴾^(٣)، أي: بينهم فريق^(٤)، ولا محروح إليه لأن الخبر ما
بعد (فريق).

ومنه قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّاتِ الْعِيمِ ثَنَّةٌ مِنَ الْأُولَى
وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾^(٥): القول فيها مثل سابقتها.

(١٦) بعد (إمّا) المتلوة بمصدر مؤول من الحرف المصدري وما في حيزه:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا أَنْ تَلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ نَحْنُ الْمُتَلَقِّينَ﴾^(٦):
لمصدر المؤول من (أن) وما في حيزها إمّا أن يكون في موضع نصب
بفعل محذوف أي: إمّا أن تختار الإلقاء وإمّا أن تختار نحن، وإمّا أن يكون
في موضع رفع على حذف الخبر أي إمّا إلقاؤك مبدوء به وإمّا إلقاؤنا مبسوء.

(١) الإسراء / ٦٠، وانظر شواهد أخرى: الساء / ١٢٧، المائدة / ٦، التوبة / ١٣،
الأنبياء / ٧٩، الحج / ١٨.

(٢) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٨٢٦/٢، المحرر المحيط: ٦ / ٥٦.

(٣) النور / ٧.

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المنطوق المصغرة / ١٣٩.

(٥) قوامعة / ١١ - ١٢ - وانظر الآية / ١٠٦، من سورة التوبة.

(٦) الأعراف / ١١٥.

هـ، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي: إما أمرِك الإلقاء وإما أمراً الإلقاء^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّمَا أَنْتَ مُعَذِّبٌ وَإِنَّمَا أَنْتَ تَتَّخِذُ مِنْهُمْ حُسْبًا﴾^(٢)، وقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ تَلْقَىٰ وَإِنَّمَا أَنْتَ تَكُونُ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ﴾^(٣).

(١٧) بعد لكن :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الدِّينِ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذَكَرُوا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾^(٤): يجوز في (ذكرى) أن يكون مبتدأ محذوف الخبر، أي: ولكن عليهم ذكرى، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف أي: ولكن الواجب ذكرى أو: هذا ذكرى، وأجاز بعض النحويين أن يكون منصوباً على لمصدر بفعل من لفظه. وأجاز أبو حيان^(٥) أن يكون معطوفاً على موضع (من شيء) لأن (من) زائدة.

(١٨) في الإكثار من الأوجه الإعرابية والافتنان في ابتكارها:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾^(٦) الظاهر في (ما) بعد (ولكن) أن تكون في موضع جر عطفاً على (ما) الأولى، ويجوز أن تكون في موضع رفع على الابتداء.

(١) انظر البحر المحيط ٤ / ٣٦١، البيان في إعراب القرآن ١ / ٥٨٧، مشكل إعراب القرآن

١ / ٣٢٦، البيان في غريب إعراب القرآن: ١ / ٣٧٠.

(٢) الكهف / ٨٦

(٣) طه / ٦٥

(٤) الأنعام / ٦٩

(٥) انظر البحر المحيط ٤ / ١٥٤، وانظر البيان في إعراب القرآن، ١ / ٥٠٦، حاشية

الشهاب: ٤ / ٧٩، الكشف ٢ / ٣٧

(٦) الأحزاب / ٥

والخير محذوف أي: ولكن ما عملت قلوبكم تؤخذون به. ^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿وَنُودُوا أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ^(٢) (تلكم) مبتدأ خبره (الجنة)، وهو الظاهر، ويجوز أن يكون (تلكم) حر مبتدأ محذوف أي: هذه تلكم، أو مبتدأ خبره محذوف أي: منكم الجنة هذه، وهو تكلف من غير محجوج ^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ لِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ ^(٤) يجوز في (ما) أن تكون موصولة في موضع رفع على الابتداء أي: ما شاء الله كائن، ويجوز أن تكون خبر مبتدأ محذوف أي الأمر ما شاء الله. ويجوز أن تكون شرطية في موضع نصب بالفعل بعدها، أي: ما شاء الله كن ^(٥).

(١٩) انتضاء القراءة له :

ومن ذلك قراءة الشفود ﴿وَحَمَلِ اللَّيْلُ سَكَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا...﴾ ^(٦) برفع (الشمس والقمر) على الابتداء والخبر محذوف أي: والشمس والقمر مجعولان حُسبانًا. ^(٧)

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن، ١٠٥٦ / ٢، مشكل إعراب القرآن ٢ / ١٩٢، التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ٢٦٤، حاشية الشهاب: ١٦١ / ٧، الكشاف: ٢٥٠ / ٣، معاني القرآن للقرطبي ٢ / ٣٣٥.

(٢) الأعصراف / ٤٣.

(٣) انظر البحر المحيط ٤ / ٣٠٠، التبيان في إعراب القرآن ١ / ٥٦٩، حاشية الشهاب: ١٧٠ / ٤.

(٤) الكهف / ٣٩.

(٥) انظر التبيان في إعراب القرآن ٢ / ٨٤٨، حاشية الشهاب ٦ / ١٠٢، التبيان في إعراب القرآن ٢ / ١٠٨، مشكل إعراب القرآن ٢ / ٤١، نصير القرطبي ١٠ / ٤٠٦، معاني القرآن للقرطبي: ٢ / ١٤٥، التبيان في تفسير القرآن ٧ / ٤١، الكشاف: ٢ / ٤٨٥.

وانظر شواهد أخرى في عمران / ١٠٨، ١٤٦، ١٥٤.

(٦) الأنعام / ٩٦.

(٧) انظر: البحر المحيط: ٤ / ١٨٦، حاشية الشهاب ٤ / ١٠١.

ومن ذلك قراءة أبي حنيفة الشاذلي: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَلْخَلَّاتُكَ لَكَ
أَزْوَاجُكَ... وامرأة مؤمنة إن وهنت نفسها للنبي...﴾^(١) بالرفع على
الابتداء والخبر محذوف أي: وامرأة مؤمنة أَلْخَلَّاتُهَا لَكَ^(٢).

ومن ذلك قراءة علي بن أبي طالب الشاذلي: ﴿وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾^(٣) أي:
وَنَحْنُ نَجْمَعُ عُصْبَةً^(٤).

(٢٠) في جملة الجزاء المصدرة بالنساء .

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ
أَيَّامٍ أُخَرَ...﴾^(٥) في قوله ﴿فَعِدَّةٌ﴾ ثلاثة أوجه:

أ - أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي: فعلية جِدَّةٌ أو: فَعِدَّةٌ أمثلة به

ب - أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي: فالواجب جِدَّةٌ.

ج - أن يكون فاعلاً لفعل محذوف أي: فتجزيه جِدَّةٌ^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٍ
إِلَى أَهْلِهِ...﴾^(٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ...﴾^(٨).

(١) الأحزاب / ٥٠ .

(٢) انظر الشيباني في إعراب القرآن ٢ / ١٠٥٨ ، وانظر شواهد أخرى للبيضاوي / ٢٤٩ ،
الأنعام / ٩٩ ، الأمل / ١١ ، المؤمنون / ٢٠ ، القصص / ٣ .

(٣) يوسف / ٨ .

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل والفاعل المصغرة / ٤٩ .

(٥) القصص / ١٨٤ ، وانظر الآيات / ١٨٥ ، ١٩٦ ، ٢٢٩ ، ٢٦٥ .

(٦) انظر الدر المنصور ورقة ٦٦٩ ، البحر المحيط ٢ / ٣٣ .

(٧) الباء / ٩٢ ، وانظر الآية / ٣ .

(٨) المائدة / ٨٩ ، وانظر الأعراف / ٤٣ ، ٩٦ .

(٢١) في معادل أم :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ حَلْقًا أَمْ مِنْ حَلْقًا...﴾^(١)، أي: أَمْ مِنْ خَلْقًا أَشَدُّ^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَيْنَهُمَا﴾^(٣) أي: أَمْ السَّمَاءُ أَشَدُّ^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ...﴾^(٥) أي: أَمْ اللَّهُ أَعْلَمُ^(٦).

ويراءى لي أنه لا ضرورة إلى تقدير الخبر فيما مر لأن الذي يشترط فيها أن تقع بين حملتين هي (أَمْ) التي تتقدم عليها همزة التسوية كقوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾^(٧)، وهاتان الجملتان مفيدتان بكونهما في تأويل المفرد^(٨)، والشواهد القرآنية السابقة تقدمت فيها الهمزة التي يطلب بها وبـ (أَمْ) التعمين كقولنا: أَرِيدُ في الدار أم عمرو، والغالب في (أَمْ) هذه أن تقع بين مفردين ويظهر لي أن أبا البقاء^(٩) العكبري من المجوزين وقوعها بين حملتين.

●● ... ●● ... ●● ... ●●

(١) الصافات / ١١

(٢) انظر البحر المحيط: ٧ / ٣٥٤.

(٣) الدرعيات / ٣٧.

(٤) انصر: النيب في إعراب القرآن: ٢ / ١٢٧، تفسير القرطبي: ٢٠٣/١٩.

(٥) القصص / ١٤٠.

(٦) انظر اندر المصون ورقة / ٥٤٩، النيب في إعراب القرآن: ١ / ١٢٣.

(٧) المصفون / ٦.

(٨) انظر معنى اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٦١ - مع الهوامع (تحقيق عبد المال

سالم) ٥٠ / ٢٣٩، شرح المعصل لابن يعيش: ٨ / ٩٩، شرح الأشموني على ألفية

بن مالك: ٢ / ٤٢٢.

(٩) انظر: النيب في إعراب القرآن ١٠ / ١٢٣، ٢ / ٢٧٠.

حذف اسم كان أو ما يعمل عمل (كان)

ذكر أبو حيان^(١) أنه لا يجوز حذف اسم (كان) وأخواتها لأنه مشبه بالفعل.

وذكر النحويون^(٢) أن (لات) العاملة عمل (ليس) لا بد من حذف خبرها أو اسمها، وأن الأكثر في هذه المسألة حذف الاسم.

وفي إعمال (لات) وإعمالها مذاهب، أحدها: أن تعمل عمل (ليس) كما مر، وهو قول الجمهور. والثاني: أنها لا تعمل شيئاً، فالاسم المرفوع بعدها مبتدأ، والمنصوب محمول على إصمار فعل، وهو قول الأخفش واحتيار أبي حيان^(٣) واليرافى، والثالث: أنها تعمل عمل (إن)، وهي لنفي النعم، وهو منسوب إلى الأخفش أيضاً. والرابع: أنها حرف جر تخفض أسماء الزمان، وهو قول الفراء. وفي المسألة كلام مفصل مبسوط في مغان النحر^(٤).

وفي التنزيل من ذلك موضع واحد وهو قراءة الجمهور: ﴿وَلَاتُ حِينَ مَنَاصٍ﴾^(٥) بفتح التاء ويصب (حين) على أن اسم (لات) محذوف، وهو

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٨٤/٢.

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ١٢٢/٢، وانظر معني القليب (تحقيق مارون المبارك وزميله): ٣٣٤، والكتاب (تحقيق عبد السلام هارون): ٥٧/١.

(٣) انظر البحر المحيط: ٢٨٢/٧.

(٤) من ٣.

قول سيويه^(١)، والتقدير: ليس الحين حين مناصي.

واختلف النحويون^(٢) فيما تعمل فيه، فهي لا تعمل عند سيويه^(٣) إلا في لفظة (الحين)، وتعمل في الحين وما يرادفه عند أبي علي المارسي وابن مالك^(٤) مثل (أوان) و(ساعة).

ويحور أن تكون (لات) كما مر عاملة عمل (إن) فيكون حبرها محذوفاً أي: ولات حين مناصي لهم.

ويكون (حين) منصوباً بفعل مضمَر على قول من يجعل المرفوع بعدها مبتدأ، والمنصوب معمولاً لفعل محذوف أي: ولا أرى حين مناصي

ودهب الجرجاني^(٥) إلى أن التقدير: فادوا حين لا مناصي، فلما قدم (لا) وأحرز (حين) اقتضى ذلك الواو، فيكون (حين) ظرفاً لـ (فادوا) المحذوف، وهو قول مردود عند أبي حبان^(٦)، ولا محوج إليه لأن النظم في غاية الوضوح.

(١) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام حارون): ٥٧/١

(٢) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ١٢٢/٢، وانظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ٣٣٤/١، الكتاب (تحقيق عبد السلام حارون): ٥٧/١.

(٣) انظر تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد ٥٧، وانظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٢٢/٢

(٤) انظر تفسير العرطبي: ١٤٦/١٥

(٥) انظر البحر المحيط ٧٨٣/٧، وانظر: معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٣٣١. ٣٣٥، البيان في غريب إعراب القرآن ٣١٢/٢، التياك في إعراب القرآن: ١٠٩٧/٢، الكشف: ٣٥٩/٢، حاشية الشهاب ٢٩٥/٧، تفسير العرطبي: ١٤٨/١٥، مشكل إعراب القرآن ٧٤٧/٢، التياك في تفسير القرآن ٤٩٦/٨

حذف خبر الأحرف الناسخة

أجاز البصريون^(١) حذف خبر (إن) وأخواتها إذا عَلِمَ من غير قيد، وقيد كوفيون بكون الاسم نكرة، وأجاز الفراء أن يكون الاسم معرفة بشرط أن تُكرر

ونقد انتهت في هذا البحث إلى أن حذف خبر هذه الأحرف في التنزيل يكثر في مواضع يمكن أن يُفاسَّ عليها، وقيل أن أدون هذه المواضع أود أن أذكر تلك الأحرف التي جاء خبرها محذوفاً، ومن هذه الأحرف:

إن:

لقد حذف خبرها في التنزيل في مواضع^(٢)، ومن هذه المواضع قوله تعالى: ﴿ولقد اصطلمناه في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين﴾^(٣)؛ قوله ﴿في الآخرة﴾ قيل إنه من صلة الألف واللام في ﴿لنمين الصالحين﴾، ولصلة لا تتقدم على الموصول، وفي ذلك أوجه من التأويل:

(١) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العلي سالم) ١٩١/٢، الخصائص ٣٧٣/٢، ممي اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله)، ٨٢٥. شرح الصريح على التوضيح: ٢٤٦/١،

شرح المعصل لابن عيش ١٠٣/٣ ١٠٥

(٢) النمر ٣٠، الباء ٩٧، المائدة ١٠٩، الأعراف ١٩٤، ١٩٦، الأنفال: ٤١، هود ٤٣، ١٤، يوسف ٩٠، الرعد ١١٠، ١١٩، الكهف: ٣، الحج ١٧، ٢٥،

المؤمنون ٣٥، ٥٦، ما ٢٤، الصافات ٦١

(٣) النمر ١٣٠

أ - أن يكون في الكلام حذف خبر (إن)، والتقدير: وإنه صالح في الآخرة، فحذف الخبر، وقيل إن حذف خبر هذه الأحرف مخصوص بكونه شبه جملة كقولنا: إن مالا أي: إن لنا مالا، وقد يحذف الخبر غير شبه الجملة إذا دل عليه دليل. وذكر ابن يعيش^(١) أن الحيد أن يهتر المحذوف ظرفاً لأنه يجري على منهاج القياس. ولا يصح حذفه على مذهب الكوفيين لأن الاسم معرفة، وهو قول مردود لما في التنزيل من شواهد.

ب - أن يكون متعلقاً بمصدر محذوف، وهذا المصدر خبر (إن)، وفيه ما في سابقه.

ج - أن يكون قوله (الصالحين) اسماً كقولنا: الرجل والعلامة، فنكون الألف واللام للتعريف، وهو أقل تكلفاً من سابقه، وهو الظاهر في هذه المسألة.

د - أن يكون في الكلام تقديم وتأخير أي: ولقد اصطفياه في الدنيا وفي الآخرة وإنه لخير الصالحين. وقد رد هذا القول أبو حيان^(٢) ودعا إلى نفيه كتاب الله عن مثله.

هـ - أن يكون محمولاً لفعل محذوف على أن (في) للشيئين أي: أعني في الآخرة.

وإنني لا أرى ضرورة تدعو إلى مثل هذه الافتراضات والتعسّات لأنني كنت مع المحويين في أن (أل) المتصلة بالمشتقات موصول حر في أو

(١) انظر شرح المعصل لابن يعيش: ١٠٣/١ - ١٠٥.

(٢) انظر البحر المحيط ٣٩٥/١، وانظر نصير القرطبي: ١٢٣/٢، البيان في إعراب القرآن: ١١٧/١، الكشاف ٣١٢/٢، تفسير ابن عطية ٤٢٥/١، البيان في عريب إعراب القرآن: ١٢٣/١، مشكل إعراب القرآن ٧٢/١.

سمي^(١)، ولست أتفق معهم في قولهم إنهم أرادوا أن يصفوا بالحمله الفعلية المعرفة كما وصفوا بها النكرة فلم يستطيعوا لأن ذلك مما يرفضه الأصل السحوي، فجاءوا بالآلف واللام، وهما من خصائص الأسماء، فلا يصح أن يفتونا بالحمله الفعلية، فحولوا لفظ الفعل إلى لفظ اسم الفاعل، فصار اسماً في اللفظ، وهو فعل في الحكم والتقدير، وفيه ضمير يعود على الموصول (أل)، ويرى ابن يعيش^(٢) أن هذا الضمير يعود إلى مدلول الآلف واللام، وهو الموصوف باسم الفاعل، واسم الفاعل والضمير المستتر فيه في تدوير الجملة كسائر الصلوات.

ولعل ما يُعزِّز ما أذهب إليه أن الأختس^(٣) ذهب إلى أن (أل) حرف تعريف وليست موصولة، وهو القول الظاهر من غير التفات إلى رفض النحويين له.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُتَسَخِّفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجَرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٤)؛ في خبر (إن) ثلاثة أوجه:

أ - أن يكون محذوفاً وتقديره: إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَلَكُوا، فيكون قوله ﴿قَالُوا...﴾ مبنياً لتلك الجملة المحذوفة.

ب - أن يكون قوله ﴿فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ...﴾، فيكون قوله ﴿قَالُوا...﴾ في موضع الحال الثانية من (هم) في ﴿تَوَفَّاهُمْ

(١) انظر مجمع الموهلج (نسخة عبد المال سالم). ٢٩١/١. شرح المفصل لابن يعيش ١٥٢-١٥١/٣

(٢) انظر شرح المفصل: ١٥٢-١٥١/٣.

(٣) الف. ٩٧

الملائكة ﴿ على أن يكون العائد محذوفاً أي: قالوا لهم، ويجوز أن يكون في موضع الحال من ﴿الملائكة﴾، فلا حذف في الكلام.

حـ أن يكون قوله ﴿قالوا...﴾ على حذف العائد أي: قالوا لهم، وهو الظاهر^(١).

ومن ذلك قراءة ابن عباس الشاذة: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾^(٢) نصب ﴿عَلَّامٌ﴾ على إضمار فعل المدح أي: إِنَّكَ أَنْتَ أَمْدَحُ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ويجوز أن يكون منصوباً على النداء، وحرف النداء محذوف، فيكون خبر (إِنَّ) محذوفاً على قول من لم يجوز أن يكون النداء خبراً ولا محذوح إليه، لأن فيه حذفاً أكثر من سابقه^(٣) ويمكن أن يحمل الكلام على لغة من نصب اسم (إِنَّ) ونحوها^(٤)، وهو أولى من الحذف.

لَا ت:

وهي تعمل عمل (إِنَّ) في أحد الأقوال، ومن ذلك قراءة الجمهور، ﴿وَلَا تَحِينَ مَنَاصِبَ﴾^(٥) أي: وَلَا تَحِينَ مَنَاصِبَ لَهُمْ^(٦).

لَكِنْ:

ولقد وقعت على موضع واحد في التزيل، وهو قراءة أبي عمرو من

(١) انظر الدر المنون ورقة: ١٧٧٩، التبيان في إعراب القرآن، ٣٨٤/١، البحر المحيط ٣٣٤/٣

(٢) المائدة: ١٠٩

(٣) انظر: الدر المنون ورقة: ٢١٩٦، البحر المحيط: ٤٩/٤، الكشف: ٦٥٢/١، حاشية الشهاب: ٧٩٨/٣

(٤) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ١٥٦/٢، شرح الأشموني على ألفية ابن مالك، ١٣٥/١.

(٥) ص: ٣

(٦) أنظر ما في هذا البحث من حذف اسم (كان) لو ما يعمل عملها الصفحة: ٢١٥

السعة: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّحَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَحَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾^(١) بتشديد (ولكن) على أَنَّ خبرها محذوف أي: ولكن رسل الله وحاتم النبيين محمد عليه السلام^(٢).

لا النافية للجنس:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(٣) أي: لا إله كائن أو موجود إلا هو^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾^(٥) قوله ﴿عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ في موضع خبر (لا). ويجوز أن يكون الخبر محذوفاً أي: فلا عدوان على أحد، فيكون قوله ﴿عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ بدلاً منه^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ﴾^(٧) أي: لا وُزَرَ هناك^(٨).

أما أهم المواضع التي حذف فيها الخبر والتي يمكن أن يُقاس عليها فهي:

(١) إذا كان مفهوماً من سياق الكلام.

(٢) فيما ظاهره أنه أخبر فيه عن اسم (إن) بـ (إن) ثانية وما في خبرها.

(١) الأعراب ٤٠

(٢) انظر البحر المحيط ٢٣٩/٧ الكشاف: ٢٩٤/٣ المحتجب في تفسير وجوه شواد القرآن ١٨١/٢

(٣) الفقرة: ١٦٣، وانظر: ٢٥٥، إل عمران: ٦، ١٨، ١٢، هود: ١٤، الشورى، ٤٢

(٤) انظر ما في هذا البحث من حمل على الموضع الصفحة ١٢١٥.

(٥) الفقرة: ١٩٣

(٦) انظر البحر المحيط ٦٩/٢، البيان في إعراب القرآن ١٥٨/١

(٧) الفقرة: ١١

(٨) انظر البيان في غريب إعراب القرآن ٤٧٧/٢

- (٣) إذا سُدَّ مسده واو المصاحبة.
- (٤) فيما ظاهره أنَّه الخبير على زيادة حرف العطف.
- (٥) فيما فيه حرفان ناسخان مخبر عن الثاني منهما
- (٦) فيما فيه عطف اسم على اسم (إِنَّ) بحرفي العطف (أَوْ) أو الواو
- (٧) فيما ظاهره العطف على موضع اسم (إِنَّ) أو على موضعها واسمها قبل تمام الخبر.

- (١) إذا كان مفهوماً من سياق الكلام:
- ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ﴾^(١) أي: كَلَّا لَا وَزَرَ هَاكَ كَمَا مَرُّ.
ومن قوله تعالى: ﴿فَلَا قُوَّةَ﴾^(٢) أي: فَلَا قُوَّةَ لَهُمْ^(٣).
- ومن قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ﴾^(٤) أي: لَا ضَيْرَ عَلَيْنَا^(٥).
- ومن قراءة أبي عمرو من السبعة: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَحَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾^(٦) أي: وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا مَرَّ^(٧).
- (٢) فيما ظاهره أنَّه أَخْبِرَ فيه عن اسم (إِنَّ) بـ (إِنَّ) ثانية وما في حيزها:
- ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ

(١) القيمة: ١١

(٢) مباء: ٥١

(٣) انظر التبيان في إعراب القرآن: ١٠٧١/٢، البحر المحيط: ٢٩٣/٧

(٤) الشعراء: ٥٠

(٥) انظر: حاشية الشهاب: ١٣/٧، التبيان في تفسير القرآن: ٢٠/٨ تفسير القرطبي

٢٠/١٣، معي اللب (تحقيق ملوك الملوك ورميله): ٣١٥، ٨٢٥.

(٦) الأعراب: ٤٠

(٧) انظر الصفحة ٢٢١

أَحْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا أَوْلَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ
الْأَنْهَارُ... ﴿٣٠﴾: في حبر (إِنَّ) الأولى ثلاثة أوجه:

أ - أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَوْلَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ...﴾، فَيَكُونَ مَا بَيْنَهُمَا
مَعْتَرِضًا.

ب - أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ عَلَى حَذْفِ الْعَائِدِ
أَي: مِنْهُمْ أَوْ عَلَى إِقَامَةِ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمَضْمَرِ، فَيَكُونَ قَوْلُهُ ﴿أَوْلَئِكَ
لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ...﴾ مُتَّانِفًا، وَهُوَ الظَّاهِرُ.

ج - أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ مُحذُوفًا أَي: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
يُجَازِيهِمُ اللَّهُ بِأَعْمَالِهِمْ^(١).

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ
وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(٢) قَوْلُهُ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ فِي
مَوْضِعِ الْخَبَرِ لـ (إِنَّ) الْأُولَى، وَهِيَ مَسْأَلَةٌ نَصَحَ عَلَى مَذْهَبِ الْبَصَرِيِّينَ^(٣)
لَأَنَّهُمْ يَجِيزُونَ: إِنَّ زَيْدًا إِنَّهُ مُطْلَقٌ، وَقَدْ مَعَ الْعُرَاءُ^(٤) ذَلِكَ لَكِنَّهُ أَجَازَهُ فِي
الْآيَةِ لِأَنَّ فِيهَا مَعْنَى الْجَزَاءِ. وَقِيلَ إِنَّ (إِنَّ) الثَّانِيَةَ وَمَا فِي حَيْزِهَا تَكْرِيرٌ
لِلْأُولَى عَلَى أَنَّ الْخَبَرَ مُحذُوفٌ أَي: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ

(١) الْكَهْف: ٣٠ - ٣١

(٢) نَظَرُ حَاشِيَةِ الشَّهَابِ ٩٩/٦، الْبَيَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ ٣٢/٧، الْبَيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ
٨٤٥/٢، الْبَيَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ: ٣٢/٧، الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١٢٢/٦، مُشْكَلُ إِعْرَابِ
الْقُرْآنِ: ٤١/٢، الْكَشَافُ: ٤٨٣/٢، الْبَيَانُ فِي غَرِيبِ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ: ١٠٧/٢، مَعْنَى
الْقُرْآنِ لِلْعُرَاءِ: ١٤٠/٢.

(٣) الْحَجَج: ١٧

(٤) انْظُرْ مَعَ الْهَوَامِعِ (مُحَقِّقُ عَبْدِ الْعَالِ مَالِمٍ) ١٦٦/٢

(٥) انْظُرْ مَعْنَى الْقُرْآنِ لِلْعُرَاءِ ٢١٨/٢

وغيرهم مفترقون يوم القيامة، والأول أظهر^(١).

(٣) إنا سدت مسده واو المصاحبة:

ومنه قوله تعالى: ﴿فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾^(٢). قوله ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ سد مسد الخبر عد الكوفيين لأن الواو بمعنى (مع) والتقدير: فإنكم مع ما تعبدون، وهو الطاهر عند الزمخشري^(٣) وعندني في هذه المسألة، والخبر عند البصريين محذوف وحبوا أي: مهروبا^(٤)، والترجيح بين المذهبين مبسوط في مطلق النحو^(٥).

(٤) فيما ظاهره أنه الخبر على زيادة حرف العطف:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ كَهَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ. وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْعَادِ يَظْلَمْ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾^(٦).
في خبر (إِنَّ) أوجه:

أ - أن يكون قوله ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ على زيادة الواو، وهي مسألة لا تصح إلا على المذهب الكوفي والأخفش^(٧)، وهو مذهب مرغوب عنه عند أبي حيان.

ب - أن يكون محذوفاً دل عليه جواب الشرط في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدْ

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن ٩٣٦/٢، حاشية الشهاب، ٢٨٧/٦، مشكل إعراب القرآن ٩٣/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ١٧١/٢.

(٢) الصافات: ١٦١.

(٣) انظر الكتاب: ٣٥٥/٣.

(٤) انظر: حاشية الشهاب ٢٨٩/٧، البحر المحيط: ٣٨٧/٧.

(٥) انظر: شرح التصريح على التوضيح ١٨٠/١، معجم الهولع (محقق عد المال سلم)، ٤٣/٢، شرح الرصعي على الكافية ١٠٨/١.

(٦) الحج: ٢٥.

(٧) انظر معني اللب (محقق محي الدين عبد الحميد) ٣٦٢/٢.

فيه بإلحاد ظلم نُذِقَهُ من عذابِ أليم﴿، والتقدير: إِنَّ الذين كفروا معذبون، أَوْ خَبِرُوا أَوْ هَلَكُوا، وهو تقدير ابن عطية^(١)، والتقدير عند الزمخشري^(٢)، نُذِيقُهُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ، فيكون قوله ﴿وَيَصْنَعُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ معطوفاً على ﴿كُفِرُوا﴾ صلة الموصول على أنه مؤول بالماضي أي: إِنَّ الذين كفروا وَصَلُّوا، ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف أي: وهم يصنعون على أَنَّ الجملة حالية، ولا ضرورة تدعو إلى تكلف تقدير مبتداً.

جـ - أَنَّ يكون قوله ﴿يُذِيقُهُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾، وهو قول الزجاج^(٣)، وقد غَلَطَ فيه أبو جعفر الحاسي لَأَنَّ ما جعله خبراً هو جواب الشرط! وعليه فيبقى الشرط بغير جواب^(٤)

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَظُونَ عِلْمَنَا...﴾ إِنَّ لَدِينِ كُفِرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّ لَكُنَّا عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ، ما يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرَّسَلِ مِنْ قَبْلِكَ...﴿^(٥)، اختلف المحويون في خبر (إِنَّ) الثانية، فذهبوا فيه مذهبي.

١ - أَنَّ يكون مذكوراً، ومنه خلاف أيضاً، فيجوز أَنَّ يكون قوله ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ﴾ على حذف الرابط، أي لا يأتيه الباطل مِنْهُمْ، وهو اختيار أبي حبان^(٦)، ويجوز أَنَّ يكون الرابط (أَل) على قول الكوفيين، وهو قول

(١) انظر: البحر المحيط: ٣٦٢/٦.

(٢) انظر الكشاف: ١٠/٣.

(٣) انظر تفسير القرطبي: ٣١/١٢.

(٤) انظر البيان في إعراب القرآن: ٩٣٨/٢، الكشاف: ١٠/٣، حاشية الشهاب: ٢٩١/٦.

البيان في قريب إعراب القرآن: ١٧٢/٢ - ١٧٣، مشكل إعراب القرآن: ٩١/٢ - ٩٥.

تفسير القرطبي: ٣١/١٢، معاني القرآن للزجاج: ٢١/٢، البحر المحيط: ٣٦٢/٦.

(٥) صلب ٤٠ - ٤٢.

(٦) انظر: البحر المحيط: ٥٠٠/٧.

عبد عبد ابن هشام^(١) لأن ما عد خيراً من حملة ﴿وإنه لكتاب عزيز﴾.
ويحور أن يكون قوله ﴿ما يُقال لك..﴾ على حذف العائد أيضاً أي
ما يُقال لك في شأنهم.

ويحور أن يكون قوله ﴿لما جاءهم﴾ على تقدير: لما جاءهم كفروا به،
ويظهر لي أن في هذا القول حذف جملة جواب ﴿لما﴾ على أنها حرف وجود
لوجود أو حرف وجوب لوجوب عبد بعض النحويين^(٢).

وأجاز أبو القاسم الزمخشري^(٣) كما يفهم مما في (الكشاف) وكما فهمه
ابن هشام^(٤) وغيره من كلامه أن يكون قوله ﴿إن الدين كفروا﴾ بدلاً من
﴿إن الذين يُلجِدُونَ في آياتنا..﴾ على أن الخير قوله ﴿لا يَحْفَونَ عليا﴾.

وأجاز أبو عمرو بن العلاء^(٥) أن يكون قوله ﴿أولئك يُبَادُونَ مِن مَّكانٍ
بعيد﴾^(٦)، وذكر الحوفي^(٥) أن هذا القول مردود بطول الفصل.

وذكر بعض نحاة الكوفة أن الخير قوله ﴿وإنه لكتاب عزيز﴾ على زيادة
الواو، ولأظهر أن تكون الواو للحال لأن الجملة اسمية كما في (البحر
المحيط)^(٥).

ب - أن يكون غير مذكور، وفي تقديره خلاف فيجوز أن يكون
تقديره: لما جاءهم كفروا به، فحذف ﴿كفروا به﴾، وهو مروي عن عمرو
بن عبد، وقد استحسنه عيسى بن عمر. ويجوز أن يكون معانيدون أو

(١) انظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٧١٢.

(٢) انظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٣٦٩.

(٣) انظر الكشاف: ٤٥٥/٣.

(٤) انظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٧١٢.

(٥) انظر البحر المحيط ٥٠٠/٧.

(٦) الآية ٤٤.

هالكون، وأن يكون: يخلدون في النار^(١)، وهو قول الكسائي كما في (البحر المحيط)^(٢).

(٥) فيما فيه حرفان ناسخان متخير عن الثاني منهما:

ومنه قوله تعالى: ﴿أَيُّدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنتُمْ تَرَاباً وَعِظَاماً أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ﴾^(٣): للنحويين في تخريج قوله ﴿إِنَّكُمْ مُخْرَجُونَ﴾ أقوال:

أ - أن يكون ﴿أنكم﴾ الثانية بدلاً من الأولى، وفي الكلام معنى التوكيد، فيكون خبر (أن) الأولى محذوفاً لدلالة خبر الثانية عليه أي: أَيُّدُكُمْ أَنْتُمْ تُبْعَثُونَ إِذَا مِتُمْ، والخبر المحذوف عامل في ﴿إذا﴾، وهو قول سيويه^(٤). وقد حمل أبو علي الفارسي^(٥) قول سيويه، على وجهين، أحدهما: أن يكون في الكلام حذف مضاف. أي: أَيُّدُكُمْ أَنْتُمْ إِخْرَاجُكُمْ إِذَا مِتُمْ، فيصح الإبدال، فيكون الخبر الظرف ﴿إذا﴾ لأن ظروف الزمان لا تكون أعباراً عن الجثث، والوجه الآخر أن يكون خبر (أن) الأولى محذوف.

ب - أن يكون (أن) الثانية توكيداً للأولى على سبيل التكرير، وعليه فيكون قوله ﴿مُخْرَجُونَ﴾ خبراً لـ (أن) الأولى، وهو العامل في الظرف (إذا)، وهو قول أبي العباس المبرد^(٦) والجزمي والفراء. وفي المسألة خلاف بين المبرد وسيويه بسطه الأستاذ محمد عبد الخالق عصيمة في

(١) انظر تفسير القرطبي: ٣٦٧/١٥، البيان في تفسير القرآن ١٢٩/٩، معاني القرآن شعراء ٩/٣، مشكل إعراب القرآن. ٢٧٣/٢، البيان في غريب إعراب القرآن. ٣٤١/٢

(٢) انظر البحر المحيط: ٥٠ / ٧

(٣) المؤمنون ٣٥.

(٤) انظر الكتاب (مطبعة بولاق): ٤٦٧/١

(٥) انظر الأشاء والظائر ٣٩٠/٣

(٦) انظر: المقتضب ٢٥٦/٢ - ٢٥٧.

حواشيه على (المقتضب)^(١).

ووهم السحلاوي^(٢) (في سمر السعادة) في المسائل العشر التي سألها أبو ررار الملقب بملك السحاة (المسائل العشر المتعيات إلى الحشر) في أن أبا العباس المبرد ومن تبعه جعلوا المصدر المؤول من (أن) الثانية وما في حيزها مرفوعاً على الالتقاء، وخبره الطرف (إذا)، والجملة الاسمية في موضع الخبر لـ (أن) الأولى، والتقدير: أَيْبِذْكُمْ أَنْكُمْ إذا متم إخراجكم كقولنا: أَيْبِذْكُمْ أَنْكُمْ يوم الجمعة إخراجكم، وهو مذهب بين عدة لا يحتاج فيه إلى خبر محذوف، ولعل ما في المقتضب يرد هذا الوهم فإما ما قبل في الآية التي ذكرنا قبل سوى القول الذي اخترناه، وهي ﴿أَيْبِذْكُمْ أَنْكُمْ إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ﴾، فَإِنْ يَكُونُ ﴿أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ﴾ مرتفعاً بالطرف كأنه في التقدير: أَيْبِذْكُمْ أَنْكُمْ إذا متم إخراجكم، فهذا قول حسن جميل^(٣) ويظهر لي أن ما نسب السحلاوي إلى أبي العباس المبرد أظهر الأقوال وأقلها تكلفاً، وهذا القول المنسوب وهما إلى المبرد ذكره الزمخشري^(٤) وعده تخريباً سهلاً لا تكلف فيه.

ج - أن يكون المصدر المؤول من ﴿أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ﴾ مرفوعاً بفعل محذوف أي: يحدث إخراجكم، وعليه فالجملة الشرطية في موضع رفع خبر لـ (أن) الأولى، ويكون جواب الشرط ذلك الفعل المحذوف، ويجوز أن يكون الفعل المحذوف وفاعله في موضع رفع على خبر (أن) الأولى^(٥).

(١) انظر المقتضب: ٣٥٦/٢، حاشية رقم (٣).

(٢) انظر الأشباه والنظائر في النحو: ١٨٩/٢.

(٣) المقتضب: ٣٥٧/٢.

(٤) انظر الكتاب: ٣٦/٣.

(٥) انظر البيان في إعراب القرآن: ٩٥٣/٢، البيان في تفسير القرآن: ٣٢٤/٧، المحرر=

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَيْتِهِمَا قُتِلُوا ثُمَّ جَاهَلُوا وَصَبِرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١): الظاهر في خبر (إِنَّ) الأولى أَنْ يكون قوله ﴿لِلَّذِينَ هَاجَرُوا...﴾، وهو قول الرمخشري^(٢)، وذهب أبو البقاء^(٣) إلى أَنَّهُ قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، وأنَّ (إِنَّ) الثانية واسمها تكرير للأولى على سبيل التوكيد، وعليه ينبغي أَنْ يكون خبر الأولى قوله ﴿لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. وأجاز قوم أَنْ يكون خبر الأولى مقدرًا دلَّ عليه خبر الثانية، وقد رثه أبو حيان^(٤) لأنَّ فيه إلغاء حكم الأولى وجعله للثانية، وهي مسألة أجازها الشهاب^(٥)، ويكون قوله ﴿لِلَّذِينَ...﴾ على قول أبي البقاء متعلقًا بـ ﴿لَغَفُورٌ﴾، ويجوز أَنْ تكون اللام للتيسير أي: أعني للذين هاجروا.

(٦) فيما فيه عطف اسم على اسم (إِنَّ) بحرف العطف (أو) أو الواو.
ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوْ يَتَأَكَّمْ لَعَلِّي هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٦):
خبر (إِنَّ) و ﴿أَوْ يَتَأَكَّمْ﴾ هو: قوله ﴿لَعَلِّي هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾، ولا ضرورة تدعو إلى تقدير محذوف، لأنَّه لو كان ما بعده غير معطوف لوجب التقدير.

المحيط ٤١٤/٦، حاشية الشهاب ٣٣٠/٦ معاني القرآن للعزالي ٢٣٤/٢، الكشاف ٣١/٣، تفسير القرطبي ١٢٢/١٢، البيان في غريب إعراب القرآن ١٨٣/٢، مشكل إعراب القرآن: ١٠٧/٢ - ١٠٩، الأشياء والنظائر في النحو: ١٨٩/٣.

(١) السجل: ١١٠

(٢) انظر: الكشاف: ٤٣٠/٢

(٣) البيان في إعراب القرآن. ٨٤٨ / ٢

(٤) انظر: البحر المحيط ٥٤١/٥

(٥) حاشية الشهاب. ٣٧٤/٥

(٦) مآ ٢٤

ودهب ميسويه^(١) إلى أن في الكلام حذف خبر الثاني، وذهب المبرد^(٢) إلى أن المحذوف خبر الأول، وأوجب أبو البقاء حذف أحدهما^(٣).

ومن ذلك قراءة أبي الشاذة: ﴿قَالُوا إِنَّكَ لَوْ أَنْتَ يَوْسُفُ...﴾^(٤):
المراءة محمولة عند ابن جني^(٥) على حذف خبر (أن) أي: أإنك لسفير يوسف لو أنت يوسف، وتقدير الكلام عند الزمخشري^(٦): أإنك يوسف لو أنت يوسف، فحذف الأول لدلالة الثاني عليه.

ومن العطف بالواو قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾^(٧):
يجوز في موضع (أخي) ستة أوجه من الأعراب:

- أ - أن يكون معطوفاً على (نفسي)، وهو الظاهر في هذه المسألة.
- ب - أن يكون منصوباً عطفاً على اسم (إن) على أن الخبر محذوف أي: وإن أخي لا يملك إلا نفسه.
- ج - أن يكون مرفوعاً عطفاً على موضع اسم (إن) لاستكمالها الخبر.
- د - أن يكون مرفوعاً على الابتداء وخبره محذوف كما مر.
- هـ - أن يكون مرفوعاً عطفاً على الصبر المستر في ﴿أَمْلِكُ﴾.
- و - أن يكون مجروراً عطفاً على الياء في (نفسي)، وهو من عطف

(١) انظر الكتاب (مطبعة بولاق) ٣٥٦/٢، وانظر مشكل إعراب القرآن، ٢٠٩/٢.

(٢) انظر: مشكل إعراب القرآن: ٢٠٩/٢، البحر المحيط: ٢٨٠/٧.

(٣) انظر البيان في إعراب القرآن ١٠٦٨/٢، وانظر: حاشية الشهاب، ٢٠٢/٧، نصير

القرطبي: ٢٩٩/١٤، معاني القرآن للمرأة: ٣٦٢/٢، الإصناف في مسائل الخلاف

١٩٠/١

(٤) يوسف: ٩٠.

(٥) انظر المحاسب في قيس وجوه شواذ القراءات: ٣٤٩/١.

(٦) انظر الكشاف، ٣٤١/٢ وانظر البحر المحيط: ٣٤٢/٥.

(٧) المائدة: ٢٥.

لاسم الظاهر على الضمير المتصل المجرور^(١).

(٧) فيما ظاهره العطف على موضع اسم (إن) أو على موضعها واسمها

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّاشُونَ
وَالنَّصَارَىٰ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ...﴾^(٢) أي: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا
يُرْحَمُونَ^(٣).

ومن ذلك قراءة أبي عمرو من السبعة: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى
النَّبِيِّ﴾^(٤) برفع ﴿وَمَلَائِكَتَهُ﴾ حملاً على موضع اسم (إن) على قول الكوفيين
وهو الظاهر، وهي مسألة لا تصح عند الفراء إلا في الاسم مخفي الإعراب،
ولا تصح عند البصريين قبل تمام الخبر، وعليه فالخبر محذوف عنهم،
أي: إِنَّ اللَّهَ يُصَلِّي وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ^(٥).

(١) انظر: الدر المنصور ورقة ١٩٣٥، البيان في عرب إعراب القرآن: ٢٨٨/١، البحر
المحيط: ٤٥٧/٣، الكشف: ٦٠٥/١، مشكل إعراب القرآن ١/٢٢٥، تفسير القرطبي
١٢٨/٦، معاني القرآن للرجاج: ١٨٠/٢، حاشية الشهاب: ٢٣١/٣، وانظر شرح
الاشموني على ألفية ابن مالك: ١٤٣/٨.

(٢) المائة: ٦٩.

(٣) انظر ما في هذا البحث من حمل على الموضع الصحيح: ١٢١٥.

(٤) الأعراب: ٥٦.

(٥) انظر: البحر المحيط ٢٤٨/٧، تفسير القرطبي ١٢٢٢/١٤، الكشف: ٢٧٢/٣، معي
الليب (نحوي ملزوم الملوكة ورميله) ٧٩١.

حذف الفاعل ونائبه

جاء في (شرح التصريح على التوضيح)^(١) أَنَّ الفاعل يطرد حذفه في أربعة مواضع: في باب نائب الفاعل، وفي الاستثناء المفرع نحو: ما قام إلا هذ، وفي (أفعل) بكسر العين في التعجب إذا دلَّ عليه متقدم كقوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾^(٢)، وفي المصدر كقوله تعالى: ﴿أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا ذَا مَقَرَّةٍ﴾^(٣).

وقال الزرقاني بقي عليه موضع خلس وهو فاعل فعل الجماعة المؤكد بالنون، وفاعل فعل المحاطبة المؤكد بالنون. وقال الشيخ بس الحمصي بقي موضع سادس، وهو إذا قام مقامه حالان نحو: فَتَلَقَّهَا رَجُلٌ «رَجُلٌ»، ولأصل: فَتَلَقَّهَا الرَّاسُ رَجُلًا رَجُلًا، فحذف الفاعل وأقيم الحالان مقامه وصارا كالشيء الواحد. وسابع وهو نحو: ما قام وَقَعْدٌ إِلَّا زَيْدٌ لَأَنَّهُ مِنْ لَحْدَفٍ لَا مِنَ التَّارَعِ لَأَنَّ الإِضْمَارَ فِي أَحَدِهِمَا يُفِيدُ الْمَعْنَى لِقْتَضَائِهِ نَفْيَ الْفَعْلِ عَنْهُ، وَإِنَّمَا هُوَ مَنْفِي عَنْ غَيْرِهِ مُبَيَّنٌّ لَهُ.

ودهب السيوطي^(١) إلى أَنَّ المصدر يتحمل الضمير لَأَنَّهُ يُؤَوَّلُ بِمَشْتَقٍ، وهو عد الكوفيين مشتق.

(١) انظر ٢٧٢/١

(٢) مريم، ٣٨

(٣) البلد، ١٤ - ١٥

ودكر السيوطي^(١) في (الأشياء والنظائر) أنَّ الفاعل إذا لاقى مأكلاً كقولنا: اصربوا القوم أو: اضربى العموم يُحذف.

وقد أحاز الكسائي حذف الفاعل في غير ما مر، ورجحه السهيلي واس مضاء^(٢).

ودكر السيوطي وغيره^(٣) أنَّه ورد مواضع ظاهرها حذف الفاعل في غير ما مر، وعمر ذلك بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتٍ لِيَسْجُتَهُ حَتَّىٰ حِينٍ﴾^(٤).

وبعد فسأحاول في هذا البحث أن أنتهي بالاستقصاء الشامل لكل ما في التنزيل من شواهد محمولة على حذف الفاعل إلى المواطن التي حذف فيها وهي ما يلي:

- (١) فيما أضيف فيه المصدر إلى مفعوله.
- (٢) في صيغة التمجيد (أفعل به) إذا دلَّ عليه متقدم.
- (٣) حذف فاعل اسم المفعول (هيات) في أحد التأويلات.
- (٤) حذف فاعل أفعال المدح والذم وما يعمل عملها.
- (٥) حذف نائب الفاعل تجنباً للتكرير في أحد التأويلات.
- (٦) حذف الفاعل العامل في الطرف في أحد التأويلات.

(١) انظر الأشياء والنظائر ٦٣/٢، وانظر في حذف الفاعل: إعراب القرآن المحيد ورقة ٣٠٠، البرهان في علوم القرآن: ١٤٣/٣ شرح السفضل لابن يعيش: ١٤٨/٧، همع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٥٥/٢.

(٢) انظر شرح التصريح على التوضيح: ٢٧٢/١، همع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٥٥/٢.

(٣) يوسف ٢٥.

(٧) صحة حذف الفاعل في مواطن أنكرها جمهور المحويين.

(٨) في فعل الجماعة والمخاطبة غير معتل الآخر بالالف والمؤكد

بالتون

(١) فيما أضيف فيه المصدر إلى مفعوله:

ويشيع هذا الحذف في التنزيل في مواطن كثيرة، ويكاد يكون أكثر هذه المواطن شيوعاً وأطرافاً، ومن ذلك قوله تعالى: «يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي أَذْيِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ...»^(١) أي: حَفَرَهُمُ الْمَوْتَ^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: «وَنَسِخَ بِحَمِيدِكَ...»^(٣) أي: بِحَمْدِكَ إِيَّاكَ^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: «وَإِنْ مَهَا لِمَا يَهْطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ...»^(٥) وقد جاء في التنزيل مواطن يعمم بها أن المصدر إما أن يكون مضافاً إلى المفعول وإما أن يكون مضافاً إلى الفاعل، ومن ذلك قوله تعالى: «لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ...»^(٦): «ذِكْرُكُمْ» مصدر مضاف إلى المفعول والفاعل محلوف أي: ذكرنا إليكم، ويجوز أن يكون العكس^(٧).

(١) البقرة: ١٩.

(٢) البقرة: ٣٠.

(٣) انظر الدر المنثور ورقة ٢٠٨، حاشية الشهاب ١٧٢/٢، البحر المحيط ١٤٣/١.

(٤) البقرة: ٧٤ وانظر شواهد أخرى: البقرة: ١٦٤، ١٦٥، ١٦٧، ٢٢١، ٢٢٦، ٢٣٥، آل

عمران: ١٠٨، النساء: ٧٧، ١٤٧، ١٤٨، المائدة: ٢، ٨٩، ٩٥، الأعراف: ١٤٧،

الرعد: ١٤، المحل: ٩١، مريم: ٤، ٤٨، ٨٢، طه: ٢٠، الأنبياء: ١٠، ٧٣، ١٠٤،

الحج: ١، ٣٢، النور: ٢٤، ٣٧، الصافات: ٦، ص: ٢٤، ٥٨، ٦٣، ٧٧، الصافات: ٢٤،

٤٥، قروم: ٣، ٤٧، الحج: ٢٣، ٣٢، ٤٦، فصلت: ٤٩، الشورى: ٤١، الدخان: ٣٢،

المجادلة: ٤، طه: ١٣

(٥) الأنبياء: ١٠

(٦) انظر التبيان في إعراب القرآن ١٧٥/٢

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ نَحْصِكُمْ
بَعْضًا..﴾^(١) ﴿دُعَاءٌ﴾ مصدر مضاف إلى الفاعل وعليه فالمفعول محذوف
أي . دعاء الرسول إليكم ، ويجوز أن يكون مضافاً إلى المفعول على أن
الفاعل محذوف أي دعاءكم الرسول^(٢)

(٢) في صيغة التمجيد (أقبل به) إذا دل عليه متقدم:

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَوْا لَهُ غِيبُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ..﴾^(٣) في صيغة (أقبل به) ثلاثة مذاهب:

(١) أن تكون الباء مزیدة عند سيوبه^(٤) والهاء عائدة على لفظ الجلالة ،
والتقدير أبصر الله أي . صار ذا بصيرة ، ثم نُقِلَ إلى صيغة الأمر ، فبرز
الضمير لزيادة الباء أو لعدم لياق الصيغة به ، فيكون فاعل ﴿وَأَسْمِعْ﴾
على هذا المذهب محذوفاً ، وهي مسألة لا تصح إلا على مذهب
الكسائي والحقوقي وابن عطية ، وقيل إنه حذف لملازمته الجر ، والفعل
قبله في صورة ما يكون فاعله مضمراً ، والجار والمجرور في موضع
المفعول به ، ولذلك حذف لأنه أشبه الفصلة ، وهو تعليل يعرّز مذهب
الفائلين بحذفه .

وذهب ابن مالك^(٥) إلى أن الجار حذف ثم استتر الضمير في المص

(١) السور: ٦٣

(٢) انظر حاشية الشهاب: ٤٠٢/٦ ، البيان في إعراب القرآن ٩٧٩/٢ ، وانظر شواهد أخرى
البررة: ١٦٤ ، العمادة ٢ ، المحج: ٢٢ ، النور: ٧٧ ، السجدة ٢٣ ، الصافات: ٥٦ ، ص

٤٦ ، ٣٢

(٣) الكهف: ٢٦ .

(٤) انظر في هذه الصيغة الكتاب (محقق عبد السلام عارون) ٩٧/٤

(٥) انظر حاشية الشهاب ١٥٨/٦

لدلالة الأول عليه، وعليه فلا حذف في الكلام. وقيل إنَّ الفاعل لو كان مستتراً لبرز في الشية والجمع والتأنيث^(١). وقيل إنَّ الباء الزائدة هذه لا يجوز حذفها إلا مع (أَنَّ) و(أَنْ)^(٢).

(ب) أن يكون الفاعل مضمرًا لأنَّ الصيغة أمر، فيكون الجار والمجرور في موضع المفعول به على أنَّ الباء للتعدية، وهو قول الفراء والرجاح والرمخشري وابن خروف وابن كيسان، ويظهر لي أنَّ هذا الوجه بعيد عن التكلف، وصيغة (أَفْعِلْ) تعزُّزه.

(ج) أن يكون الفاعل ضميراً مستتراً على أنَّ الهمزة للتعدية والباء زائدة^(٣). ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ...﴾^(٤). لقول فيها مثل سابقتها^(٥).

(٣) حذف فاعل اسم الفعل (هيهات) في أحد التأويلات:

ومن ذلك قوله تعالى ﴿هيهات هيهات لما تُوعَدُونَ﴾^(٦).

للتحويين^(٧) في أسماء الأفعال ثلاثة مذاهب:

(أ) أن يكون (هيهات) وغيره من أسماء الأفعال لا موضع لها من الإعراب، وهو قول الأخفش وكثير من النحويين.

(١) انظر معجم الفوائد (تحقيق عبد السلام ماسم): ٢٥٧/٥.

(٢) انظر حاشية الشهاب ٩٤/٩، تفسير القرطبي ٣٨٨/١٠، البيان في إعراب القرآن ١٠٦/٢، شرح التصريح على التوضيح: ٨٨/٢، شرح فرضي على الكافية: ٣١١/٢.

(٣) مريم ٣٨.

(٤) انظر أيضاً البيان في إعراب القرآن: ٨٧٥/٢ حاشية الشهاب: ١٥٨/٦ البيان في إعراب القرآن: ١٢٦/٢.

(٥) المؤمنون ٣٦.

(٦) انظر حاشية البيان على شرح الأشموني: ١٩٦/٣ وانظر شرح التصريح على التوضيح ١٩٦/٢، المنقب ٢٠٥/٣.

(ب) أَنَّ تكونَ في موضع نصب بفعل مضمَر، وهو قول المازني، وذكر الأشموني^(١) أَنَّ هذين المذهبين متقولان أيضاً عن سيويه وأبي علي الفارسي.

(ج) أَنَّ تكون في موضع رفع على الابتداء وأغناها مرفوعها عن الخبر وفاعل (هيهات) يجوز أَنْ يكون مضمراً راجعاً على البعث واللام للنسيب، وأجاز ابن عطية أَنْ يكون الفاعل محذوفاً أي نَعَدَ الوجودَ لما تُوعَدُونَ، وهو ليس بحيد عند أبي حيان^(٢).

ويجوز أن تكون اللام زائدة والفاعل الاسم الموصول (ما) أي. نَعَدَ ما تُوعَدُونَ من البعث، وذكر ابن جني^(٣) أن زيادة اللام لم تُعْهَد في الفاعل.

(٤) حذف فاعل أفعال المدح والذم وما يعمل عملها:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿بَشِّرْ مَثَلُ الْفُؤَادِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾^(٤): أحاز ابن عطية أَنْ يكون فاعل (بشّر) محذوفاً^(٥).
ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الدِّينِ آمَنُوا...﴾^(٦). فاعل ﴿كَبُرَ﴾ ضمير مستتر، وذكر الحوفي أَنَّ التقدير: كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ جَدُّهُمْ،

(١) انظر حاشية الصان على شرح الأشموني ١٩٦ / ٣ وانظر شرح التصريح على التوضيح ١٩٦/٢، المختضب: ٢٠٥/٣

(٢) انظر البحر المحيط: ٤٥/٦، وانظر التبيان في إعراب القرآن ٩٥٤/٢، معجم النيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٢٩٣، ٨٣٨، حاشية الشهاب ٣٣٠/٦، البيان في غريب إعراب القرآن ١٨٤/٢، مشكل إعراب القرآن ١٠٩/٢

(٣) انظر المختضب في نيب وجوه شواهد القراءات ٩٢/٢.

(٤) الصفحة ٥

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف التمييز الصفحة ٣٢٩

(٦) غافر ٣٥

على حذف الماعل، وهو عند أبي حيان من تفسير المعنى لا تفسير الإعراب، ولعل ما يعزر قول أبي حيان أن النحويين لم ينسوا إلى الحوفي^(١) هذا القول إن قلنا عودتهم إلى مؤلفه، ولكن هذا يرثه أنهم لم ينسوا إلى ابن عطية حذفه أيضاً، وقد مر أنه ممن يجيزون ذلك.

(٥) حذف نائب الفاعل تجباً للتكرير في أحد التأويلات:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا﴾^(٢). ذكر ابن جني أن مفعول ﴿يُقْضَىٰ﴾ محذوف: والمفعول محذوف أي: لا يُقْضَىٰ عليهم الموت، وحسن حذفه لأنه لو قيل لا يُقْضَىٰ عليهم الموت فيموتون كان تكريراً يعني من جميعه بقضه، ولا توكيد أيضاً فيه، فيحتمل لفظه، وعلى كل حال فقد بينا في كتابنا هذا وفي غيره حسن حذف المفعول لدلالة الكلام عليه وأنه لا يصدر إلا عن فصاحة عذبة^(٣) ولعل ما سماه مفعولاً هو نائب الماعل الذي ذكر أنه محذوف إلا إذا حملنا كلامه على أن الحذف بمعنى الإضمار.

(٦) حذف الفاعل العامل في الظرف في أحد التأويلات:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَتَعَمَّكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾^(٤). ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى لا يصح أن يكون بدلاً من ﴿اليوم﴾ لاختلاف الزمانين، ولا يصح أن يعمل فيه ﴿يَتَعَمَّكُمُ﴾ لأنه لا يصح أن يعمل في معمولين ظرفين، أو أن يعمل فيه ﴿مُشْتَرِكُونَ﴾ لأن معمول خبر

(١) انظر البحر المحيط، ٤٦٤/٧، ولفظ الكشاف، ٤٦٧/٣.

(٢) طبر: ٣٦.

(٣) المحض في مبن وجوه شواذ القراءات، ٢٢٠/٢.

(٤) الرحرف، ٣٩.

الأحرف الناصحة لا يصح أن يتقدم عليه كما في (مغنى اللبيب)^(١) ولأن المعنى لا يصح لأن المراد اشتراكهم في الآخرة لا في زمن ظلمهم، وعليه دلالة لا بد أن تكون مسرحاً للتأويلات، فمن النحويين من ذهب إلى أن الآخرة والدينا متصلتان، وهما في حكم الله سواء، فكان اليوم ماضٍ أو كأن ﴿إِدْ﴾ مستقلة، وعليه يصح الإبدال، وهو قول ابن حنبل^(٢) وأبي القاسم الرمحي^(٣).

وقيل إن (إِدْ) ظرف معمول لفاعل محذوف أي: وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ ظَلْمُكُمْ أَوْ جَعْدُكُمْ.

ويجوز أن تكون (إِدْ) بمعنى (أَنْ) المصدرية أي: لَأَنْ ظَلَمْتُمْ فَيَكُون المصدر المؤول منها ومما في حيزها مجروراً بلام العلة المحذوفة وهو قول أبي البقاء^(٤).

وذكر ابن هشام^(٥) أنها ظرف مستعاد مه التعليل أو حرف بمنزلة لام العلة، والتقدير: لِأَجْلِ ظَلْمِكُمْ فِي الدُّنْيَا، ويظهر لي أنه أضمر (أَنْ) بعد هذه للام لأنه سك مصدرها منها ومما في حيزها والأظهر في هذه المسألة أن يكون العامل (يَنْفَعُكُمْ) من غير التفات إلى قول المانعين أن يعمل في معمولين طرفين.

(١) مغنى اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ١١٣، ١١٥، ٥٧٢

(٢) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ١١٥ - البيان في إعراب القرآن ١١٣٩/٢

(٣) انظر الكشاف: ٤٨٩/٣

(٤) انظر البيان في إعراب القرآن ١١٣٩/٢

(٥) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ١١٣، ١١٥، ٥٧٢، وانظر: البحر المحيط ١٧/٨، تفسير القرطبي: ٩/١٦، معاني القرآن للقرافي: ٣٤/٣، حاشية الشهاب: ٤٤٣/٧

(٧) صحة حذف الفاعل في مواطن أتكرها جمهور النحويين:

وحاء في التثنية موضع حملها بعض النحويين في أحد التأويلات على حذف الفاعل، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١): في فاعل ﴿تَبَيَّنَ﴾ وجهان:

(أ) أن يكون مضمراً يفسره سياق الكلام، والتقدير: فلما تبين له كيفية الإحياء، والتقدير عند أبي القاسم الزمخشري^(٢): فلما تبين له ما أشكل عليه.

(ب) أن يكون محذوفاً، وهو قول الكسائي، ويعزّزه أن الفاعل لا يصح أن يُضْمَرَ في الآية لأنه يُؤَدِّي إلى أن يكون إضماراً قبل الذكر^(٣).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(٤): ذكر أبو البقاء أن المصدر المؤول من (أن) وما في خيرها في موضع رفع على أنه اسم (كان)، وشبه الجملة من قوله (بإذن الله) في موضع الخبر، وذكر أن اللام في ﴿لِنَفْسٍ﴾ للثنين متعلقة بـ (كان) أو بمحذوف تقديره: الموت لِنَفْسٍ.

وذكر السمين الحلبي أن تقدير أبي البقاء السابق بعيد عن الصحة لأن (كان) الناقصة لا تعمل في غير اسمها وخبرها وأن اللام التي للبيين تتعلق بعمل محذوف وأن جعله ﴿لِنَفْسٍ﴾ يتعلق بمحذوف تقديره: الموت لنفسٍ فأميد لأنه ادعى حذف اسم (كان) الناقصة أو فاعلها إن كانت تامة. ولست أتفق مع السمين الحلبي فيما ذهب إليه لأن أبا البقاء ذكر أن المصدر

(١) البقرة: ٢٥٩

(٢) انظر الكشاف: ٣٩١/١.

(٣) انظر: الدر المنصور ورواه: ٩٢٩، البحر المحيط ٢٩٥/٢، حاشية الشهاب: ٢٣٩/٢.

(٤) آل عمران: ١٤٥

المؤؤل اسمها، ولعل ما ذهب إليه أبو البقاء هو أن اللام التي للنسب تتعلق باسم محذوف متدا أي . إرادتي لنفس ، ولعل ما يُعزَّز ما أذهب إليه ما جاء في (حاشية الدسوقي) . «ليس المراد تقدير العامل في اللام وإلا كانت لتعويه لأن الإرادة مصدر متعد بل المراد تقدير الكلام الذي فيه لام النسب أي حاصل معناه، وإرادتي متدا، و﴿لِزَيْدٍ﴾ متعلق باستقرار محذوف خبر، والجملة جواب لسؤالٍ مقلد، كأنه قيل: لِمَنْ تريد؟»^(١)

وأما تعلق اللام بـ (كان) في قول أبي البقاء فعالب ظني أنه بمنزلة يُجَوِّرون تعلق مثل هذه اللام بالمعل قبلها، وهو قول نُبِت أيضاً إلى ابن الحاجب^(٢).

وذكر بعض النحويين أن (كان) زائدة فيكون قوله ﴿أَنْ تَمُوتَ﴾ مبتداً خبره ﴿لِنَفْسٍ﴾.

وذكر الزجاج أن التقدير . وما كانت نفسُ تَمُوتُ، ثم قُدِّمت اللام، فجعل ما كان اسماً لها وهو ﴿أَنْ تَمُوتَ﴾ خيراً لها، وما كان خبراً وهو ﴿لِنَفْسٍ﴾ اسماً لها، وهو تفسير معنى لا إعراب عند السمين الحلبي^(٣). والأظهر في هذه المسألة أن يكون المصدر المؤؤل اسم (كن) و﴿لِنَفْسٍ﴾ في موضع الخبر على أن قوله ﴿يَا ذِي الْقُرْبَى﴾ في موضع الحال^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ﴾ . فاعل (جاء) مصدر و﴿مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ﴾ في موضع الحال منه، وهو اعتبار أبي

(١) حاشية الدسوقي على المعنى ٣١٨/١

(٢) انظر الدر المنثور ورقة ١٤٢٧، وانظر البحر المحيط ٧٠/٣، البيان في إعراب القرآن

٢٩٧/١، معاني القرآن للزجاج ٤٨٨/١

(٣) الأنعام ٣٤

حيث^(١) وذكر الزمخشري^(٢) أن التقدير: ولقد جاءك من نيل العُرسين
بعضُ أسائهم وقصصهم، ويُفهم من هذا التقدير أن الفاعل محذوف، وهو
عند أبي حيَّان تفسير معنى لا تفسير إعراب^(٣).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسَجُنَّه
حتى حين﴾^(٤): في فاعل (بدا) ثلاثة أوجه:

(أ) أن يكون جملة قوله تعالى ﴿ليسجنته﴾ والتقدير: بدا لهم السُّجن،
وهو قول مسوب إلى سيبويه^(٥)، وذكر ابن هشام^(٦) أن المشهور في هذه
المسألة المسع مطلقاً، وقد أجازها هشام وتعلب مطلقاً، وأن سيبويه قبله
بكون الفعل قليلاً معلقاً عن العمل، وهو قول الفراء أيضاً، وقد غلط المبرد
سيبويه في هذه المسألة.

(ب) أن يكون ضمير المصدر الذي يدلُّ عليه (بدا) أي: بدا لهم بداء
أو رأي، وهو قول أبي العباس المرْد وأبي عثمان المارني وأبي القاسم
الرمحشري^(٧)، وذهب أبو حيَّان^(٨) إلى أنه ضمير يعود على (السجن)
المفهوم من قوله ﴿ليسجنته﴾، ويجوز في قوله ﴿ليسجنته﴾ على هذا القول
أن يكون في موضع المفعول لقول مصر أي: قالوا ليسجنته، وهو قول
المبرد، وأن يكون مفسراً للضمير المستتر في (بدا) وأن يكون جواباً لـ (بدا)
لأن العرب تحريها مجرى القسم، ويجوز أن يكون القسم مضمراً، وهو قول
الفراء.

(١) انظر البحر المحيط: ١١٣/٤.

(٢) انظر: البحر المحيط: ١١٣/٤، الثيان في إعراب القرآن: ٤٩٢/١.

(٣) يوسف: ٣٥.

(٤) انظر الكتاب (مطبعة بولاق) ٤٥٦/١ (تحقيق عبد السلام هارون) ١١٠/٣.

(٥) انظر محي القليب (تحقيق محمد محي القين عبد الحميد)، ٤٢٨/٢.

(٦) انظر الكشاف: ٣١٩/٢.

(٧) انظر البحر المحيط: ٣٠٧/٥.

(ج) أَنْ يَكُونَ مَحذُوفًا لَمْ يَبْعُضْ مِنْهُ شَيْءٌ أَيْ: بَدَأَ لَهُمْ رَأْيٌ^(١)

وَيَتَرَاءَى لِي قَوْلُ رَابِعٍ وَهُوَ أَنَّ تَكُونَ اللَّامُ الْمَفْتُوحَةُ وَمَا فِي حَبْرِهِا مَسْوُكًا مِثْلَهُمَا مَصْدَرٌ مُؤَوَّلٌ فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ عَلَى الْفَاعِلِ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾^(٢) أَيْ: بَدَأَ لَهُمُ السَّحْرَ

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ﴾^(٣) ﴿كَبِيرُهُمْ﴾ فَاعِلٌ ﴿فَعَلَهُ﴾، فَيَكُونُ ﴿هَذَا﴾ وَصْفًا أَوْ بَدَلًا مِنْهُ. وَقِيلَ إِنَّ الْكَلَامَ قَدْ تَمَّ عِنْدَ قَوْلِهِ ﴿فَعَلَهُ﴾، فَيَكُونُ الْفَاعِلُ مَحذُوفًا أَيْ: فَعَلَهُ مَنْ فَعَلَهُ، وَهُوَ قَوْلُ الْكَسَائِي، وَهُوَ عِنْدَ أَبِي الْبَقَاءِ بَعِيدٌ لِأَنَّهُ حَذَفَ الْفَاعِلَ لَا بِصُحٍّ وَقِيلَ إِنَّ الْمَاءَ عَاطِفَةً وَ(عَلَهُ) بِمَعْنَى لَعَلَّهُ، فَحُذِفَ اللَّامُ، وَهُوَ قَوْلُ الْفَرَّاءِ^(٤)، وَهُوَ قَوْلُ مَرْعُوفٍ عَنْهُ عِنْدَ السَّمِينِ^(٥) لِأَنَّهُ فِيهِ تَفْكِيكًا لِلنَّظْمِ.

وَبَعْدَ فَلَسْتُ أَتَّفَقُ مَعَ مَنْ يَسْعَى حَذْفَ الْفَاعِلِ لِأَنَّ مَا فِي التَّنْزِيلِ يَحْرُزُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ، وَلَا ضَيْرَ فِي حَذْفِهِ مِنْ غَيْرِ التَّغَاتِ إِلَى كَوْنِهِ عَمْدَةً لِأَنَّ الْمَبْتَدَأَ عَمْدَةٌ وَقَدْ أَجَازَ الْحَوِيُونَ حَذْفَهُ فِي مَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ.

(٨) فِي فِعْلِ الْجَمَاعَةِ وَالْمَخَاطَبَةِ غَيْرِ مَعْتَلٍ بِالْأَلْفِ وَالْمُؤَكَّدِ بِالنُّونِ:

وَيُشَبَّحُ فِي التَّنْزِيلِ حَذْفُ وَאו الْجَمَاعَةِ فِي فِعْلِهِمُ الْمُؤَكَّدِ بِالنُّونِ كَقَوْلِنَا:

(١) انظر في هذه المسألة: مجمع الهمومع (دار المعرفة للطباعة والنشر) ١٦٤/١ تسهيل بموائد وتكميل المقاصد: ٧٦، حاشية الشهاب: ١٧٦/٥، البيان في إعراب القرآن: ٧٢٢/٢، تفسير القرطبي ١٨٦/٩، مشكل إعراب القرآن: ٤٣٠/١، البيان في غريب إعراب القرآن: ٤١/٢

(٢) الأنعام: ١٢.

(٣) الأمل: ٦٣.

(٤) انظر معاني القرآن للفرَّاء ٢٠٦/٢.

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٢٦١/٦، وانظر البيان في إعراب القرآن: ٩٢١/٢، وانظر شاهدين

أخرين، الساء ٣٤، الأنعام ٩٤.

أَصْرُتْ بِصَمِّ الْبَاءِ، وَالْأَصْلُ: أَصْرِيوْتُ بِتَشْدِيدِ النُّونِ فَالتَّقَى سَاكِنَانِ الْوَاوِ
وَالنُّونِ الْمُدْغَمَةِ فِي آخِثِهَا، فَحُذِفَتِ الْوَاوُ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ^(١). وَالْقَوْلُ نَفْسَهُ
فِي فِعْلِ الْمُخَاطَبَةِ آتَى: أَصْرِيوْتُ بِكَسْرِ الْبَاءِ. وَالْقَوْلُ نَفْسَهُ فِي الْمَصَارِعِ

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا...﴾^(٢)

وَلَمْ يَرِدْ فِي التَّنْزِيلِ إِلَّا مَوْضِعٌ وَاحِدٌ مِنْ فِعْلِ الْمُخَاطَبَةِ، وَهُوَ قَوْلُهُ
تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا...﴾^(٣) عَلَى مَذْهَبِ السِّيَوطِيِّ فِي ذِكْرِهِ
لِلصُّورِ الَّتِي يَسْتَنِي فِيهَا حَذْفُ الْفَاعِلِ: «ثَالِثُهَا: فَاعِلُ فِعْلِ الْبَشَرِ لِمَوْثُتٍ أَوْ
لِجَمَاعَةٍ الْمُؤَكَّدِ بِالنُّونِ نَحْوُ: (لَتَلْبُوْنَ)^(٤)، ﴿وَلَمَّا تَرَيْنَ﴾^(٥)، فَإِنْ خَصِمِيرُ
الْمُخَاطَبَةِ وَالْجَمْعُ حَذْفُ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ^(٦)، وَلَسْتُ أَتَّبِعُ مَعَ السِّيَوطِيِّ
فِيمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَذْفِ بَاءِ الْمُخَاطَبَةِ مِنْ قَوْلِهِ ﴿تَرَيْنَ﴾ لِأَنَّ الْمَصَارِعَ
الْمُنْتَهَى بِالْأَلْفِ مَجْمَعٌ عَلَى حَذْفِ حَرْفِ الْعِلَّةِ فِيهِ، وَهِيَ مَسْأَلَةٌ لَمْ يَنْتَبِهْ
إِلَيْهَا الْمُحَقِّقُ، جَاءَ فِي (شَرْحِ التَّصْرِيحِ عَلَى التَّوْصِيحِ) مَا يَبْلِي: ﴿وَيُسْتَكْنَى
مِنْ ذَلِكَ الْأَصْلِ الثَّانِي أَنَّ يَكُونَ آخِرَ الْعَمَلِ الْمَصَارِعَ الْعَاكَّةَ (يَخْشَى) فَإِنَّكَ
تَحْذِفُ آخِرَ الْفِعْلِ. وَهُوَ الْأَلْفُ وَتَتَّى الْوَاوُ مَضْمُومَةٌ وَالْبَاءُ مَكْسُورَةٌ لِدَفْعِ
الْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ... وَآوِ الْجَمَاعَةِ فَتَقُولُ: يَا قَوْمِ اخْشَوْنَ بِضَمِّ الْوَاوِ، وَيَا
هَذَا اخْشَيْنَ بِكَسْرِ الْبَاءِ، وَالْأَصْلُ: اخْشِيوْنَ وَاحْشِيوْ، حُذِفَتِ الْضَمَّةُ

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح: ٢٠٦/٢

(٢) الأعراف: ٨٨ وانظر شواهد أخرى إبراهيم ١٣، الحل ٥٦، ٩٣، الإسراء ٤، طه
٧١، الأنبياء: ٤٦، المؤمنون: ٤٠، النور: ٥٣، المنكوت: ١٣، ٦١، لقمان: ٢٥،
الأحزاب: ١٥، طه: ٤٢، ص: ٨٨، الزمر: ٣٨، الزخرف: ٩، ٦١، ٨٧، المتح: ٢٧،
القلم: ١٧، نوح: ٢٣، الانشقاق: ١٩، التكاثر: ٨، الهرة: ٤

(٣) مريم: ٢٦

(٤) آل عمران: ١٨٦

(٥) مريم: ٢٦

(٦) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد الحامد سالم) ٢٥٥/٢ - ٢٥٦.

وانكسرة لاستثقالهما على حرف العلة، ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين، وهما الياء والواو في الأول والياءان في الثاني، وإن شئت قلت تحركت الياء فيهما وانفتح ما قبلها فقلبت ألفاً فحذفت ألف لالتقاء الساكنين وبقي التقاء الساكنين بين الواو والنون المدعومة في الأول وبين الياء والنون المدعومة في الثاني فلم يجر حذف الواو والياء لعلم ما يدل عليهما، وحركت الواو بما يناسبها، وهو الضم، وحركت الياء بما يناسبها وهو الكسر نخلصاً من التقاء الساكنين،^(١).

(١) شرح التصريح على التوضيح: ٢٠٦/٢

استار الضمير

لقد ألف ابن الأنباري^(١) في بيان الضمائر الواقعة في التثنية محلدين وأفرد صاحب (إعراب القرآن)^(٢) المنسوب إلى الزجاج باباً لإضمار المصدر لدلالة فعله عليه.

والضمير من حيث الاستار نوعان^(٣)، واجب الاستار وغير واجب، فالواجب هو الذي لا يخلفه ظاهر ولا ضمير منفصل، وغير الواجب هو الذي يخلفه الظاهر أو الضمير المنفصل.

ولقد دون النحويون مواضع وجوب استارها وهي^(٤):

(١) في أمر الواحد المخاطب نحو: اقرأ.

(٢) في المضارع المبدوء بهمزة المتكلم، أو بقاء المخاطب أو بنون المتكلمين أو المتكلم المعظم نفسه نحو: اقرأ، تقرأ، نقرأ.

(٣) في أفعال الاستثناء: ما خلا، ما عدا، حاشا، ولا يكون وليس.

(١) انظر: الإنقاذ في علوم القرآن: ٣٢٤/٢ البرهان في علوم القرآن: ١٢٤/٤

(٢) انظر: ٨٤٥/٣

(٣) انظر حاشية الصاد على شرح الأشموني ١١٢/١ . ١١٣ مع الهوامع (محقق عبد العال سالم) ٢١٤/١، شرح التسهيل: ١٣١/١

(٤) انظر حاشية الصبان على شرح الأشموني ١١٢/١ مع الهوامع (محقق عبد العال سالم) ٢١٤/١، الإنقاذ في علوم القرآن: ٣٣٤/٢، البرهان في علوم القرآن: ٤٢٤/٤، شرح التسهيل ١٣١/١

- (٤) في (فعل) التعجب نحو: ما أَلْحَسَ السماء.
- (٥) في (أفعل) التفضيل نحو: زيد أَفْضَلُ مِنْ عمرو.
- (٦) في اسم فعل ليس بمعنى الماضي نحو: نَزَالِي، وَمَه، وَأَف، وَصَه.
- (٧) في المصدر النائب عن فعله نحو: صَبِرًا.
- (٨) في فاعل (نعم) أو (بئس) أو ما يعمل عملها، إذا كان صميراً مَسْرُوعاً بالتمييز، وهي مسألة ليست صحيحة عند الصَّبَّان^(١).
- (٩) في الصفة الجارية على من هي له فعلاً أو غيره لأن بروره يومهم جرياتها على غير مَنْ هي له^(٢).
- (١٠) في فعل الغائب أو الغائبة المسبوق بالعائد عليه الصمير المستتر^(٣). ولهذه المواضع شواهد في التزويل.

(١) في أمر الواحد المخاطب:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿رَبِّ احْمِلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي...﴾^(٤)، وقوله: ﴿فَتَسُبُّ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَتُكِنُّ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾^(٥)، ﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾^(٦).

ولأنني لأميل في هذه المسألة إلى الاكتفاء بأن هذا الفعل للواحد المخاطب من غير التفات إلى تقدير الفاعل لأن المعنى بَيِّن.

(١) انظر حاشية الصبان على شرح الأشموني: ١١٢/١

(٢) انظر حاشية الصبان على شرح الأشموني: ١١٣/١

(٣) إبراهيم / ٤٠

(٤) الحجج / ٩٨.

(٥) الإسراء / ٨٠ وانظر شواهد أخرى إبراهيم / ٤٤، الحجر / ٤٩، الكهف / ١٠

(٢) في المضارع المبدوء بهمزة المتكلم أو بناء المخاطب أو بنون المتكلم المعظم نفسه أو المتكلمين:

ذكر ابن مضاء أنه لا ضرورة إلى إصغار الضمير في هذه المسألة لأن لهجرة والنون والتاء تقني عن الضمائر: «قيل: الأظهر أن دلالة المفعول على الفاعل لمطبة، ألا ترى أنك تعرف من الياء التي في (يعلم) أن الفاعل غائب مذكر ومن الألف في (أعلم) أنه متكلم، ومن النون أنهم متكلمون ومن التاء أنه مخاطب أو غائبة، ووقع الإشراك هنا كما وقع في (يعلم) وما أشبهه بين الحال والمستقبل، ويعرف من لفظ (علم) أن الفاعل مذكر وعلى هذا فلا ضمير لأن الفعل يدل بلفظه عليه كما يدل على الرمان فلا حاجة أن إلى إصغار...» (١).

وذكر الدكتور تمام (٢) حسان أن الاستار ليس فيه ما يشبه الكلام في الغيبيات والظنيات لوجود القرائن.

ولعل في حمل المسألة على ما ذهب إليه ابن مضاء إغناء عن ارتكاب التأويل من غير ضرورة لأن حروف المضارعة تدل على الفاعل.

ومما جاء في التذييل من المصارع المبدوء بالنون قوله تعالى: ﴿إِنْ يَقُولُ أَلَا عَتْرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ...﴾ (٣)، وقوله: ﴿قَالُوا يَا أُنَامَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ﴾ (٤)، وقوله: ﴿رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَعِ الرَّسُلَ...﴾ (٥).

(١) الرد على السحابة (تحقيق محمد إبراهيم الشاذلي) / ٨٣

(٢) نظر اللغة العربية معناها ومناها / ٢١٨، وانظر في الاستار دراسات مقالية في البحر العربي / ٧٦

(٣) هود / ٥٤

(٤) يوسف / ١٧

(٥) إبراهيم / ٤٤، وانظر شواهد أخرى. البحر / ١٥، المحل ٩٦، ٩٧، الكهف / ٤٨

ومن المبدوء بالهمزة قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾^(١)، وقوله: ﴿وَالَا تُصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْحَابُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^(٢)، وقوله: ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٣).

ومن المندوء بالناء قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾^(٤)، وقوله: ﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾^(٥)، وقوله: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تُلْجَأَ الْجِبَالَ طُولًا﴾^(٦).

(٣) في أفعال الاستثناء: ما خلا، ما عدا حاشا ولا يكون وليس^(٧):
ذهب الفراء^(٨) إلى أن (حاشا) فعل لا فاعل له، وذكر أبو حيان^(٩) أنه يمكن أن يقال ذلك في (حلا) و(عدا) وذهب غيرهما من الكوفيين^(١٠) والبصريين^(١١) إلى أن فاعلها ضمير واجب الاستتار.
ولم أقف في التزويل على موضع من ذلك.

(٤) في (أفعل) التمجيد نحو: ما أتحسن السماء:
ذهب الفراء إلى أن (أفعل) اسم لكونه لا يتصرف، وقد رده

(١) هود: ٥٤.

(٢) يوسف: ٣٣.

(٣) الحجر: ٣٩، وانظر شاهدين آخرين: مريم ٢٩، ٤٦.

(٤) إبراهيم: ٤٢.

(٥) الحجر: ٥٣.

(٦) الإسراء: ٣٧، وانظر شواهد أخرى. الإسراء: ٣٦، مريم: ٦٥، طه: ٦٥.

(٧) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم)، ٢/ ٢٨٩.

(٨) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم)، ٣/ ٢٨٦.

الحويون^(١) لأن (أفعل) فعل جامد غير متصرف فيه ضمير مستتر وجوباً،
ومما حاء في التثنية من ذلك قوله تعالى: ﴿قَبِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾^(٢)
يحوز في (ما) أن تكون استفهامية وأن تكون للتعجب^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾^(٤): يحوز في (ما) أن
تكون للتعجب، وأن تكون استفهامية فيها معنى التعجب، فتكون في موضع
رفع على الابتداء خبره الجملة الفعلية بعده، ويجوز أن تكون موصولة على
أن الخبر محذوف، ولا محروح إلى ارتكابه، وأجاز قوم أن تكون نافية، وهو
قول بعيد عند السمين الحلبي^(٥) وغيره.

ولأنني لأدعو في مثل هذه المسألة إلى تناسي الفاعل وإعماله لأنه لا
ضرورة تدعو إلى ارتكاب التلويل.

(٥) في (أفعل) التفضيل :

وهي مسألة تشيع في التثنية في مواضع كثيرة: ومن ذلك قوله تعالى:
﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾^(٦)، وقوله: ﴿مَادُّوا اللَّهَ كَذُكْرِكُمْ
آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدُّ ذُكْرًا﴾^(٧)، وقوله: ﴿وَالْيَمِينَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقُلِّ﴾^(٨).

(١) نظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٥٠ / ٥٤ . الإصناف في مسائل الخلاف

١٢٧ / ١

(٢) عيسى / ١٧

(٣) انظر : البحر المحيط: ٨ / ٤٢٨ ، مشكل إعراب القرآن . ٢ / ٤٥٨ ، البيان في إعراب
إعراب القرآن: ٢ / ٤٩٤

(٤) البصرة / ١٧٥

(٥) انظر : الدر المنصور ورقة / ٦٣٦ ، وانظر : البيان في إعراب القرآن: ١ / ١١٢ ، البحر
المحيط ١ / ٤٩٤ .

(٦) البصرة / ٧٤

(٧) البصرة / ٧٠٠

(٨) البصرة / ٢١٧ .

ولست أُنْفِق مع النحويين في هذه المسألة لأنه لا ضرورة إلى ارتكاب تقدير صحيح مستتر.

(٦) في اسم فعل ليس بمعنى الماضي نحو: نزال، ومّة وأف وصه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(١) وقوله: ﴿هَلُمُّ إِلَيَّ﴾^(٢) وقوله: ﴿قَالَتْ هَيْت لَكَ﴾^(٣)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَكُنَّ اللَّهُ يَسْطُرُ الرُّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾^(٤) في ﴿وَيَكُنَّ﴾ خلاف بين النحويين مسوط في مكانه ، ومن الأوجه الجائزة فيها أن تكون (وَيَ) اسم فعل والكاف حرف خطاب، والمصدر المؤول من (أَنْ) وما في حيزها في موضع نصب أو خفض بعد حذف لام العلة.

ولا ضرورة تدعو إلى تقدير ضمير في أسماء الأفعال لأن المعنى يدل عليه.

(٧) في المصدر النائب عن فعله :

ومن ذلك قراءة ابن أبي عملة الشاذة: ﴿وَقُولُوا جُحَّةً﴾^(٥) بالنصب، أي : حط جُحَّةً ويجوز أن تكون (حطة) منصوبة بـ(تقولوا)، وهو من باب قولك :

(١) الأبياء / ٦٧ ، وانظر الإسراء : ٢٣ ، الأحقاف : ١٧ .

(٢) الأحزاب / ١٨ ، وانظر الأنعام / ١٥٠ .

(٣) يوسف / ٢٣

(٤) القصص / ٨٢

(٥) انظر حاشية الصان على شرح الأشموني ٣٠ / ١٩٨ - ١٩٩ ، مضي الليب (تحقيق مازن المبارك وزميله) ، ٤٨٣ / حاشية الشهاب ٧ / ٨٨ ، المحتسب في تبيين وحجود شواد المراءات ١٥٥ / ٢ ، البحر المحيط ١٣٥ / ٧

(٦) القصة / ٥٨

قلت شعراً أو مثراً أو خطبة وهو الظاهر^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿وبالوالدين إحساناً﴾^(٢).

ومنه قراءة الشذوذ: «فقدية من صيام»^(٣) بالنصب^(٤).

ولا محوج إلى هذا الاستتار لأن المعنى يدل عليه

(٨) في فاعل (نعم) أو (بش) إذا كان ضميراً مفسراً بالتمييز.

أجاز الحويون^(٥) أن يكون فاعل (نعم) و(بش) وما يعمل عملهم ضميراً مستتراً مفسراً بتمييز، وقد خالفهم في ذلك الكسائي إذ عدّ لمخصوص بالمدح أو المدح فاعلاً والتمييز حالاً. وفي الجمع بين التمييز والدعل خلاف مسوط في مطان النحو^(٦) وجوار الجمع بينهما يرد زعم كون الضمير الفاعل مستتراً وجوباً.

ومما جاء في التزيل من ذلك قوله تعالى: ﴿بشّ الشراب وساءت مرتفعاً﴾^(٧)، وقوله: ﴿وهم لكم عدوّ بشّ للظالمين بدلاً﴾^(٨)، وقوله: ﴿وخسئت مرتفعاً﴾^(٩)، وقوله: ﴿كبر مقشاً عند الله وعدّ الذين

(١) انظر الدر المنصور ورقة / ٣٠٧، التبان في إعراب القرآن ٦٥/١، البحر المحيط ٢٢٢/١، الكشاف: ٢٨٣/١، حاشية الشهاب: ١٦٥/٢، مشكل إعراب القرآن ٤٨/١، التبان في إعراب القرآن ٨٣/١، معاني القرآن للرجاج: ١١٠/١، تفسير القرطبي: ٤١١-٤١٠/١، تفسير ابن عطية: ٢٨٥/١

(٢) البقرة / ٨٣، النساء / ٣٦، الأنعام / ١٥١،

(٣) البقرة / ١٩٦

(٤) انظر الدر المنصور، ورقة / ٧٠٤، البحر المحيط. ٧٦ / ٢

(٥) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العالم سالم) ٣٢ / ٥.

(٦) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العالم سالم) ٣٥ / ٥

(٧) الكهف / ٢٩، وانظر شامداً آخر الأنعام / ١٣٦

(٨) الكهف / ٥٠

(٩) الكهف / ٣١

موا... ﴿١﴾ .

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَسْمَا أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا آتَى اللَّهُ
مَعِيَ﴾ (٢) . (ما) مكررة تمييز للضمير المستتر في شس والجملة الفعلية
بعدها في موضع النعت لها في أحد التأويلات (٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿يَسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٤)
وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبُكُمْ بِهِ...﴾ (٥).

والأظهر في (نعم) و(شس) في هذه المسألة أن يكون فاعلهما المصدر
المؤول من (ما) وما في حيزها، وعليه فلا استتار فيهما.

(٩) في الصفة الجارية على من هي له فعلاً أو غيره:

قيل إن فاعل هذه الصفة ضمير مستتر وجوباً لأنه لو برز لأوهم جرياً بها
على غير من هي له (٦).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَمَثَلُ خَيْبٍ أَنْبِثَتْ مَبْعَ سَنَابِلٍ...﴾ (٧)،
وقوله: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ (٨).

وقوله . ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُؤْرَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ مِمَّنْ
وَاحِدٍ مِمَّهَا الشُّدُسُ...﴾ (٩).

(١) عاقر ٣٥.

(٢) الضرة / ٤٠.

(٣) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد السلام) . ٥ / ٣٧ - ٤٠.

(٤) القرة / ٩٣، وانظر شاهداً آخر: الأعراف / ١٥٠.

(٥) النساء / ٥٨.

(٦) انظر حاشية الصبان على شرح الأشعري . ١ / ١١٢.

(٧) القرة / ٢٦١.

(٨) آل عمران / ٩٦.

(٩) النساء / ١٢.

ومن النعت المفرد قوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ...﴾^(١)،
وقوله: ﴿وَلَهُنَّ فِيهَا جِوَارِحٌ مُسْتَعِيمٌ﴾^(٢)، وقوله: ﴿يَا لَيْتِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُورٌ
فُورًا عَظِيمًا﴾^(٣)

ولا ضرورة تدعو إلى تقدير استتار الضمير في هذه المسألة لأن المعنى
يدل عليه

(١٠) في فعل الغائب أو الغائبة المسبوق بالمائد عليه الضمير المستتر

ذهب ابن مضاء إلى أَنَّ الفعل في قولنا: زيدٌ قامَ يدل على الفاعل ولا
داعي إلى تقديره ، ولقد انتهت في حديثي عن مذهبه في التأويل^(٤) إلى أنه
يعدُّ بدأ فاعلاً. وهو قول الكوفيين^(٥) ، وهو الظاهر في هذه المسألة.

ساجاء في التريل من ذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ. وَإِذَا
النُّجُومُ انْكَدَرَتْ. وَإِذَا الْهَبَالُ سُيِّرَتْ. وَإِذَا الْعُشَارُ عُطِّلَتْ...﴾^(٦).

والضمير في غير ما مر يكون حائز الاستار^(٧)، ومن ذلك المرفوع
بالماضي واسم الفعل الذي للماضي كـ (هيهات) والمضارع الغائب
والوصف الواقع حالاً أو صفة أو خيراً وغير ذلك، والظرف الواقع خبراً أو
صفة أو حالاً أو مفعولاً ثانياً للفعل الذي يتعدى إلى مفعولين أصلهما متدا
وحبر، والواقع صلة وغير ذلك.

(١) النساء / ٥٧

(٢) النساء / ٦٨

(٣) النساء / ٧٣

(٤) انظر الصفحة / ٩٤

(٥) انظر حاشية الصباغ على شرح الأشموني ٢ / ٤٥ ، في النحو العربي مقد وبناء / ٩٣ ،
إحياء النحو / ٥٥

(٦) التكمير : ١ - ١٣ ، وانظر الانعطاف ١ - ٤٠

(٧) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) : ١ / ٢١٥

ومن المرفوع بالفعل قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(١)، وقوله: ﴿قَالَ إِنِّي أَنْعَمْتُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢)، وقوله: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٣)

ومن المرفوع باسم الفعل الذي للماضي قوله تعالى: ﴿هِيَاتَ هِيَاتَ لِمَا تُوْعَدُونَ﴾^(٤): فاعل اسم الفعل (هيات) مضمر في أحد التأويلات^(٥)

ومن المرفوع بالمضارع الغائب قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(٦) ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ﴾^(٧)، وقوله: ﴿وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾^(٨).

ومن المرفوع بالوصف الواقع حالاً قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ﴾^(٩)، وقوله: ﴿فَوَعَدَ اللَّهُ السَّيِّئِينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾^(١٠) وقوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا...﴾^(١١).

ومن المرفوع بالوصف الراجع صفة قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ

(١) البقرة / ٢٨.

(٢) البقرة / ٣٠.

(٣) البقرة / ٣١.

(٤) المؤمنون / ٢٨.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف الفاعل، الصفحة / ٢٣٢.

(٦) البقرة / ٢٨.

(٧) البقرة / ٤٨.

(٨) البقرة / ٥٥.

(٩) البقرة / ٤٩.

(١٠) البقرة / ٢١٣.

(١١) فاطر / ٢٤.

المُتَخَصَّصَاتِ الْعَاقِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لِعِبَادَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ...»^(١)، وقوله
«مَلَا تَحْمِلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ»^(٢)، وقوله: «فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ»^(٣).

ومن المرفوع ما لوصف الواقع خبراً قوله تعالى: «وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ»^(٤)، وقوله: «فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَاسِقُونَ»^(٥)، وقوله: «وَإِنْ مَثَّ
فَهُمُ الْحَالِدُونَ»^(٦).

وأحاز الكسائي من الكوفيين أن يتحمل الخبر الجامد ضميراً^(٧)، ولا
محرج إليه

وإنني لأتفق مع ابن مصاء^(٨)، في هذه المسألة في أنه لا حاجة إلى
تقدير الضمائر في هذه المشتقات لأن (ضارب، ومضروب وضاربون،
ومضروبون) وغيرها من المشتقات يدل كل بناء فيها على الفاعل أو
ناله.

ومن المرفوع ما لظرف الواقع حراً^(٩) قوله تعالى: «بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ
لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِ...»^(١٠).

(١) البور / ٢٣

(٢) المؤمنون / ٩٤

(٣) المؤمنون / ٤١.

(٤) البور / ٥٦

(٥) البور / ٥٥.

(٦) الأنبياء / ٣٤

(٧) انظر الإنصاف في مسائل الخلاف : ١ / ٥٦، المسألة السابعة.

(٨) انظر الصفحة / ٩٤، وانظر الرد على السبعة (تحقيق محمد إبراهيم النجدي) / ٧٩، وانظر

مقدمة الرد على السبعة (تحقيق الدكتور شوقي صبيح) / ٢٥-٢٧.

(٩) انظر ما في هذا البحث من شبه جملة في موضع الخبر الصفحة / ١٠٢٢

(١٠) البقرة / ١١٢

ومن المرفوع بالظرف الواقع بحثاً^(١) ، قوله تعالى : ﴿أولئك على هدى من ربهم﴾^(٢) .

ومن المرفوع بالظرف الواقع مفعولاً ثانياً^(٣) قوله تعالى
﴿... يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصَّوَاعِقِ حذر الموت﴾^(٤) .

ومن المرفوع بالظرف الواقع حالاً^(٥) قوله تعالى . ﴿رباعوا بنصب من الله﴾^(٦) .

ومن المرفوع بالظرف الواقع صلة^(٧) قوله تعالى : ﴿فلما أصاءت ما حوله ذهب الله بنورهم﴾^(٨) .

ولا ضرورة تدعو إلى تقدير متعلق لما مر، لأن في جعل الظرف حالاً أو خبراً وغير ذلك إغناء عن التكلف والتمحل^(٩)

* * *
* *

(١) انظر ما في هذا البحث من شبه جملة في موضع البحث، الصفحة / ١٠٤٩

(٢) البقرة / ٥

(٣) انظر ما في هذا البحث من شبه جملة في موضع المفعول الثاني للصفحة / ١٠٧٠ .

(٤) البقرة / ٩

(٥) انظر ما في هذا البحث من شبه جملة في موضع الحال، الصفحة / ١٠٥٦

(٦) البقرة / ٦١

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وفاعله المصدر المصغر الصفحة / ٥٢٩

(٨) البقرة / ١٧

(٩) انظر ما في هذا البحث من الإعراب التخليري الصفحة / ١١٥٣

٢ - المنصوبات

حذف المفعول به

ذكر صاحب (إعراب القرآن)^(١) المنسوب إلى الزجاج أنه لو حوّل إسماعيل أن يأتي بجميع ما في التنزيل من حذف المفعول به لتوالت عليه الفتوق، ولم يستطع القيام به لكثرتة، ويقرن ذلك بمن يستقي من بئر زمزم فيغلبه.

وذكر ابن جني^(٢) أن حذفه كثير، ولا يركبه إلا من قوى طبعه وأن حذفه^(٣) أقوى دليل على قوة عربية الناطق.

وذكر ابن هشام^(٤) وغيره^(٥) أن حذفه كثر في المواضع.

وقيل^(٦) إن حذفه جائز لأنه فصلة.

ودون السيوطي في همنه^(٧) ست صور لا يصح فيها حذف المفعول ولا

(١) انظر إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج : ٢ / ٤٠٥ ، ٢ / ٤٦٦

(٢) انظر المحتسب في تعيين وجوه شواذ القراءات : ٢ / ٣٣٥

(٣) انظر المحتسب في تعيين وجوه شواذ القراءات : ٢ / ٣٥٦

(٤) انظر معي اليب (تحقيق مازن المطوك ورميله) : ٨٢٩ - ٨٣٠

(٥) انظر البرهان في علوم القرآن : ٣ / ١٦٧ ، ٣ / ١٦٣ ، شروح التلخيص : ٢ / ١٣١

الحجج في علل القراءات السبع للعارضي : ١ / ٢٤

(٦) انظر المقرب / ١١٤ ، المقدمة المحسنة : ٢ / ٣٧٥ ، شرح المفصل لابن يعيش : ٢ / ٣٩

(٧) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) : ٣ / ١٣

ضرورة إلى تدوينها لأنه ليس في التنزيل موضع يمكن أن يعد على خلاف بعضها.

وذكر ابن يعيش^(١) أن حذفه على ضربين، أحدهما أن يحذف وهو مقصود، فيكون سقوطه لضرب من التخفيف، وهو في حكم المطلق به، ولآخر أن تحذفه معرضاً عنه البتة لأن الغرض هو الإخبار بوقوع الفعل من الماعل، فيصير من قبيل الأفعال اللازمة

وبعد فلقد قمت باستقصاء شامل لما في التنزيل فوجدت حذف المفعول يكثر كثرة مفرطة، ولقد قمت بتدوين جميع المواضع التي حذف فيها المفعول، ورغبة في الاختصار آثرت ألا أذكرها جميعها في هذا البحث مكتفياً بذكر ما جاء في سورة البقرة من حذفه^(٢)

ولقد انتهيت إلى أن المفعول به يحذف في مواضع يمكن أن يقاس عليها لكثرتها ولأنها في أفصح كلام:

- (١) إذا كان عائد اسم موصول.
- (٢) إذا كان المراد التهويل والتخويف والاحتقار.
- (٣) إذا كان غير مراد ولا معوج إلى ذكره.

(١) انظر شرح المفضل لابن يعيش: ٢ / ٣٩

(٢) انظر الآيات: ٦ - ١١ - ١٢ - ١٣ - ١٨ - ٢٠ - ٢١ - ٢٢ - ٢٤ - ٢٦ - ٢٧ - ٣٠ - ٣٤ - ٣٥ - ٤٤ - ٥٢ - ٥٣ - ٥٨ - ٦٠ - ٦١ - ٦٣ - ٦٦ - ٧٠ - ٧١ - ٧٣ - ٧٥ - ٧٦ - ٨٤ - ٨٧ - ٩٣ - ٩٥ - ٩٦ - ١٠١ - ١٠٦ - ١٠٣ - ١٠٤ - ١٠٥ - ١٠٦ - ١١٣ - ١١٨ - ١٢١ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٤٢ - ١٤٨ - ١٥٠ - ١٥٢ - ١٥٤ - ١٥٧ - ١٦٠ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٧ - ١٨٠ - ١٨٣ - ١٨٥ - ١٨٧ - ١٨٩ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٣ - ٢٠٥ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٧ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٨ - ٢٣٣ - ٢٣٥ - ٢٤٣ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٩ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٨ - ٢٦١ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٩ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٩ - ٢٨٢ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦

- (٤) فيما ظاهرة أنَّ الظرف معمول به
 (٥) إذا كان المصدر مضافاً إلى فاعله.
 (٦) فيماكثر فيه تأويلات النحويين لايتكار الأوجه الإعرابية الجائزة
 (٧) إذا كان اسماً تقدم عليه مثله في الإعراب واللفظ أو في اللفظ
 (٨) إذا كان صميراً تقدم عليه مثله في اللفظ.
 (٩) رعاية الفاصلة
 (١٠) إذا حمل حرف الجر الداخل على ما يمكن أن يكون مفعولاً غير
 رثد.

- (١١) إذا كان للعموم.
 (١٢) فيما يسمى بالاحتباك.
 (١٣) في الاحتجاج للقراءات.
 (١٤) إذا كان معمول المثبتة في حملة الشرط أو ما هي معناها:
 (١٥) إذا كان عائد اسم الشرط.
 (١٦) إذا كان عائد المبتدأ.
 (١٧) إذا كان عائد المنعوت.
 (١٨) إذا كان ياء المتكلم في حشو الكلام أو في الفواصل.
 (١٩) في التنازع.

(١) إذا كان عائد اسم موصول:

بشع حذف الموصول به إذا كان عائداً لاسم موصول هي مواطن كثيرة
 جداً، وبكفي أن أدون ما في سورة البقرة منها^(١)، ومن ذلك قوله تعالى

(١) ٣ - ٢٣ - ٢٥ - ٣٠ - ٣٢ - ٣٣ - ٤١ - ٦١ - ٦١ - ٦٣ - ٧٢ - ٧٤ - ٧٧ - ٨٠ - ٨٥ - ٨٧ - ٩٠ - ٩١ - ٩٣ - ٩٥ - ٩٦ - ١٠٢ - ١١٠ - ١٣٤ - ١٣٦ - ١٤٠ - ١٤٢ - ١٤٩ - ١٥١ - ١٥٩ - ١٦٤ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧٢ - ١٧٤ - ١٨٧ - ٢٠٢ - ٢١٥ - ٢٢٥ - ٢٢٩ - ٢٣٣ =

﴿قُلْ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(١) ومن ذلك أيضاً قوله: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْنَا﴾^(٢)، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾^(٣)، أي: ما لا تعلمونه إلا ما علّمنا إياه، وأعلم ما تبّدونه، وما كنتم تكتُمونه.

(٢) إذا كان المراد التهويل والتخويف والاحتقار.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾^(٤)، أي: سيعلمون ما يحل بهم من العقوبات، وحذف المفعول على سبيل التهويل^(٥) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(٦)، أي عاقبة هذا^(٧)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنِ أُنَا وَرُسُلِي﴾^(٨)، أي: لأعلن الكفار^(٩)، وحذف المفعول به للاحتقار.

(٣) إذا كان غير مرادٍ ولا مُخَوِّجٍ إلى ذكره:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَمْ تَعْبُدُوا مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ...﴾^(١٠)، مفعولا (يَسْمَعُ) و(يُبْصِرُ) محذوفان، وهذا غير موبين لأن المقصود إثبات هاتين

= ٢٣٤ - ٢٣٧ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤٨ - ٢٥١ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٦١ - ٢٦٤ - ٢٦٧ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٤ .

(١) البقرة / ٣٠

(٢) البقرة / ٣٢

(٣) البقرة / ٣٣

(٤) البقرة / ٤ - ٥

(٥) انظر البحر المحيط: ٨ / ٤١١، حاشية الشهاب: ٨ / ٣٠١، الكشف: ٢٠٧/٤ تفسير القرطبي: ١٩ / ١٧٠.

(٦) التكاثر / ٣ - ٤

(٧) انظر: الكشف: ٤ / ٢٨١، حاشية الشهاب: ٨ / ٣٩٢، تفسير القرطبي: ٢٠ / ١٧٢، حاشية الشهاب: ٨ / ٣٩٤

(٨) المجادلة / ٢١

(٩) انظر البرهان في علوم القرآن، ٢ / ١٦٤.

(١٠) مريم / ٤٢

لصميين أو قتيهم^(١)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَوَحِّدْ مِنْ دُونِهِمْ أُمَرَاءَ يَذُرُونَ...﴾^(٢)، أي: تذودان غمهما عن الماء، أو تذودان الناس عن غمهما، والمقصود من الآية الذود لا المدود^(٣)..

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾^(٤)، أي: تجهلون ذلك وليس المراد الذي يجهلونه بل إظهار جهلهم^(٥).

(٤) فيما ظاهره أنَّ الظرف مفعول به:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾^(٦) أي باركنا الأشياء حوله وأجاز أبو البقاء^(٧)، أنَّ يكون (حوله) مفعولاً به، وهي مسألة لا تصح إلا إذا كانت نعتاً لمفعول محذوف

ومن ذلك قراءة ابن عباس وغيره الشادة: «فقالوارثاً بعد بين أسفاريته»^(٨)، بضم الباء من (رثياً) وتشديد العين وفتح الباء على الحر في قوله (بعد) على أنَّ الفعل متعد مفعوله محذوف أي. بعد السفر بين أسفاريته، ويجوز أنَّ يكون (بين) مفعولاً به، وهو قول ابن جني^(٩) وأبي حيَّان، وهو الظاهر، وهو عند أبي علي المارسي^(١٠)، مصدر (بان) استعمل

(١) انظر البحر المحيط: ٦ / ١٩٤، الكشاف: ٢ / ٥١١.

(٢) القصص / ٢٣

(٣) انظر: معنى اللبيب (محقق مازن المبارك ورميله)، ٧٩٨ / ٧٩٨، حاشية الشهاب، ٧ / ٧٠.

البحر المحيط: ٧ / ١١٣، معاني القرآن للقرطبي، ٢ / ٣٠٥.

(٤) الأعراف / ١٣٨

(٥) انظر شواهد أخرى، هود / ٢٩، النمل / ٥٥، الأحقاف / ٢٣

(٦) الإسراء / ١

(٧) انظر التبيان في إعراب القرآن، ٦ / ٨١١

(٨) ساء / ١٩

(٩) انظر المحتسب في تبيين وجوه شواهد القراءات، ٢ / ١٨٩

(١٠) انظر البحر المحيط، ٧ / ٧٣، وانظر حاشية الشهاب، ٧ / ١٩٩، الكشاف، ٣ / ٢٨٦.

معاني القرآن للقرطبي، ٢ / ٣٥٩، وانظر لسان العرب (بين)

استعمال الظرف اتساعاً.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وحتى إذا بلغ بين السلتين وجد من دونهما قوماً لا يكادون يفقهون قولاً﴾^(١)، أي: إذا بلغ مُراقه^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿واذكروا إذ جعلكم خلّفاء...﴾^(٣)

ذكر أبو القاسم الزمخشري أنّ (إذ) في موضع نصب على المفعول به، وذهب الحوفي إلى أنّه ظرف لـ (اذكروا) على أنّ المفعول به محذوف أي: واذكروا آلاء الله عليكم إذ جعلكم خلّفاء^(٤). وإنّني لأميل إلى ما ذهب إليه أبو القاسم لأنّ هذا الظرف قد كثر في هذا الموضع، فالأظهر القياس عليه من باب الاتساع في الظروف، ولا معوج إلى تقدير مفعول.

(٥) إذا كان المصدر مضافاً إلى فاعله:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ولا يجرمكم شأن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام...﴾^(٥). المصدر (شأن) إما أن يكون مضافاً إلى الفاعل والمفعول به محذوف: أي: شأن قوم إياكم، وإما أن يكون مضافاً إلى المفعول به والفاعل محذوف أي: شأنكم لقوم^(٦)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم...﴾^(٧) أي: ذكركم إيانا، فحذف المفعول به، ويجوز أن يكون مضافاً إلى المفعول

(١) الكهف / ٩٣

(٢) انظر البحر المحيط ١ / ١٦٣، حاشية الشهاب ٦ / ١٣٤، التبيان في إعراب القرآن ٨٦٠ / ٢

(٣) الأعراف / ٦٩، وانظر شاهداً آخر الأفعال / ٢٦

(٤) انظر: البحر المحيط ٤ / ٣٧٤، حاشية الشهاب ٤٠ / ١٨٢

(٥) السائدة / ٢

(٦) انظر: الدر المنصور ورقة / ١٨٩٠

(٧) الأنبياء / ١٠

به أي : ذكرنا إياكم^(١) .

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : ﴿قُلْ مَا يَعْجَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ مُعَدُّ كُدْتُمْ صُوفْ يَكُونُ لِرَأْسِ﴾^(٢) . أي : لولا دعاؤكم إِيَّاهُ ، ويجوز أن يكون المصدر مضافاً إلى المفعول به أي : لولا دعاؤه إِيَّاكُمْ^(٣) .

(٦) فيما تكثر فيه تأويلات النحويين لابتكار الأوجه الإعرابية الجائرة .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنتُمْ لِسَاعَةِ أُعِيرَ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾^(٤) في تحقيق قوله (أَرَأَيْتُمْ) أقوال اختلفت فيها ما فيه تأويل نحوي :^(٥)

(١) أن تكون التاء في موضع الفاعل ، وما لحقها حرف يدل على اختلاف المخاطب وأعني اختلافه عن اختلاف التاء ، وهو قول البصريين ، وعليه فالمفعول الأول محذوف اختصاراً إن كانت علمية وجملة الاستفهام ﴿أُعِيرَ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾ في موضع المفعول الثاني . وقد يكون الفعل معلقاً عن العمل وجملة الاستفهام سادة مسد المنفولين من غير حاجة إلى تقدير مفعول . وذكر الرضي^(٦) أن جملة الاستفهام متأنفة لبيان الحال المستحبر عنها ، وليست مفعولاً ثانياً لأن الرؤية بصرية بمعنى (أخبرني) ولا بدّ عنه

(١) انظر السالك في إعراب القرآن ٢ / ٩٩٣

(٢) العرفان / ٧٧

(٣) انظر : حاشية الشهاب : ٦ / ٤٠٢ ، التبيان في إعراب القرآن ٢ / ٩٧٩ ، وانظر شواهد أخرى : الأعراف / ١٤٤ - يوسى / ١١ ، الرعد / ٣١ مريم / ٨٢ ، طه / ٨٧ ، الأنبياء / ١٠ - الجمع / ١ - عافر / ١٠

(٤) الإيعام / ٤٠ وانظر شواهد أخرى : الأيعام / ٤٧ - الإسراء / ٦٢ ، الماعون / ١

(٥) انظر البحر المحيط . ٤ / ١٢٧ حاشية الدسوقي على المصنف : ١ / ٢٦٤ - ٢٦٥ التبيان في إعراب القرآن ١ / ٤٩٦ ، التبيان في إعراب القرآن : ١ / ٣٢٠ ، حاشية الشهاب ٤ / ٥٨ - ٥٩ ، تفسير القرطبي ٤٢٢

(٦) شرح الرضي على الكافي ٢٠ / ٢٨٢

من ذكر جملة الاستفهام مفعلة أو ظاهرة سواء أتى بالمفعول أو لم يؤت
هـ

(٢) أن يكون المفعول الأول محذوفاً والثاني جملة الاستفهام، وهو قول أبي حيّان^(١)، الذي ذكر أنه لم يجده بالاستقراء إلا جملة استفهامية، والفعل بمعنى (أخبرني): كما مر. فتكون المسألة عنده من باب النارع، ودا عمل الثاني وهو (أتاكم) فارتفع (عذاب)، ولو أعمل الأول لاستصحب. وقول أبي حيّان يحتاج إلى رابط بالمفعول الأول أي: أرايتكم عذاب الله إن أتكم عذاب الله أو الساعة إن أتكم أعير الله تدعون لكشفه. وكون الفعل معلقاً عن العمل أظهر من قول أبي حيّان لأن ذلك يغنينا عن تقدير مفعول ورابط وقدّر أبو البقاء المفعول الأول: أرايتكم عبادتكم الأصنام ويدل عليه قوله ﴿أعير الله تدعون﴾.

(٣) أن يكون المفعول الأول ضمير المخاطبين المنصل بالفعل، وهو قول الكسائي، وجملة الاستفهام في موضع المفعول الثاني. وقيل إن هذا القول يلزمه في مثل قولنا: أرايتك زبداً ما صنع، الاقتصار على المنصوب، وهو (زبداً)، وحذف جملة الاستفهام، والفائدة لا تتم بحذفها.

وما جاء ظاهره على غير ذلك يحمل على تقدير مثل هذه الجملة الاستثنائية كما مر^(٢). عبد الرصى كقوله تعالى: ﴿أرايتك هذا الذي كرمك علي﴾^(٣)، والتقدير: لم كرمته علي وأنا خير منه، ولعل الآية التي نتحدث عنها ليس من هذا الباب لأن الجملة الاستفهامية مذكورة فيها، وعليه فيمكن حمل الكلام على قول الكسائي.

(١) انظر البحر المحيط : ١ / ١٧٧.

(٢) شرح الرصى على الكافية : ٢ / ٧٨٢.

(٣) الإسراء / ٦٢

(٤) أَنْ لَا يَكُونَ لِلْفِعْلِ مَفْعُولٌ أَوْ مَفْعُولَانِ عَلَى أَنْ (أَرَأَيْتُمْ) مَعْنَى (أَمَّا) وَالتَّقْدِيرُ: أَمَّا إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ، وَعَلَيْهِ فَالِاسْتِفْهَامُ جَوَابُ (أَرَأَيْتَ) لَا جَوَابَ الشَّرْطِ، وَهُوَ قَوْلُ الْأَحْفَشِ^(١)، وَقَدْ تَبِعَهُ ابْنُ عَطِيَّة^(٢)، وَالْمَرْطَبِيُّ^(٣)، وَهُوَ تَأْوِيلٌ بَعِيدٌ عِنْدَ أَبِي حَيَّانٍ^(٤).

(٥) أَنْ تَكُونَ جُمْلَةُ الشَّرْطِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ...﴾ إِمَّا فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي عَلَى أَنْ ضَمِيرُ الْمُخَاطَبِينَ الْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ وَإِمَّا فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ عَلَى أَنْ ضَمِيرُ الْمُخَاطَبِينَ لَا مَوْضِعَ لَهُ، وَالْفِعْلُ مِمَّا يَتَعَدَّى إِلَى وَاحِدٍ^(٥)، وَيُظْهِرُ لِي أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ لِلزَّمَخْشَرِيِّ^(٦)، إِذْ ذَهَبَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَبْهَى عِذَا إِذَا حُلِّيَ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾^(٧) إِلَى أَنْ (الَّذِي) مَفْعُولُ الْفِعْلِ الْأَوَّلِ وَجُمْلَةُ الشَّرْطِ ﴿إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى﴾ فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي عَلَى أَنْ (أَرَأَيْتَ) الثَّانِيَةُ مَكْرَرَةٌ لِلتَّوَكِيدِ وَعَلَى أَنْ (رَأَى) عِلْمِيَّةٌ، وَجَوَابُ الشَّرْطِ عِنْدَهُ الْجُمْلَةُ الْاسْتِفْهَامِيَّةُ ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ وَقَدْ رَدَّ^(٨) عَلَيْهِ أَبُو حَيَّانٍ لِأَنَّ مَذْهَبَهُ كَمَا مَرَّ أَنَّ يَكُونُ الثَّانِي جُمْلَةً اسْتِفْهَامِيَّةً، فَيَكُونُ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ لـ (أَرَأَيْتَ) الثَّانِيَةَ وَالثَّلَاثَةَ مَحذُوفًا وَالْجُمْلَةُ الْاسْتِفْهَامِيَّةُ تَوَالِي عَلَيْهَا ثَلَاثَةُ طَوَالِبٍ، فَيَكُونُ الْمَفْعُولُ الثَّانِي لـ (أَرَأَيْتَ) الْأَوَّلَى مَحذُوفًا، وَهُوَ جُمْلَةُ الْاسْتِفْهَامِ الدَّالُّ عَلَيْهَا الْاسْتِفْهَامُ الْمَتَأَخِّرُ، وَلِدَلَالَتِهِ عَلَيْهِ حَذْفُ مَفْعُولِ الثَّلَاثَةِ الْأَوَّلِ، وَحَذْفُ

(١) البحر المحيط : ٤ / ١٢٧.

(٢) البحر المحيط : ٨ / ٥٧.

(٣) تفسير المرطبي ١٦ / ١٨٩، وانظر وصف الساني / ٩٧.

(٤) تفسير الفرطبي ٩ / ٤٢٢.

(٥) الكشف : ٤ / ٢٧١.

(٦) الملق الأيات ٩ - ١٤.

(٧) البحر المحيط ٨ / ٤٩٤، وانظر حاشية الشهاب ٨ / ٢٨٠.

معاً في الثانية لدلالة مفعول (أَرَأَيْتَ) الأولى على الأول ومفعول (أَرَأَيْتَ) الأخيرة، وهو جملة الاستفهام على الثاني، والمسألة عند أبي حيان ليست من باب التنازع لأنه إضمار جمل.

وقد رد أبو حيان أيضاً كون جملة الاستفهام ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ جواباً للشرط لأن ذلك لا يصح إلا بالقاء ظاهرة أو مضمرة، وذكر أنه لم يَعْلَمُوا أحداً أجاز ذلك لأن الجميع نصوا على وجوب الماء، ولا يحوز حذفها إلا في ضرورة الشعر، وليس القول على ما زعم لأن الرضى^(١) أجاز أن تكون الجملة المصدرة بهمزة الاستفهام سواء كانت فعلية أو اسمية جواباً للشرط من غيرها، وأجاز أيضاً أن تُحْمَلَ (هل) عليها، فيكون الزمخشري من السابقين إلى ذلك، ويكون في الآية أيضاً حذف جواب الشرط من جملة (أَرَأَيْتَ) الثانية، أي: إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَرَى.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى﴾^(٢): (ما) اسم استفهام في موضع نصب على المفعول به بـ (يُغْنِي)، ويحوز أن تكون حرف نفي والمفعول به محذوف أي: وما يُغْنِي عَنْهُ شيئاً^(٣).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَتَرَعُنَّ مِنَ كُلِّ فِئَةٍ حَشِيدٌ﴾^(٤) على الرحمن عتياً^(٥) أي: ثم لَتَرَعُنَّ الفريق الذي يقال فيهم أشد على

(١) شرح الرصعي على الكافية ٢٠ / ٢٦٢.

(٢) الليل / ١

(٣) انظر: التبان في إعراب القرآن ٢ / ١٢٩١، البحر المحيط، ٨ / ٤٨٣، معاني القرآن للعزراء ٣ / ٣٧١، مشكل إعراب القرآن ٢ / ٤٧٩.

(٤) مريم / ٦٩

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف المتداً الصفحة ١٣٩

(٧) إذا كان اسماً تقدم عليه مثله في الإعراب واللفظ أو هي اللفظ.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى﴾^(١)، أي: وأعطاه قليلاً وأكدى القليل، أي: وأكده^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَا تَبَيَّنَ مِنْ أُمَّةٍ أٰجِلُهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ...﴾^(٣)، أي: وما يستأخرونه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَمِنْ مَّخْلُقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾^(٤)، أي: ومُقَصِّرِينَ الرؤوس.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ...﴾^(٥)، أي: إذا عاهدتموه^(٦).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَمْحُرُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾^(٧)، أي: ويثبت.

(٨) إذا كان ضميراً تقدم عليه مثله في اللفظ:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَنَابِ عَلَيْهِ وَهْنِي﴾^(٨)، أي: وهداه إلى الحق.

(١) الجم / ٣٤

(٢) أكدى: قطع الليل. نظر لسان العرب (كدى)

(٣) المحصر / ٥

(٤) الفتح / ٢٧

(٥) التحل / ٩١

(٦) انظر التيان في تفسير القرآن ٦ / ٤١٩

(٧) الرعد / ٣٩

(٨) طه / ٢٢

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾^(١)، أي: وما قلاك،
محذوف المفعول اختصاراً لأنه ضمير المخاطب، وحذفه عبد ابن هشام^(٢)،
والرمحشري^(٣) للفاصلة، ولعل ما في هذه الآية الكريمة يعد شاهداً على
هذين القولين.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى﴾^(٤)، القول في هذه
الآية كنقول في سابقتها.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ وَوَجَدَكَ عَائِلًا
فَأَعْنَى﴾^(٥)

(٩) رعاية الفاصلة.

ومن ذلك قوله: ﴿مَنْ هَلْ لَكَ إِلَىٰ أَنْ تَزْكِيَ وَأَهْبِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ
تَخْشَىٰ فَإِنَّهُ الْكُبْرَىٰ فَكُذِّبَ وَعَصَىٰ ثُمَّ أَذْبَرَ بِسْمِ فَحَشَرَ فَنَادَىٰ﴾^(٦)
في هذه الآيات الكريمة حذف مفاعيل الأفعال: تَخْشَى، عَصَى،
حَشَرَ نَادَى، والتقدير: فَتَخْشَاهُ، وَعَصَاهُ أَوْ وَعَصَى رَبَّهُ، فَحَشَرَهُمْ فَنَادَاهُمْ.
ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالصُّحَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا
قَلَىٰ وَلَآ أُجْرَةٌ حَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ أَلَمْ يَجِدْكَ
يَتِيماً فَآوَىٰ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَعْنَى﴾^(٧)

(١) الصبحى / ٣

(٢) انظر ممي اللب (تحقيق مازن المبارك وريمه) : ٨٣٠ / ١، وانظر: البحر المحيط
٨ / ٤٨٥، الكشف: ٢٦٣ / ٤، البيان في تفسير القرآن: ٣٦٨ / ١٠، البيان في إعراب
القرآن ٢٠ / ١٢٩٢.

(٣) انظر البرهان في علوم القرآن ٣ / ١٦٦.

(٤) الصبحى / ٦ - ٨

(٥) البازعات / ١٨ - ٢٣.

(٦) الصبحى / ١ - ٨

ففي هذه الآيات الكريمة حذف مفاعيل الأفعال: قلبي، ترصني، أوي، هدي، أغنى.

(١٠) إذا جعل حرف الجر الداخل على ما يمكن أن يكون مفعولاً به غير رائد.

ومن ذلك قراءة ابن كثير وأبي عمرو ﴿وشجرة تخرج من طور سيناء ثبثاً بالدُّهْنِ وَصِنْفٍ لِلْأَكْلَيْنِ﴾^(١) بضم التاء وكسر الباء من ﴿ثَبِثْ﴾. في تأويل هذه القراءة أوجه:

(أ) أن تكون التاء رائدة في المفعول به كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْقُوْا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(٢) وهو مذهب أبي عبيدة، وهو قول ضعيف عند ابن جني لأن فيه ادعاء الريادة من غير ضرورة ولأن غيره أظهر منه.

(ب) أن تكون للملاسة والمفعول محذوف أي: ثَبِثْ جَنَاهَا وَمَعَهَا الدُّهْنُ، وهو قول أبي علي العارسي وابن جني^(٣) وغيرهما.

(ج) أن تكون للملاسة على أن (أفعل) بمعنى (فعل) وهما لغتان، وهو قول المرء وأبي إسحاق الرُّجَاح، وهو أظهر الأقوال عندي وأقلها تكلماً. وأجار أبو البقاء^(٤) أن تكون الباء في هذا الوجه للسب

ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾^(٥): الباء رائدة

(١) السُّمُون: ٢٠

(٢) البقرة: ١٩٥

(٣) انظر المحتسب في تبيين وجود شواذ القراءات: ٨٨/٢

(٤) انظر الشياخ في إعراب القرآن: ٩٥٢/٢، وانظر: تفسير القرطبي: ١١٥/١٢، الكشف

٢٩/٣، البحر المحيط ٤٠١/٦، حاشية الشهاب: ٣٢٦/٦، معاني القرآن للمرء

٩٥٢/٢، فلتك في تفسير القرآن ٣١٥/٧

(٥) الأعراف ١٤٥

في مفعول ﴿يَأْخُذُوا﴾، وقيل إن المفعول محذوف والتقدير: يَأْخُذُوا م
بمعهم مصحوبين بأحسنها، فيكون شبه الجملة ﴿بأحسنها﴾ في موضع
الحال^(١)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ
مَثَلٍ...﴾^(٢) يجوز أن تكون (مِنْ) في ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ زائدة في المفعول
على قول الأعمش ويجوز أن يكون المفعول الموصوف محذوفاً أي: مثلاً
من كُلِّ مَثَلٍ^(٣)

(١١) إذا كان للمعموم:

ومن ذلك قوله تعالى ﴿لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ﴾^(٤) أي: لا تَبْقَى شيئاً يُلْقَى
ولا تَذَرُهُ، فالمفعول به المحذوف يشمل كل ما يُلْقَى إليها^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾^(٦)
أي: يُحْيِي الخلق وَيُمِيتُهُمْ. وقد جاء المفعول مذكوراً في قوله تعالى:
﴿كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى...﴾^(٧)، وفي قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ
يُحْيِيكُمْ...﴾^(٨).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا تُغْنِ الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا
يُؤْمِنُونَ﴾^(٩): يجوز في (مَا) أن تكون نافية فيكون المفعول المحذوف عاماً

(١) انظر: البحر المحيط: ٣٨٨/٤، حاشية الشهاب: ٢١٧/٤

(٢) الكهف: ٥٤

(٣) انظر: حاشية الشهاب: ١١٢/٦، التبيان في إعراب القرآن: ٨٥٢/٢

(٤) المدثر: ٢٨

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٢٧٦/٨، الكشاف: ١٨٣/٤ تفسير الموطبي: ٧٧/١٩.

(٦) النقرة: ٢٥٨.

(٧) النقرة: ٧٣.

(٨) الروم: ٤٠

(٩) يونس: ١٠١.

أي . فما تُعني شيئاً، ويحوز أن تكون استهامية في موضع نصب على
المفعول به^(١)، وهو الظاهر.

(١٢) فيما يسمى بالاحتباك .

ولم أقف في التريل الأعلى موضع واحد، من هذه المسألة، وهو قوله
تعالى . ﴿لَتُنْفِرَنَّ أَمْ تُرْهِى وَفَنَ حَوْلَهَا وَتُنْفِرُ يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيهِ . . .﴾^(٢)
الفعل ﴿أُنْفِرُ﴾ يتعدى إلى مفعولين الأول منهما صريح، والثاني يكون
صريحاً وغير صريح، والتقدير في الآية الكريمة : لَتُنْفِرَهَا عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ
أو بعداب يوم عظيم، فحذف المفعول الثاني، وفي الكلام حذف مفعول
﴿وَتُنْفِرُ﴾ الثاني والتقدير . وتُنْفِرُ أَهْلَ مَكَّةَ يَوْمَ الْجُمُعِ، فتكون المسألة من
لاحتباك، وذكر أبو حيان^(٣) أن حذف المفعول الأول من الثاني يؤهم أن
المراد كل واحد، فيكون في الآية تهويل في الأول وإيهام في الثاني .
ويحوز أن يكون (يوم) ظرفاً فيكون المفعولان محذوفين . ويدل على تعدية
هذا الفعل إلى مفعولين صريحين قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَنذَرَهُمْ
بَطُشَّتْنَا . . .﴾^(٤).

(١٣) في الاحتجاج للقراءات :

ومن ذلك قراءة المفضل الشاذة : ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالْعَمَاءِ أَمْرُهُ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ
شَيْءٍ قَدْرًا﴾^(٥) ينصب ﴿بِالْعَمَاءِ﴾ ورفع ﴿أَمْرُهُ﴾ على أن مفعول اسم الماعل
محذوف، أي : بالغا أمره ما شاء^(٦)، وقد ذكر مفعول ﴿يَلْعَ﴾ في قوله

(١) انظر : حاشية الشهاب : ٦٣/٥، البحر المحيط : ١٩٤/٥ التبيان في إعراب القرآن
٦٨٦/٢، البرهان في علوم القرآن ١٦٤/٣ .

(٢) الشورى : ٧

(٣) انظر البحر المحيط ٤٣/٧، وانظر الكشاف ٤٦١/٣

(٤) القمر : ٣٦

(٥) الطلاق ٣

(٦) انظر البحر المحيط ١٦٣/٦، الكشاف ١٢١/٤

تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا تَلَّحَّ مَعْرَبُ الشَّمْسِ...﴾^(١) ويكون خبر (إِنَّ) قوله ﴿قَدْ حَمَلَ اللَّهُ...﴾، ويجوز أَنْ يُحْمَلَ الكلامُ على لغةٍ من يصبب بـ (إِنَّ) الحزَّين.

ومن ذلك قراءة مجاهد وغيره الشاذة: ﴿أَرْجِلُهُ مَعْنَا غَدَا تُرْبَعُ وَتُلْعَبُ...﴾^(٢) أي: ترْبَعُ المواشي أو غيرها وتُلْعَبُ^(٣)

ومن ذلك أيضاً قراءة علي بن أبي طالب الشاذة: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَىٰ إِبْلِ كَيْفَ خَلَقْتُ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رَفَعْتُ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نَصَبْتُ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سَطَعْتُ﴾^(٤) بفتح أوائل الأفعال وضم التاءات على أَنَّ في الكلام حذف معمول كل فعل والتقدير: خلقتها وسَطَعْتُها ونَصَبْتُها^(٥).

(١٤) إذا كان مفعول المشيئة في جملة شرط أو ما في معناها:

ذكر الزركشي^(٦) أَنَّ مفعولي (شاء) و(أراد) يذكوران في ثلاثة مواضع، الأول: إذا كان مفعول المشيئة أو الإرادة عظيماً - أو غريباً كقوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ...﴾^(٧). والثاني: إذا احتيج لعود ضمير عليه كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَاعِلِينَ﴾^(٨). والثالث: أَنْ يكون السامع منكراً لذلك أو كالمنكر، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُنْكَرًا فَالْحذف.

(١) الكهف: ٨٦

(٢) يوسف: ١٢

(٣) انظر: البحر المحيط: ٢٨٥/٥ المحتجب في تفسير وجود شواذ القراءات: ٣٧٣/١

(٤) المائدة: ١٧ - ٢٠ - وانظر شامداً آخر الصافات: ٩٤

(٥) انظر المحتجب في تفسير وجوه شواذ القراءات: ٣٥٦/٢، حاشية الشهاب: ٣٥٤/٨، تفسير

القرطبي: ٣٦/٢٠

(٦) انظر البرهان في علوم القرآن: ١٧٠/٣

(٧) الرمر: ٤

(٨) الأنبياء: ١٧.

وذكر^(١) أيضاً أن أبا حيان قد أنكر هذه القاعدة وأنه ذكر أن البياس قد عبطوا في دعواهم لزوم حذف مفعول المشيئة إلا فيما إذا كان مُستَعْرَفاً

وذكر أبو حيان^(٢) والسمين الحلبي^(٣) أن مفعولي (يشاء) و(يريد) يحسن ذكرهما لغرائتهما، وذكر أبو حيان^(٤) في موضع آخر أنه تشع ما جاء في القرآن وكلام العرب من هذا التركيب فوجد أن المفعول لا يكون محذوفاً إلا من جسد جواب (لو) وقد رد ما قدره الزمخشري على خلاف هذا الأصل كقوله تعالى ﴿قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً...﴾^(٥) وتقدير مفعول المشيئة عند الزمخشري^(٦) هو: لَوْ شَاءَ إِنْزَالَ الرُّسُلِ، وعند أبي حيان^(٧) لو شاء الإنزال، وذكر الشهاب^(٨) أن ما ذهب إليه أبو حيان غير مطرد.

وذكر الزركشي^(٩) أنه ينبغي التمهّل في تقدير مفعول المشيئة لأنّ لمعنى يختلف بحسب التقدير، ويعرّز هذا المذهب بقوله تعالى: ﴿لَوْ شَاءَ لَأَتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا﴾^(١٠)، وتقدير الكلام عند عبد القاهر الجرجاني^(١١) وَلَوْ شِئْنَا أَنْ نُؤْتِيَهُ كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا لَأَنبَاها لَأَنْ تَقْدِيرُهُ عَلَى غَيْرِ مَا مَرَّ يُوْدِي إِلَى نَفْيِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ مُشِئَةً لِأَنْ مِنْ شَأْنِ (لَوْ) أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ بَعْدَهَا نَفِيّاً وَيُظْهِرُ لِي أَنَّ مَفْعُولَ الْمَشِئَةِ يَطْرُدُ حَذْفَهُ فِي التَّزْيِيلِ إِذَا كَانَ فِي حَيْزٍ

(١) انظر البرهان في علوم القرآن: ١٧١/٣.

(٢) انظر البحر المحيط: ٨٩/١.

(٣) انظر الدرر المصنوع ورقة: ٢٠٤٨.

(٤) انظر البحر المحيط: ٤٩٠/٧.

(٥) فصلت: ١٤.

(٦) انظر الكتاب: ٤٤٨/٣.

(٧) انظر البحر المحيط: ٤٩٠/٧.

(٨) انظر حاشية الشهاب: ٣٩٤/٧.

(٩) انظر البرهان في علوم القرآن: ١٦٩/٣.

(١٠) السجدة: ١٣.

(١١) انظر دلائل الإعجاز: ١٨٤.

(ل) كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾^(١).

ويطرد حذفه أيضاً إذا كان في حيز (إن) الشرطية كقوله تعالى: ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ...﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ حَفَّتْ عَلَيْهِمْ سَوْفَ يُمْسِكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ تَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ...﴾^(٤).

وفي حيز (ما) كقوله تعالى: ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾^(٥).

وفي حيز (من) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾^(٦).

وفي حيز (إذا)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ﴾^(٧).

وفي حيز (حيث) ^(٨) و (أنى) ^(٩) و (كيف) ^(١٠) و (إلا) ^(١١).

ولعلك تتفق معي قياساً على ما مر أن حذف مفعول المشية يطرد حذفه إذا كان في حيز الشرط أو في حيز ما فيه معنى الشرط.

(١) البقرة: ٢٠. وانظر البقرة: ٧٠ - ٢٢٠ - ٢٥٣ - النساء: ٩٠، المائدة: ٤٨، الأنعام: ٣٥.

(٢) الأنعام: ٤١.

(٣) التوبة: ٢٨.

(٤) الأنعام: ١٣٣.

(٥) الأنعام: ١٢٨. انظر الأعراف: ١٨٨، يونس: ٤٩، هود: ١٠٧، ١٠٨.

(٦) الكهف: ٢٩، وانظر الأنعام: ٨٨، التوبة: ١٥.

(٧) عبس: ٢٢، وانظر الإنسان: ٢٨.

(٨) انظر البقرة: ٥٨، الأعراف: ١٦١، يوسف: ٥٦.

(٩) انظر البقرة: ٢٢٣.

(١٠) انظر آل عمران: ٦، المائدة: ٦٤، الروم: ٤٨.

(١١) انظر: الأنعام: ٨٠، ١١١، الأعراف: ٨٩، يوسف: ٧٦.

ولقد وجدتُ أنَّ معمول هذا الفعل قد حُذِف في التنزيل إلا في أربعة مواضع أحدها فيه وجهان، وهو قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾^(١) (شَيْئًا) يحوز أنَّ يكون مفعولاً به، وأنَّ يكون نائلاً عن المصدر والمعمول محذوف^(٢).

أما المواضع الثلاثة فالماعل فيها غيرُ الله، الأولُ منها قوله تعالى ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾^(٣)، والثاني قوله تعالى ﴿لَنْ يَنْصُرَ شَأْنُكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾^(٤)، والثالث قوله تعالى: ﴿لَنْ يَنْصُرَ شَأْنُكُمْ أَنْ يَسْتَتِمْ﴾^(٥).

(١٥) إذا كان عائد اسم الشرط:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَلَّ فَفُلٌ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾^(٦)، قوله ﴿فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ في موضع حزم على جواب الشرط، وفي الكلام حذف العائد والتقدير: من المنذرين له على أنَّ اللام للنفوية، وقيل إنَّ التقدير: فقل له وقيل إنَّ الجواب محذوف والتقدير: فلا عليَّ من وبالٍ ضلاله^(٧).

(١٦) إذا كان عائد المبتدأ:

ومن ذلك قراءة ابن عباس ومجاهد والأعمش الشاذة ﴿قَالَ فَالْحَقُّ

(١) الأنعام: ٨٠

(٢) انظر: النبان في إعراب القرآن: ٥١٣/١.

(٣) المرقاة: ٥٧.

(٤) المدثر: ٣٧.

(٥) التكرير: ٢٨.

(٦) المل: ٩٢.

(٧) انظر حاشية الشهاب ٦١/٧، البحر المحيط: ١٠٢/٧.

والحقُّ أقولُ لأملأَنَّ جهنَّمَ منك ومِمَّنْ تبعك منهم أجمعين^(١). قوله (والحقُّ) الثاني إمَّا أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي: فأنا الحقُّ، وإمَّا أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي: والحقُّ مني على أنَّ جملة القول مستأنفة. ويجوز أن يكون (والحقُّ) مبتدأ خبره قوله (أقولُ) على حذف العائد أي: أقولُهُ، وهو تأويلٌ فيه بعدٌ عند أبي الققاء^(٢).

ومن ذلك قراءة الشنوذ: ﴿وَكُلُّ وَعْدِ اللَّهِ الْحُسْنَى﴾^(٣) برفع ﴿وَكُلُّ﴾ على الابتداء وخبره الجملة الفعلية من قوله ﴿وَعْدِ اللَّهِ الْحُسْنَى﴾ على حذف العائد أي: وعدهُ اللهُ الحُسْنَى، والبصريون لا يجزؤون حذف العائد المنصوب إلَّا في الشعر، وهو قول ابن عصفور^(٤) أيضاً، ولذلك قيل إنَّ ﴿وَكُلُّ﴾ خبر مبتدأ مقدَّر أي: وأولئك كُلُّ، وجملة ﴿وَعْدِ اللَّهِ الْحُسْنَى﴾ في موضع النعت على أنَّ في الكلام حذف العائد المنصوب من جملة النعت لأنَّ حذفه أكثر من حذفه في جملة الخبر، ولست انفق مع البصريين لأنَّ لكوفيين قد أجازوا هذه المسألة، فأجازوها الفراء وهشام وغيرهما^(٥)، وهو لظاهر عن أبي حيان^(٦) وذكر السيوطي أنه قيل إنه يجوز حذف المنصوب

(١) ص: ٨٤ - ٨٥

(٢) انظر التبيان في إعراب القرآن ١١٠٧/٢، حاشية الشهاب ٣٢٢/٧، التبيان في تفسير القرآن: ٥٣٣/٨، البحر المحيط: ٤١١/٧، الكشف: ٣٨٤/٣، معاني القرآن للبراء ٤١٢/٧، مشكل إعراب القرآن: ٢٥٥/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ٣٢٠/٢، الكشف عن وجوه الفراءات: ٢٣٤/٢، حجة القراءات: ٦١٨، مضي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ٥١٠

(٣) الساء: ٩٥

(٤) انظر المقرب: ٨٤

(٥) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٦/٢، وانظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ٦٤٧

(٦) انظر البحر المحيط ٢١٩/٨، وانظر مشكل إعراب القرآن: ٣٥٧/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٤٢٠/٢، حاشية الشهاب ١٥٥/٨، تهيل العوائد وتكميل المقاصد.

فعل متصرف كما في الآية الكريمة، وقيل إن ذلك مقيد بكون المتداً اسم استعهام أو (كلا) و(كلتا) أو (كل)، وفي المسألة كلام مسوط في (مع الهوامع)^(١).

(١٧) إذا كان عائد المنعوت:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مِنَ الَّذِينَ الضُّحَى وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا...﴾^(٢): (من) هي الابه يجوز أن تكون موصولة وأن تكون نكرة موصوفة عند أبي البقاء، فيكون قوله ﴿أَغْرَقْنَا...﴾ في موضع النعت على حذف العائد أي: ومنهم من أغرقناه^(٣).

ومن ذلك قراءة الشاذ ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾^(٤) على أن قوله ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ في موضع الممت على حذف العائد المصوب^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ عَلَّمَهَا عَبْدُ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يُفْلِلُ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾^(٦): الجملتان من قوله ﴿لَا يُفْلِلُ رَبِّي﴾ و﴿لَا يَنْسَى﴾ في موضع النعت لـ (كتاب) على حذف العائد المصوب أي: لا يفله ربِّي ولا ينساه^(٧).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَقُوا فِي الْأَرْضِ

(١) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ١٦/٢٠، وانظر معي اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٩٤٧.

(٢) المكيوت: ٤٠

(٣) انظر التبيان في إعراب القرآن ١٠٣٣/٢.

(٤) النساء: ٩٥.

(٥) انظر الصفحة ٢٧٧

(٦) طه: ٥٢.

(٧) انظر البحر المحيط ٧٤٨/٦

ولكن ينزل بقدر ما يشاء أنه بعباده خير بصير^(١): (ما) اسم موصول في موضع نصب على المفعول به، وقيل إنها مفعول لفعل محذوف أي. يُقدَّر ما يشاء ولا محوج إليه، وقيل إن (ما) زائدة والحملة الفعلية بعدها في موضع النعت لـ (يُنزِل)، والعائد المنصوب محذوف^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَتُنْفِرَ قَوْمًا مَا أُنْفِرُ أَبْلُؤَهُمْ فَهُمْ غَابِلُونَ﴾^(٣) (م) نافية، والحملة الفعلية المنفية في موضع النعت لـ (قَوْمًا)، وفي الكلام حذف معمول الفعل الثاني. ويجوز أن تكون موصولة على حذف العائد المنصوب، وأن تكون موصوفة على أن ما بعدها في موضع النعت على حذف العائد المنصوب، وأن تكون مصدرية، فيكون المصدر المؤول مهـ ومما في حيزها معمولاً مطلقاً^(٤) على أن المفعول الثاني محذوف.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ﴾^(٥). يجوز في (ما) أن تكون موصوفة أو موصولة أو مصدرية. وهي في موضع رفع على الابتداء والخبر قوله (لَهُمْ)^(٦).

(١٨) إذا كان ياء المتكلم في حشو الكلام أو في التواصل.

تحذف ياء المتكلم التي في موضع نصب على المفعول إذا لم يكن بعدها ضمير كقولنا: أعطانيه، ويكون حذفها في حشو الكلام، ومن ذلك

(١) الشورى: ٢٧

(٢) انظر حاشية الشهاب: ٤٢١/٧

(٣) يس: ٦

(٤) انظر البحر المحيط: ٣٣٣/٧، مشكل إعراب القرآن: ٢٢٢/٢، البيان في عرب إعراب القرآن: ٢٩١/٢، تفسير القرطبي: ٦/١٥، حاشية الشهاب: ٢٣٣/٧، الكشف

٣٩٤/٣، معاني القرآن للقراء: ٢٧٢/٢، البيان في إعراب القرآن: ١٠٧٩/٢

(٥) يس: ٥٧

(٦) انظر: حاشية الشهاب: ٢٤٨/٧، البيان في عرب إعراب القرآن: ٣٠٠/٢، مشكل إعراب

القرآن: ٢٣٠/٢، البيان في إعراب القرآن: ٨٥/٢

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ﴾^(١) ويكون أيضاً في فواصل الآي، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَارْهُونُ﴾^(٢).

وقد استقصى ابن الجزري جميع ما في التبريل من هذه المسألة ودونه في مؤلفه (الشعر في القراءات العشر)^(٣).

(١٩) في التنازع:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ أَتُونِي أَفْرَغْ عَلَيْهِ قَطْرًا﴾^(٤). ﴿قَطْرًا﴾ مصوب به ﴿أَفْرَغْ﴾ على أن يكون مفعول ﴿آتوني﴾ الثاني محذوفاً، وهو قول الصريين، وذهب الكوفيون إلى أن الظاهر مفعول ﴿آتوني﴾، ومفعول ﴿أَفْرَغْ﴾ محذوف^(٥)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاحْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ حَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا...﴾^(٦): ﴿شَيْئًا﴾ مفعول به إمَّا للفعل وإمَّا لاسم الفاعل كما مر في الآية السابقة. ويجوز أن يكون ﴿شَيْئًا﴾ نائباً عن المصدر على أن في الكلام حذف مفعول كل عامل^(٧).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿هَازِمٍ أَقْرَمُوا كِسَافًا﴾^(٨): القول فيها مثل سابقها^(٩).

(١) البقرة: ١٩٧، وانظر البقرة: ١٨٩، آل عمران: ٢٠، غافر: ٣٨، الرعد: ٦١.
(٢) البقرة: ٤٠، آل عمران: ٥٠، وانظر الحل: ٥١، الشعراء: ١٠٨، ١١٠، ١٢٦، ١٣١.

(٣) انظر الشعر في القراءات العشر: ١٨٠/٢ - ١٨٧.

(٤) الكهف: ٩٦.

(٥) انظر البيان في عرب إعراب القرآن: ١١٦/٢، البيان في إعراب القرآن: ٨٩٢/٢، حاشية الشهاب: ١٣٦/٦، البحر المحيط: ١٦٥/٦، الكشف: ٤٩٩/٢، الإصناف في مسائل الخلاف: ٨٣/١.

(٦) لقمان: ٣٣.

(٧) انظر حاشية الشهاب: ١٤٤/٧.

(٨) الحاقة: ١٩.

(٩) انظر: البيان في إعراب القرآن: ١٢٣٧/٢، تفسير القرطبي: ٢٦٩/١٨، البحر المحيط: ٣٢٥/٨، الكشف: ١٥٢/٤.

حذف المنادى

أحار السحويون^(١) حذف المادى، وذكروا أنه كثير في كلامهم. وقد جاء حذفه في التثنية في مواضع يمكن أن يُقاس عليها، وهذه المواضع هي:

(١) فيما ظاهره نداء (ليت).

(٢) فيما ظاهره نداء المصدر.

(٣) فيما ظاهره دخول حرف النداء على فعل الأمر.

(١) فيما ظاهره نداء (ليت):

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ...﴾^(٢): في قوله ﴿يَا لَيْتَنِي﴾ وجهان:

(أ) أن تكون (يا) حرف نية، فلا يفتقر بعدها منادى محذوف لئلا يلزم الإجماع بحذف الجملة، وهو الظاهر في هذه المسألة.

(ب) أن يكون المادى محذوفاً والتقدير: يا هؤلاء لَيْتَنِي، وذكر أبو اليركث

(١) انظر شرح المفصل لأن يعش ٢٤/٢، ١٢٨/٧، البرهان في علوم القرآن: ١٨١/٣،

حاشية الصياد على شرح الأشموني ٢٧/١، المحاضر: ٣٧٦/٢، البيان في غريب

إعراب القرآن: ٢٥٩/١، الأشاء والتظافر. ٩٩/٢

(٢) النساء ٧٣.

ابن الأباري^(١) أن حذف المبادئ كثير في كلامهم.

(٢) فيما ظاهره نداء المصدر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ...﴾^(٢). قوله ﴿بُشْرَى﴾ مبادئ إما على أنه منزل منزلة شخص، وإما على أن المادى محذوف، والتقدير، يا قومي انظروا واسمعوا بُشْرَى، وذكر أبو البركات بن الأباري^(٣) أن التقدير: يَأْتِيهَا الْبُشْرَى، فحذف الموصوف (أَيُّ) وهاء التثنية والألف واللام من الصفة، فصار: يَا بُشْرَى، وأصل قولنا: يَا رَجُلُ هُوَ: يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ وَلَا يَجِيزُ أَبُو الْبَرَكَاتِ حَذْفَ حَرْفِ النِّدَاءِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِفْرَاطِ فِي الْحَذْفِ، وَهُوَ تَكْلُفٌ مِنْ غَيْرِ حَرُورَةٍ، وَذَكَرَ مَكِّي بْنُ أَبِي طَالِبٍ^(٤) أَنَّ نِدَاءَ ﴿بُشْرَى﴾ عَلَى تَأْوِيلٍ: تَعَالَى يَا بُشْرَى فَهَذَا وَقْتُكَ وَأَيَاتُكَ أَي: لَوْ كُنْتُ مِمَّا يُخَاطَبُ لَخَوَّلْتُ.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا خَسْرَةً عَلَى الْعَالِ﴾^(٥). ﴿خَسْرَةً﴾ مبادئ منصوب على معنى هذا وقت حضورك على قول سيويه كما في لبحر المحيط^(٦) والمبرد^(٧). وقيل إن المادى محذوف على أن ﴿خَسْرَةً﴾

(١) انظر البيان في غريب إعراب القرآن ٢٥٩/١ وانظر مقبي اللبيب (تحقيق ملود الساراك ورميله)، ٤٨٨، البحر المحيط: ٢٩٦/٣، اللز المصون ورقة: ١٧٣٩، البيان في إعراب القرآن: ٣٧٢/١، تسهيل الموائد وتكميل المقاصد ١٧٩، وانظر شواهد أخرى الأنعام ٢٧، الكهف ٤٢، مريم ٢٣، الفرقان: ٢٧.

(٢) يوسف: ١٩

(٣) انظر البيان في غريب إعراب القرآن: ٣٦/٢

(٤) انظر الكشف عن وجوه القراءات ٧/٢، وانظر حاشية الشهاب: ١٦٤/٥، البيان في إعراب القرآن: ٧٢٦/٢.

(٥) يس: ٣٠

(٦) انظر البحر المحيط ٢٣٢/٧

(٧) انظر المقتضب ٢٠٣/٤

منصوب على المصدر بفعل من لفظه أي: يا هؤلاء تَحْشَرُوا حسرةً، ويحور أن يكون (حَسْرَةً) على هذا الوجه أيضاً منصوباً بفعل آخر أي: اسمعو حسرة. والقول الأول أظهر لبعده عن تكلف الحذف^(١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا...﴾^(٢): ذكر الكوفيون أن (وَيْ) كلمة و (لنا) جار ومجرور. ويجوز أن يكون منادى منصوباً أو منصوباً على مصدر على أن المادى محذوف، أي: يا هؤلاء ويلاً لنا، فلما أُصِيب حذفت اللام الثانية، وعند الكوفيين اللام الأولى هي المحذوفة^(٣).

(٣) فيما ظاهرة دخول حرف النداء على فعل أمر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَادَّ بَادِي رُبُّكَ مُوسَى أَنْ أَنْتَ الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ قَوْمٌ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ﴾^(٤). ذكر الزمخشري^(٥) أنه قرئ: (أَلَا يَتَّقُونَ) بالياء وكسر النون. وذكر ابن خالويه^(٦) أن عيسى بن عمر أجازها. والقراءة محمولة على حذف المادى والتقدير: ألا يا ماسن اتقون كقراءة قوله تعالى: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا﴾^(٧) بتخفيف (ألا). وذكر أبو حيان^(٨) وغيره أن حذف لآلف من حرف النداء بطلاً وخطأً محالٌ للمقياس ونحريج بعيد. وحملها

(١) انظر النيان في إعراب القرآن ١٠٨١/٢، البحر المحيط ٣٣٢/٧ تفسير القرطبي

١٥ / ٢٢، حاشية الشهاب: ٢٣٩/٧، الكشاف ٤٢٠/٣.

(٢) يس: ٥٢، وانظر الصفات: ٣٩/٢٠

(٣) انظر مشكل إعراب القرآن ٢٢٩/٢، النيان في غريب إعراب القرآن ٢٩٨/٢، النيان في

إعراب القرآن ١٠٨٤/٢، وانظر لسان العرب (ويل)

(٤) الشعراء: ١٠ - ١١

(٥) انظر الكشاف: ١٠٦/٣

(٦) انظر مختصر في شواذ القرآن: ١٠٦

(٧) المل ٢٥

(٨) انظر البحر المحيط ٧/٧

الرمحشري^(١) على وجه آخر وهو أن الأصل في ﴿يَتَّقُونَ﴾ هو : ألا يتعموني
 فحذفت النون لاجتماع النونين والياء للاكتفاء بالكسرة. ولست أتعق مع أبي
 حيّان في أن المبادئ لا يجوز حذفه لأن في حذفه إجحافاً في الحذف، لأن
 فيه حذف فعل النداء بالإضافة إلى حذف المنادى. وذكر أبو البركات بن
 الأباري^(٢) أن حذفه كثير في كلام العرب، وأجاز حذفه أبصاً مكى بن أبي
 طالب^(٣) وذكر الفراء^(٤) أنه سمع العرب تقول: ألا يا أرحمنا، ولا يا
 تصدق علينا والصحيح عند أبي حيّان أن تكون (يا) حرف تنبيه أكد بها
 (ألا) التي للتنبيه، وجاز ذلك لاختلاف الحرفين ولقصد المبالغة في التوكيد.
 وذكر ابن مالك^(٥) أنه إن ولي (يا) دعاء أوامر كانت للنداء. وذكر الملقى^(٦)
 أن حذف المنادى في مثل هذه الآية ضعيف لأن في حذفه إجحافاً في
 الحذف ولأن المنادى مُعْتَمِدُ القصد، والأظهر عنده أن تكون (يا) للتنبيه
 والقول نفسه مع سيويه^(٧) وابن يعيش^(٨)
 ومن ذلك قراءة ابن عباس والكسائي وغيرهما الشاذة ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ
 الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ...﴾^(٩) بتخفيف (ألا). والقول فيها مثل سابقتها.

(١) انظر الكشف ٣ / ١٠٦.

(٢) انظر البيان في غريب إعراب القرآن: ١٤٧/٢.

(٣) انظر مشكل إعراب القرآن: ١٤٢/٢.

(٤) انظر معاني القرآن للفراء: ٢٩٠/٢.

(٥) انظر مجمع الموهام (تحقيق عبد المال سالم) ٤٤/٣، معني اللبيب، (تحقيق مارون الساركة

ورميلة): ٤٨٨ - ٤٨٩، خزانة الأدب: ٤٧٩/٤.

(٦) انظر وصف المباني: ٤٥٣.

(٧) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ٢٢٤/٤.

(٨) شرح المعصل لأبن يعيش: ١١٤/٨ - ١١٥.

(٩) السجل: ٢٥.

(١٠) انظر: البحر المحيط ٦٨/٧، البيان في إعراب القرآن ١٠٠٧/٢، مشكل إعراب

القرآن. ١٤٧/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٢١/٢، معاني القرآن للفراء

٢٩٠/٢، الكشف ٣ / ١٤٥.

حذف المفعول المطلق

ذكر ابن جني أنه لم يعلم المصدر حذف في موضع: ﴿وَلَمْ أَغْلَمْ
لِمَصْدَرٍ حُذِفَ فِي مَوْضِعٍ وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَضَ فِيهِ إِذَا تَجَرَّدَ مِنَ الصِّفَةِ أَوْ
التَّعْرِيفِ أَوْ عَدَدِ الْمَرَّاتِ فَإِنَّمَا هُوَ لِتَوْكِيدِ الْمَعْلَى، وَحَدَفَ الْمُؤَكِّدُ لَا
يَجُوزُ...»^(١). ولم يفرد له ابن هشام مكاناً

ولقد وجدت في التبريل ثلاثة مواضع حذف فيها المفعول المطلق،
الأول: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٢) ذكر
الشهاب^(٣) أن الآية من الاحتكاك، والتقدير: صلُّوا عليه صلاةً وسلِّموا عليه
تسليماً، فحذف المفعول المطلق من الأول والجار والمجرور من الثاني.

والثاني: قوله تعالى: ﴿إِنْ مَقُولُ إِلَّا إِعْتِرَاكَ بِمَعْنَى إِلَهِنَا بِسَوْءٍ...﴾^(٤)
أي: إِنْ نَقُولُ قَوْلًا إِلَّا قَوْلُنَا هَذَا^(٥)

والثالث: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ بِحُكْمٍ بِكُمْ...﴾^(٦). قوله
﴿بِحُكْمٍ...﴾ مستأنف، ويجوز أن يكون حالاً من ﴿حُكْمُ اللَّهِ﴾ على حذف

(١) المحمّد بن ٣٧٩/٢، وانظر الرماد في علوم القرآن ١٤٤/٤

(٢) الأعراب: ٣٣

(٣) انظر حاشية الشهاب: ١٨٤/٧

(٤) هود: ٥٤

(٥) انظر ما في هذا البحث من حلق المشي من تصفية ٤٤٦

(٦) المصحح: ١٠

العائد، أي: يحكمه بينكم، وهذا العائد مفعول مطلق، ويجوز أن يكون
العائد الضمير المستتر في (يحكم) على أن (حُكِمَ) مؤول باسم العاقل
(الحاكم) أو على أن يكون في الكلام حذف مضاف أو حمل على
المالعه^(١)

(١) انظر الكتاب ٩٤/٤، حاشية الشهاب ١٩٠/٨

حذف المفعول فيه

ذكر ابن جني^(١) أن الظرف قد حُذِفَ في كلام العرب وجعل منه قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾^(٢) أي: مَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ صحيحاً بالعمى في مصر فَلْيَصُمْهُ، وذكر أن أبا علي المارسي يجعل (الشهر) ظرفاً على أن في الكلام حذف مفعول أي: فمن شهد منكم المصر في هذا الشهر فليصمه.

ولقد جاء في التنزيل حذف المفعول فيه في مواضع^(٣) منها:

(١) اقتضاء المعنى له.

(٢) الاكتفاء بأحد الطرفين عن الآخر.

(٣) اقتضاء المعنى له:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾^(٤) كما مر، ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿وَيَذَرْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾^(٥) ذكر ابن القشيري أن في الكلام حذفاً تقديره: ونادينا به حين أقبل من مدين ورأى النار من الشجرة وهو يريد من يهديه إلى طريق مصر^(٦).

(١) انظر المحامص: ٣٧٢/٢ - ٣٧٣.

(٢) الآية: ١٨٥.

(٣) انظر البقرة: ١٨٥، مريم: ٥٢، الشعراء: ٢٠٥ - ٢٠٧، القصص: ٧٣، الزمر: ٦٧، الزحرف: ٦٧.

(٤) مريم: ٥٢.

(٥) انظر الحجر المحيط: ١٩٩/٦.

(٢) الاكتفاء بأحد الطرفين عن الآخر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَسْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ...﴾^(١) أي: جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتستغوا من فضل الله في النهار^(٢).

(١) القصص ٧٢

(٢) انظر البحر المحيط ١٣٠/٧، النيران في بركات العراق ١٠٢٥/٢

حذف المفعول له

لم يتحدَّث النحويون^(١) عن حذف المفعول له، فلم يرد له ابن هشام مكدماً في (المعني) والقول نفسه مع غيره كإبن جني والوركشي وغيرهم. ولقد جاء في التبريل حذفه^(٢) في مواطن يمكن أن يُقاس عليها صريحاً كان أو غير صريح.

ولقد انتهيت عمدي الاستقصاء الشامل إلى أنه يُحذف في المواطن التالية:

(١) إذا كان معطوفاً عليه علة أخرى.

(٢) فيما يُسمَّى بالاحتباك

(٣) إذا كان عاملاً معلقاً عن العمل.

(٤) الاكتفاء بإحدى الملتين عن الأخرى.

(٥) اقتضاء المعنى له.

(١) سطر. شرح التصريح على التوضيح ٣٣٤/١، مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٣١/٣

(٢) انظر: آل صرمان: ٥٠، ١٤٠، ١٥٤، المائة: ٤٢، ٤٦، الأعمام: ٥٥، ٩٢، ١٠٥، الأعراف: ١٧٤، الأنفال: ١٧، يوس: ٦٧، يوسف: ٢١، الحجر: ٥٨، الحجر: ١٤، الإسراء: ٤٦، طه: ٣٩، الصافات: ٢٠، التمل: ٨٦، القصص: ٦، الروم: ٤٦، الأحراب: ٢٤، طه: ٢٤، الصافات: ٧، عاف: ٦١، طه: ٦٧، صافات: ١٧، الجاثية: ٢٢، الأحقاف: ١٩، النوح: ٢٠، الحديد: ٢٥، الحشر: ٥

(١) إذا كان معطوفاً عليه علة أخرى .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَمُصَدِّقاً لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَحِلَّ لَكُم مَعْصَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجَنَّتْكُمْ نَارُهُ مِن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾^(١) وقد ناقشت هذه المسألة في حديثي عن الحمل على التوهم^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَئِنَّمْ نَعْمَ عَلَيْكُمْ وَلَعَنُوكُم تَهْتَدُونَ﴾^(٣) والقول فيها مثل سابقته^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَمُصَدِّقاً لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾^(٥) ﴿هُدًى وَمَوْعِظَةً﴾ منصوبان إما على الحال عطفاً على ﴿وَمُصَدِّقاً﴾ أو على أنهما مفعولان لهما معطوفان على مفعول له آخر، ولتقدير: إثباتاً لبيوته وهدي وموعظة، ويجوز أن يكونا معمولين لعمل محذوف أي . وهدي وموعظة آتياه ذلك^(٦)، وأول الأوجه أظهرها وأقلها تكلفاً

(٢) فيما يسمى بالاحتباك :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِراً...﴾^(٧) ذكر في الآية الكريمة علة خلق الليل وهي قوله تعالى : ﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ وحذف هذه العلة من ﴿وَالنَّهَارِ﴾، وذكر مفعول (جعل)

(١) آل عمران : ٥٠

(٢) انظر الصفحة ١١٩٧

(٣) النقرة : ١٥٠ ، وانظر شاهداً آخر في سورة الرغوف الآية ٦٣ .

(٤) انظر الدر المصون ورقة ٥٧٧ ، البحر المحيط ٤٤٢/١ - ٤٤٣ ، معاني القراء للرحاح

٢٠٩/١ تفسير ابن عطية : ٤٥٣/١ ، تفسير القرطبي : ٧٠/٢

(٥) المائدة : ٤٦ .

(٦) انظر حاشية الشهاب . ٢٤٩/٣ ، وانظر شاهدي آخرين للمصنفات . ٧ ، فصلت ٢ .

(٧) يوسف ، ٦٧

لثاني وحذفه من الأولى، وكل محذوف يدل عليه مقابله، والتقدير: جعل
لكم الليل مظليماً لتسكنوا فيه والنهار مبصراً لتحركوا فيه^(١)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُتَبَصِّرًا...﴾^(٢)

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُتَبَصِّرًا...﴾^(٣) أي: أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ مُظْلِمًا لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا لِيَتَبَصَّرُوا فِيهِ^(٤)

(٣) إذا كان عاملاً معلقاً عن العمل:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتُمْ وَكُنْتُمْ رِجْزٌ بَصِيرًا﴾^(٥) في الكلام حذف المعادل والمفعول له المعلق عن العمل في جملة الاستفهام والتقدير: وجعلنا بعضكم لِبَعْضٍ فِتْنَةً لِتَعْلَمَ أَنْتُمْ وَكُنْتُمْ رِجْزٌ بَصِيرًا^(٦)

(٤) الاكتفاء بإحدى الملتين عن الأخرى:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا...﴾^(٧) ﴿بِالْحَقِّ﴾ في موضع الحال من فاعل ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾ أو من مفعوله، ويحوز أن يكون في موضع المفعول له. وأجاز أبو القاسم الرمخشري^(٨) أن يكون صلة

(١) انظر البحر المحيط: ١٧٧/٥

(٢) عامر: ٦١

(٣) المل: ٨٦

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٥٩/٧، البحر المحيط: ٩٩/٧

(٥) المرفأ: ٢٠

(٦) انظر حاشية الشهاب: ٤١٥/٦

(٧) فاطر: ٢٤

(٨) انظر الكشف: ٣٠٦/٣، وانظر البحر المحيط: ٣٠٩/٧، حاشية الشهاب: ٣٢٣/٧، وانظر

شاهداً آخر: سورة الأحزاب: ٢٤

لـ ﴿بشيراً ونذيراً﴾، وهي مسألة لا تصحُّ إلا على تقدير صلة أخرى والتقدير بالوعد الحق بشيراً وبالوعد والحق نذيراً، فحذف المقابل لدلالة مقدسه عليه ويحوز أن يكون في موضع النعت لمصدرٍ محذوف أي إرسالاً بالحق.

(٥) اقتضاء المعنى له:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾^(١). ذكر القرطبي^(٢) أن في الكلام حذفاً والتقدير: إنا أرسلنا إلى قوم مُّجْرِمِينَ لِيُهْلِكَهُمْ.

ومن ذلك؟ قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَاءوك فَاحْكُم بَيْنَهُمْ﴾^(٣) أي: فَإِنْ جَاءوك لِنَحْكُم^(٤).

(٥) إذا كان عاملاً في معمول آخر:

ومنه قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَتَأَسَّ الدِّينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً﴾^(٥) أي: أَلَمْ يَتَأَسَّ الدِّينَ آمَنُوا مِنْ إِيْمَانِهِمْ عَلَماً مِنْهُمْ أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً^(٦).

(١) المحر: ٥٨

(٢) تفسير القرطبي: ٣٦/١٠

(٣) المائدة: ٤٢

(٤) انظر البحر المحيط ٤٨٩/٣.

(٥) الرعد: ٣١

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف حمله القسم الصفحة ٥٠٧

حذف أحد مفعولي الأفعال الناسخة

لقد منع ابن ملكون^(١) وابن الحاجب وابن عصفور حذف أحد هذين المفعولين اختصاراً، وهو الحذف للدليل، لأن المفعول في هذه المسألة يطلبه عاملان أحدهما العامل به والثاني كونه أحد جزأي الجملة، فلما تكرر طلبه امتنع حذفه، وقيل، إن ذلك مردودٌ بخبر (كان)، فهو مطلوب من جهتين، ولا خلاف في جواز حذفه للدليل.

وأجاز الجمهور حذفه اختصاراً، ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ بِمَا أَنَاءَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خِيراً لَهُمْ﴾^(٢)، فحذف المفعول الأول للدلالة عليه.

وقيل^(٣) إنه إن وقع موقع المفعولين ظرفٌ كقولنا: ظَنَنْتُكَ عِنْدَكَ، أو مجرورٌ كقولنا: ظَنَنْتُكَ، أو ضميرٌ كقولنا: ظَنَنْتَهُ، أو إشارةٌ كقولنا، ظَنَنْتُكَ ذلك، امتنع الاختصار عليه إن كان أحدهما ولم يُعْلَمْ المحذوف، فإن كان أحدهما وعلم المحذوف جاز ذلك.

وبعد فلت أدري لِمَ لَمْ يُلَوَّنِ الحويون مزيداً من الشواهد القرآنية التي تعرَّر هذا الحذف مكتفين بالآية السابقة كما في (شرح التصريح على التوضيح)^(٤)، والاستقصاء الشامل لما في التنزيل يزودنا بفيض عزيز يعرر

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح. ٢٦٠/١، جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم

٢٢٦/٢، شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ١٦٤/١، شرح الكافية ٢٧٨/٢

(٢) قل عمران. ١٨٠.

(٣) الفرق: ٢٦.

هذا الحذف.

ولقد رأيت أنَّ هذا الحذف مطرد عند الأخفش والمبرد في كل ما سُدَّ فيه المصدر المؤوَّل مِن (أَنَّ) أو (أَنْ) وما في حيزها مسد هذين المفعولين، لأنَّ هذا المصدر لا يقوم عنده إلا مقام مفعول واحد، ومن ذلك قوله تعالى ﴿يَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾^(١): في المصدر المؤوَّل مِن (أَنَّ) وما في حيزها قولان:

أ - أنَّ يسد مسد مفعولي (يعلمون)، وهو قول الجمهور، وهو الظاهر

ب - أنَّ يسد مسد المفعول الأول على أنَّ الثاني محذوف، وهو قول الأخفش، والمبرد أي: فيعلمون حقيقة ثابتة^(٢).

ومنه: ﴿الَّذِينَ يَطُّنُونَ أَنَّهم مَلَاقُوا رَبَّهم وَأَنهم إِلَهِه رَاجِعُونَ﴾^(٣): القول فيها مثل سابقتها^(٤)

ومنه قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلَمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا...﴾^(٥)

(١) انظر الدر المنصور ورقة: ١٨٥، البيان في غريب إعراب القرآن: ٣٩٦/١.

(٢) البقرة: ٤٦.

(٣) انظر: الدر المنصور ورقة ٢٧٣، البحر المحيط: ١٨٦/١.

(٤) الأعراف: ١٤٨، وانظر شواهد أخرى البقرة: ٤٧، ٧٧، ١٤٤، آل عمران: ١٧٨،

النساء: ٦٠، المائدة: ٤٠، ٤٩، ٩٢، ٩٧، ٩٨، الأنعام: ٩٤، ١١٤، الأعراف: ١٤٩،

١٧١، الأمل: ٢٤، ٢٥، ٢٨، ٤٠، ٤١، ٤٦، التوبة: ٢، ٣، ١٥، ١٠٤، ١١٨،

١٢٦، يونس: ٢٢، ٢٤، هود: ١٤، يوسف: ٤٢، ٥٢، ٥٩، ٨٠، ١١٠، الرعد: ١٩،

٤١، إبراهيم: ١٩، الحجر: ٩٨، الحل: ٣٩، ١٠٣، الإسراء: ٩٩، الكهف: ٩،

٢١، ٣٥، ٤٨، ٥٣، ١٠٣، التحريم: ٨٣، طه: ٨٩، الأنبياء: ٣٠، ٤٤، ٨٧، الحج

١٥، ١٨، ٥٤، ٦٣، ٦٥، المؤمنون: ٥٥، ١١٥، النور: ٢٥، ٤١، الفرقان: ٤٤،

الملك: ٨٦، القصص: ١٣، ٥٠، ٧٥، ٧٨، الروم: ٣٧، لقمان: ٢٠، ٣١، طاهر

٢٧، يس: ٧١، ٧٧، ص: ٢٤، الزمر: ٢٦، ٥٢، فصلت: ٥، ٢٢، الشورى: ١٨،

الزخرف: ٣٧، الأحقاف: ٣٣، محمد: ١٩، ٢٩، الفتح: ١٢، الحجرات: ١٧، الحديد

٢٠، المجادلة: ٧، ١٨، الصف: ٥، الجمعة: ٦، التغابن: ٧، الطلاق: ١٢، الحاقة

٢٠، النجم: ٥، ٧، ١٢، المرسل: ٢٠، القیامه: ٣، ٢٥، ٢٨، ٣٦، المطففين: ٤،

الانشقاق: ١٤، الطه: ٧٠.

ومما جاء من (أَنَّ) وما في حيزها مسدداً المفعولين قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ نَأُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ...﴾^(١) المصدر المؤول من (أَنَّ) وما في حيزها إما أَنْ يسد مسدداً المفعولين، وهو الطاهر، وإما أَنْ يسد مسدداً المفعول الأول على أَنَّ الثاني محذوف^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُوَابِ أُولِيَاءٍ...﴾^(٣) وقوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...﴾^(٤) وقوله: ﴿وَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا...﴾^(٥).

ولقد رأيت أَنَّ أدونَ بعض ما في التنزيل من حذف المفعول الثاني لهذه الأفعال في غير ما مر فعلاً قعلاً لترداد الصورة وضوحاً وجلاءً ولأن مؤلفاتنا النحوية تخلو من معظم هذه الشواهد.

أفعال التصيير

جعل:

وحذف مفعول (جعل) الثاني أكثر دورانا من غيره، فهو يشيع في موطن قد تزيد على أربعة عشر موطناً^(٦)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا

(١) البقرة: ٢١٤

(٢) انظر: الدر المنصور ورقة ٧٦١، البحر المحيط: ١٤٠/٢، البيان في إعراب القرآن ١٧١/١

(٣) الكهف: ١٠٢.

(٤) الحاثية: ٢١

(٥) الحشر: ٢

(٦) انظر: القرعة: ١٤٣، المائة: ٩٧، الأنعام: ١٢٣، يوسف: ٦٧، إبراهيم: ٤٠، الإسراء: ١٨، ١٠، الأنبياء: ٩١، الحج: ٥٠، النور: ٥٧، النمل: ٨٦، المائدة: ٦٧، غافر: ٦١

جعلنا القلة التي كنت عليها إلا لتعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه...»^(١)، في قوله «التي كنت عليها» أربعة أوجه:

أ - أن يكون مفعولاً ثانياً لـ (جعلنا) والمفعول الأول هو (القيلة)، وهو قول أبي القاسم الهمذشري^(٢).

ب - أن يكون مفعولاً أول على أن (القيلة) مفعول ثان، وهو اختيار أبي حيان^(٣).

ج - أن يكون صفة للمفعول الأول، وهو (القيلة)، والمفعول الثاني المحذوف، تقديره: وما جعلنا القيلة التي كنت عليها مسوحة، أو قيلة، والثاني تقدير أبي البقاء^(٤)، وأجاز أبو البقاء أيضاً أن يكون التقدير: وما جعلنا القيلة التي كنت عليها، فحذف الموصوف، وهو (القيلة)، وهو قول ضعيف عند السمين الحلبي^(٥).

أ - أن يكون صفة للمفعول الأول (القيلة) على أن المفعول الثاني قوله «لتعلم...»، وهي الكلام حذف مضاف والتقدير: وما جعلنا صرف القيلة التي كنت عليها إلا لتعلم، ولا ضرورة إلى تكلف التقدير لأن في قول أبي القاسم الهمذشري واختيار أبي حيان إعناء عنه واحتراماً لظاهر النص القرآني.

ومع قوله تعالى: «وهو الذي جعل لكم الجحيم لتتهتدوا بها هي طلمات

(١) الآية ١٤٣.

(٢) انظر الكشف، ٣١٨/١.

(٣) انظر البحر المحيط ٤٢٢/١.

(٤) انظر النيان في إعراب القرآن ١٢٣/١.

(٥) انظر الدر المصون ورقة ٥٥٣.

لنر والبحر. ﴿١﴾: ﴿جعل﴾ يتعدى إلى مفعول واحد لأنه بمعنى (خلق)، وأجاز ابن عطية^(١) أن يكون من أفعال التصير على أن المفعول الثاني محذوف دل عليه قوله ﴿لتهتوا﴾، والتقدير: جعل لكم السحوم هداية، وهو صعيق عند أبي حيان لنفرة حذف أحد معمولي (ظن) وأخواتها، ولست ألتفق مع أبي حيان في ذلك لأن ما في التزيل من شواهد محمولة عليه ترد زعمه

ومنه قوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْيَتَّى الْحَرَامَ قِيَاماً لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ﴾. ﴿٢﴾ أي: جعل الشهر الحرام والهدي والقلائد قياماً، وحذف هذا المفعول لدلالة المفعول الثاني الظاهر عليه^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ وَالنَّهَارَ مَبْصِراً﴾. ﴿٣﴾ أي: ألم يروا أننا جعلنا الليل مظلماً ليسكنوا فيه^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِناً﴾. ﴿٤﴾، أي: جعلنا بلدكم حراماً آمناً^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ مُّجْرِمِيهَا يُفْسِدُوا فِيهَا﴾. ﴿٥﴾: قوله ﴿في كل قرية﴾ في موضع المفعول الثاني و﴿كأبر مجرميها﴾ بالإضافة المفعول الأول، وهو الظاهر. وأجاز أبو

(١) الأعمام. ٩٧.

(٢) انظر: البحر المحيط: ٨٧/٤.

(٣) المائدة: ٩٧.

(٤) انظر الدر المنثور ورواه. ٢١٣٩.

(٥) المل: ٨٦.

(٦) انظر حاشية الشهاب. ٨٢/٧.

(٧) المعكوت: ٦٧.

(٨) انظر حاشية الشهاب: ١١٠/٧.

(٩) الأعمام. ١٢٣.

البقاء^(١) أن يكون (مجرمها) بدلاً من (أكابر)، وأجاز ابن عطية^(٢) أن يكون (مُجرمها) المفعول الأول، و(أكابر) المفعول الثاني، وهما قولان خطأهما أبو حيان^(٣) لأن اسم التفضيل لا يطابق ما هو له تأنيثاً ونثيةً وجمعاً إلا إذا كان بالالف واللام أو مضافاً إلى معرفة. وحمل بعض النحويين الكلام على حذف المضاف إليه المعرفة أي: أكابر الناس أو أكابر أهل القرية، وهو تكلف لا محوج إليه.

ودهب بعض النحويين إلى أن في الكلام حذف المفعول الثاني: أي: جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها فسيقاً، وعليه يكون قوله ﴿في كل قرية﴾ ظرفاً لـ ﴿جعلنا﴾، ولا محوج إليه أيضاً^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن...﴾^(٥) قوله ﴿والشجرة الملعونة﴾ معطوف على مفعول الجعل الأول (الرؤيا)، ويحوز أن يكون مفعولاً أول على أن المفعول الثاني معطوف أي: وما جعلنا الشجرة الملعونة في الكتاب إلا فتنة، وحذف لدلالة المفعول الثاني الظاهر عليه^(٦)، والقول الأول أظهر. اتَّعَدَ:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلَيْهِمْ عِجْلًا جَسَداً لَهُ خَوَازِجٌ...﴾^(٧). ذكر أبو البقاء^(٨) أن قوله ﴿مِنْ خُلَيْهِمْ﴾ في موضع

(١) انظر النيان في إعراب القرآن: ٥٣٦/١.

(٢) انظر البحر المحيط: ٢١٥/٤، وانظر تهذيب الفوائد وتكميل المقاصد: ١٣٤.

(٣) انظر: حاشية الشهاب: ١١٢/٤.

(٤) الإسراء: ٦٠.

(٥) انظر: النيان في إعراب القرآن: ٨٢٦/٢، البحر المحيط: ٥٦/٦، النيان في إعراب

إعراب القرآن: ٥٩٣/٢، مشكل إعراب القرآن: ٣١/٢.

(٦) الأعراف: ١٤٨.

(٧) انظر النيان في إعراب القرآن: ٥٩٥/١.

الحال من ﴿عَجَلًا﴾، و﴿عَجَلًا﴾ مفعول فعل التصيير الأول، والثاني محذوف، أي: واتَّخَذَ قوم موسى من عبده من خُلِّيَهُمْ عَجَلًا جسداً إلهياً

ويحوز أن يكون ﴿اتَّخَذَ﴾ بمعنى (صنع)، فيكون الحار والمجرور ﴿من خُلِّيَهُمْ﴾ في موضع المفعول به، وذكر أبو حبيد^(١) أن هذا الوجه لا بد فيه من تقدير محذوف يترتب عليه الإنكار في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾^(٢)، وتقدير الكلام عند أبي حيان: فعبدوه وجعلوه لهم إلهاً، وقول أبي البقاء أقل تكلفاً.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾^(٣) أي: اتخذتُم العجل إلهاً، ويحوز فيها أيضاً ما في سابقنها^(٤)

ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ...﴾^(٥) أي: اتخذ الله بعض الموجودات ولداً، وفيها أيضاً ما في سابقنها^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ...﴾^(٧) أي: الذي لم يتخذ أحداً ولداً.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهِينَ اثْنَيْنِ...﴾^(٨). الظاهر في مفعولي الفعل أن يكونا قوله ﴿إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾، وقيل إن المفعول الثاني محذوف،

(١) انظر: البحر المحيط: ٣٩٢/٤، وانظر حاشية الشهاب: ٢١٩/٤.

(٢) الأعراف: ١٢٨.

(٣) البقرة: ٥١. وانظر الآية: ٩٢.

(٤) انظر البحر المحيط: ٢٠٠/١، التبيان في إعراب القرآن: ٦٣/١.

(٥) البقرة: ١١٦.

(٦) انظر الدر المنصور ورقة: ٤٩٢، البحر المحيط: ٣٦٢/١.

(٧) الإسراء: ١١١.

(٨) الحل: ٥١.

و﴿تَنْتَبِهْ﴾ يؤكد لـ ﴿إِلَهِي﴾: أي: لا تُتحدوا إلهي معبود^(١)
بمثل.

وفي التنزيل من ذلك موضع واحد، وهو قوله تعالى: ﴿تَوَمَّ تَدُلُّ
الْأَرْضُ عِزَّ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْعَهَّارِ﴾^(٢) أي: والسَّمَاوَاتُ
عِزَّ السَّمَاوَاتِ، ويدل عليه المفعول الظاهر^٣
فقطع:

وفي التنزيل منه موضع واحد، وهو قوله تعالى: ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنِي
عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا﴾^(٤). قوله ﴿اثْنِي عَشْرَةَ﴾ حال، وأجار أبو البقاء^(٥) أن
يكون (قطع) من أفعال التصيير، أي: وصيّرناهم اثني عشرة أسباطاً وهو
قوله قد جرم به الحوفي^٦، وعليه ففي الكلام حذف المفعول الثاني في
أحد التأويلات^(٧) في تمييز ﴿اثْنِي عَشْرَةَ﴾، والتقدير: وَقَطَّعْنَاهُمْ فِرْقًا اثْنِي
عَشْرَةَ

أفعال البقين:

رأى:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿هَفْذُ رَأَيْتُمْهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾^(٨) قبل إن رؤية

(١) انظر البحر المحيط: ٥٠١/٥، وانظر شاهدين آخرين: الإسراء: ٤٠، المكنوت: ٢٥.

(٢) إبراهيم: ٤٨

(٣) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٧٧٤/٢، البحر المحيط: ٤٤٠/٥، التبيان في تفسير

القرآن: ٣٠٩/٦، التبيان في إعراب القرآن: ٦٢/٢

(٤) الأعراف: ١٦٠

(٥) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٥٩٩/١

(٦) انظر البحر المحيط: ٤٠٦/٤، وانظر حاشية الشهاب: ٢٢٧/٤، مع الهولمع (دار المعرفه
بطناسه والنشر) ١٥١/١.

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف التمييز الصفحة ٣٢٩

(٨) آل عمران: ١٤٣

الموت مصرية، وقيل إنها علمية فيكون المفعول الثاني محذوفاً أي فقد رأيتموه جاهراً^(١)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَحُوضُونَ فِي آبَائِنَا فَاغْرُصْهُمْ حَتَّى يَخُوصُوا فِي حُلِيَّتْ غَيْرِهِ...﴾^(٢): ﴿رَأَى﴾ مصرية، وذكر أبو حيان^(٣) أنه لا مد من حال محذوفة أي: وإذا رأيتهم مُلْبِسِينَ بذلك، أي وهم خائفون فيها، لأنَّ المعنى على تقديرها.

وأجاز بعض النحويين أنَّ تكون علمية لأنَّ الحوص في الآيات ليس مما يُدْرَك وعليه ففي الكلام حذف المفعول الثاني.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾^(٤) أي: ورأوا العذاب لا رباً بهم، وهو عند الشهاب^(٥) على حذف الحال لأنَّ حذف المفعول الثاني ممنوع عند أكثر النحويين.

علم:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَحْزَنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾^(٦). قيل إنَّ المَعْل (يعلم) الثاني لا يصح في الآية أن يكون بمعنى ﴿يعرف﴾ لأنَّ المعرفة تقع بعد الجهل، وهي مسألة لا تصح في حقِّ الله، وعليه فالمَعْل من أفعال اليقين مفعوله الثاني محذوف أي: الله يعلمهم فازعين راهبين^(٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتَ تُفْقِدُ فِقْدَ عِلْمَتِهِ... تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا

(١) انظر: الدر المنصور ورقة: ١٤٢٥، البحر المحيط: ٦٧/٣

(٢) الأمام: ٦٨

(٣) انظر: البحر المحيط: ١٥٢/٤

(٤) القصص: ٦٤.

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٨٢/٧

(٦) الأمل: ٦٠

(٧) انظر البحر المحيط: ٥١٣/٤

أَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِكَ... ﴿١١﴾ القول فيها مثل سابقتها^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿وَبَلَّغْ الْآيَاتِ نَدَاوِلَهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَتُحْذَرُ مِنْكُمْ شُرُهَاءُ﴾. ﴿٢﴾ القول فيها مثل سَامِعَتَهَا، وتقدير الكلام: وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَتَّيْرِينَ بِالْإِيمَانِ مِنْ غَيْرِهِمْ، وقيل إِنَّ الْعِلْمَ مِنَ الْمَعْرِفَةِ عَلَى أَنَّ فِي الْكَلَامِ حَذْفَ مُضَافٍ أَيْ: وَلِيَعْلَمَ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ^(٣) وحده.

ومنه في التنزيل موضع واحد، وهو قوله تعالى: ﴿وَأَقْبِمُوا الصَّلَاةَ وَثَرُوا لِرُكَاةٍ وَمَا تَقْدُمُوا لَأُنْمِسْكُمْ مِنْ حَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ...﴾^(٤) ذكر أبو حيان^(٥) أَنَّ فِي الْكَلَامِ مَفْعُولًا ثَانِيًا مَحذُوفًا والتقدير نَحْدُوهُ مُذْخَرًا وَلَا حَرُورَةٌ إِلَى مِثْلِ هَذَا الْحَذْفِ لِأَنَّ شِبْهَ الْجُمْلَةِ يَغْنِي عَنْهُ. قَرَى:

وهي عند ابن مالك^(٦) بمعنى (علم)، وقيل إِنَّ أَكْثَرَ مَا تَسْتَعْمَلُ مَعْدَةً بِأَلْبَاءِ، وذكر أبو حيان أَنَّ الْبَصْرِيِّينَ لَمْ يَعْدُوْهَا مِمَّا يَتَعَدَّى إِلَى مَعْمُولِينَ وفي التنزيل من ذَلِكَ مَوْضِعٌ وَاحِدٌ، وهو قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَبُوا أَيْهَمَ أَقْرَبُ لَكُمْ مَفْعًا...﴾^(٧) : وفي قوله (أَيْ) وجهان:

أ- أَنْ يَكُونَ اسْمُ اسْتِفْهَامٍ مُتَدَا حَيْرَةً (أَقْرَبُ) ، وَالْحَمْلَةُ الْاسْمِيَّةُ فِي

(١) المائة: ١١٦

(٢) انظر الدر المنصور ورقة: ٢٢٢٣

(٣) آل عمران: ١٤٠، وانظر شامدين آخرين: هود: ٣٩، طه: ١٣٥

(٤) انظر البحر المحيط: ٦٣/٢

(٥) النقرة: ١١٠

(٦) انظر البحر المحيط: ٣٤٩/١، وانظر جمع الهوامع (محقق عد المال سالم) ٢١٣/٧

(٧) انظر جمع الهوامع (محقق عد المال سالم) ٢١٤/٧

(٨) النساء: ١١.

موضع مفعولي الفعل لأنه معلق عن العمل، وهو الظاهر.

ب - أن يكون اسماً موصولاً بمعنى الذي و (أَقْرَبُ) خبر مبتدأ محذوف،
والحملة صلة الموصول، والاسم الموصول وصلته مفعول الفعل،
وعليه فالمفعول الثاني محذوف^(١).

أفعال الظن:

حسب:

ومن ذلك قراءة حمزة والكسائي من السبعة. ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
مُتَّعِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِي النَّارِ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾^(٢)، نالها في ﴿يَحْسَبَنَّ﴾:
وهي قراءة مشككة عند النحويين؛ فذكر أبو جعفر الشَّخْصِ^(٣) أنه لم يعلم
أحدًا من أهل العربية بصرياً ولا كوفياً إلا وقد حطَّأها ولَحَّنَهَا، لأنها تخبر من
المفعول الثاني لمعل الحسان، وضعفها الفراء أيضاً: «وهو ضعيف في
العربية، والوجه أن تُقْرَأَ بالناء ليكون الفعل واقعاً على ﴿الَّذِينَ﴾ وعلى
﴿مُتَّعِزِينَ﴾». ^(٤)، وضعف النحويون أن يكون الفاعل ضمير الرسول
عليه السلام لأن الحسان لا يتصرَّوْا وقوعه منه.

وأجاز الفراء أن يكون المفعول الأول محذوفاً على أن الفاعل ﴿الَّذِينَ
كَفَرُوا﴾ والتقدير: لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْفُسَهُمْ مُتَّعِزِينَ. وذكر أبو
البركات ابن الأنباري^(٥) أن حذف المفعول الأول جائز لأنه في الأصل
متدأ، وحذف المبتدأ كثير في كلامهم.

(١) انظر: لُحْمُ الْحَيْط - ١٨٦/٣، لُحْمُ الْمَصُون ورقة - ١٦٠٨.

(٢) التور: ٥٧.

(٣) لُحْمُ الْحَيْط - ٤٧٠/٦.

(٤) معاني القرآن - ٢٥٩/٢.

(٥) انظر البيان في غريب إعراب القرآن (١٩٨/٢ - ١٩٩).

وأحار علي بن سليمان^(١) أن يكون الفاعل ضمير الكافر أي. ولا
يُحَسِّنُ الكافرُ الذين كُفروا مُعْجِزِينَ في الأرض

ويظهر لي أن قول الكوفيين أظهر ما في هذه المسألة، إذ ذهبوا إلى أن
هونه ﴿في الأرض﴾ في موضع المفعول الثاني، فلا حذف في الكلام، وقد
نعمهم في ذلك الزمخشري^(٢).

ومن ذلك قراءة الجماعة ﴿ولا يُحَسِّنُ الذين يُحَلُونَ بما آتاهم الله
من فضله هو خيراً لهم﴾^(٣) بالياء: وحملت هذه القراءة على أن الفعل مسندٌ
إلى ضمير العائث، وفي الكلام حذف مضاف أي. ولا يُحَسِّنُ بحل الذين
يُحَلُونَ بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم، وهو الظاهر.

ويحوز أن يكون الفاعل ﴿الذين يحلون﴾ على أن المفعول الأول
محدوف لدلالة ﴿يُحَلُونَ﴾ عليه أي. ولا يُحَسِّنُ الذين يحلون نُحْلَهُمْ هو
خيراً لهم على أن ﴿هو﴾ ضمير فصل، وقيل إن الضمير ﴿هو﴾ هو المفعول
الأول، وقد حُطِّأ أبو البقاء^(٤) لأنه ضمير رفع، ويمكن أن يكون ذلك من
باب إحلال ضمير الرفع محل ضمير النصب.

ولمسألة ضد أبي حيان^(٥) من باب التنازع، فاعمل الفعل الثاني وهو
﴿يُحَسِّنُونَ﴾ في ﴿بما آتاهم الله من فضله﴾، وحذف مفعول فعل الحساب

(١) انظر البحر المحيط: ٤٧٠/٦.

(٢) انظر الكشاف: ٧٤/٣، وانظر: مشكل إعراب القرآن: ١٢٣/٢، معاني القرآن للعزائي:

٢٥٩/٢، حاشية الشهاب: ٣٩٨/٦، البحر المحيط: ٤٧٠/٦، التبيان في إعراب القرآن

٩٧٦/٢، الكشاف عن وجوه القراءات: ١٤٢/٢.

(٣) أن عمران: ١٨٠، وانظر شواهد أخرى: أن عمران: ١٦٩، ١٧٨، الأعمال: ٥٩.

(٤) انظر البحر المحيط: ١٧٨/٣.

(٥) انظر البحر المحيط: ١٧٨/٣.

لأول، وقد ردّ السمين الحلبي^(١) هذا القول لأنّ الحويين قد نصوا على أنّه إذا أُعبل الثاني واحتاج الأول إلى ضمير المتنازع فيه، فإنّ كان غير مرفوع حذف إلّا أنّ يكون أحد مفعولي ﴿ظَنَّ﴾ فلا يحذف، ولكنّه يُضمّر ويُؤخّر لأنّه لو حُذف لقي الخبر من غير منجبر عنه، والفول نفسه في حذف الخبر^(٢).

(١) انظر الدرر المصنوع ودره: ١٥١٧، وانظر الكشف: ٤٨٣/١، الياء في غريب إعراب القرآن: ٢٣٢/١ - ٢٣٣.
(٢) انظر شرح الأشموني على ألفية ابن مالك: ٢٠٧/١، جمع الهوامع (سحبي عبد العاز سالم): ١٣٨/٥، ١٤٦.

حذف مفعولي الأفعال الناسخة

قيل إن حذف المفعولين لدليل جائز، وأما حذفهما لغير دليل فيه مذهب كما في (جمع الهوامع)^(١) و(شرح التصريح على التوضيح)^(٢):

(١) المفع مطلقاً، وهو قول الأحفش والجزمي، وسبه ابن مالك لسيويه أيضاً، وهو قول ابن خروف والشلوبين أيضاً.

(٢) الجواز مطلقاً، وهو قول أكثر الحوئين، ومهم ابن السراح والسيرافي وابن عصفور.

(٣) الجواز في (علم) وما في معناها دون (علم) وما في معناها، وهو قول الأعلام الشتمري.

(٤) المفع قياساً والجواز في بعضها سماعاً، وهو قول أبي العلا إدريس.

وفي الترتيل مواضع حذف فيها مفعولا هذه الأفعال، والأفعال التي حذف مفعولاها فيه هي:

(١) أفعال الطن والرحجان.

(٢) أفعال الثفن.

(٣) أفعال الصيرورة.

(١) انظر ٢٢٤/٢ - ٢٢٦.

(٢) انظر ٢٥٨/١ - ٢٥٠.

(١) أفعال الظن والرحجان:

ومن ذلك حذف مفعولي (زعم)، ومنه قوله تعالى: ﴿أَيْنَ شُرَكَائِي الَّذِينَ كُتِبَ لَهُمُ الْقُرْآنُ وَالْغُفْرَةُ﴾ (١) أي تزعمونهم شركاء، فحذف المفعولان اختصاراً، وذكر اس هشام (٢) أن الأولى أن يقرر: تزعمون أنهم شركاء، بدليل قوله تعالى ﴿وَمَا يَرَىٰ مِنْكُمْ شُفَعَاءُكُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾ (٣)، ولأن العالب على (زعم) ألا يقع على المفعولين صريحاً بل على (أن) وصلتها، ولم يقع في التزيل إلا كذلك (٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْ ثَمَرِ أَرْضٍ وَلَا فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ...﴾ (٥) أي الذين زعمتموهم آلهة من دون الله، والمفعول الثاني حذف ونابت صفة عنه، ولا يصح عند أي حيان (٦) أن يكون ﴿من دون الله﴾ أو ﴿لا يملكون...﴾ مفعولاً ثانياً، لأن الأول لا يتم الكلام به، ولأن الثاني ليس المعنى عليه، لأن ما زعموه ليس كونهم غير مالكين، وليس هذا بزعم لو صدر منهم بل حق.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ...﴾ (٧) أي: زعمتموهم شركاء (٨).

(١) النقص: ١٦٢، ٧٤.

(٢) انظر معي اللبيب (تحقيق ملازم المبارك ورميله): ٧٧٤.

(٣) الأنعام: ٩٤.

(٤) انظر: حاشية الشهاب ٨١/٧، البحر المحيط ١٢٨/٧، البلد في غريب إعراب القرآن

٣٣٥/٢

(٥) سآ: ٢.

(٦) انظر البحر المحيط ٣٧٥/٧.

(٧) الكهف: ٥٧.

(٨) انظر البحر المحيط: ١٣٧/٦.

ومن ذلك حذف مفعولي (ظن)، ومنه قوله تعالى: ﴿وَعَلُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحْصَنٍ﴾^(١) قوله ﴿مَا لَهُمْ مِنْ مَّحْصَنٍ﴾ في موضع مفعولي فعل الظن لأنه معلو عن العمل. وذكر أبو حاتم^(٢) أنه يوقف على ﴿وَعَلُّوا﴾ على أن الكلام مستأنف بعد ﴿وَعَلُّوا﴾، وهو قول فيه تكلف، لأن فيه حذف مفعولي انظر

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أَقْيُونٌ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيٌّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَعْثُونَ﴾^(٣) أي: يظنون الكتاب أمانياً^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٥) أي: وما ظنُّ الذين يفترون على الله الكذب أن الله دهل بهم^(٦).

ومن ذلك حذف مفعولي (حسب)، ومنه قراءة غير الكوفيين من السبعة: ﴿لَا يُحْسِبُ الَّذِينَ يُفْرَحُونَ مَا أَتَوْا وَيُحْسِنُونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا يَحْسِبُهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٧)، بالياء في ﴿يُحْسِبُونَ﴾، وفي هذه القراءة وقراءة ابن كثير بالغيب وضم الياء من ﴿يُحْسِبُهُمْ﴾ أوجه من التأويل.

١ - أن يكون الفعل مسنداً إلى ضمير الرسول عليه السلام، فيكون ﴿الذين يفرحون﴾ مفعولاً أول، ويكون المفعول الثاني محذوفاً لدلالة مفعول

(١) مصلح: ٤٨

(٢) انظر البحر المحيط: ٥٠٤/٧ وانظر: التبان في إعراب القرآن: ١١٢٩/٢، تفسير القرطبي: ٣٧٢/١٥

(٣) الفقرة / ٧٨

(٤) انظر: حاشية الشهاب: ١٩٠ / ٢، التبان في إعراب القرآن: ٨١ / ١

(٥) يونس / ٦٠ وانظر شاهداً آخر يونس / ٦٦

(٦) انظر البحر المحيط: ١٧٣ / ٥

(٧) آل عمران / ١٨٨

فعل الحساب الثاني عليه وهو «بمفاضة». ويجوز أن يكون المفعول الثاني هو «بمفاضة» على أن مفعول فعل الحساب الثاني محذوف، وقد استُبعد هذا القول للفصل بين الفعل ومفعوله.

ب - أن يكون الفعل مسنداً إلى الاسم الموصول، فيكون مفعولاً محدوداً مختصراً للدلالة مفعولي فعل الحساب الثاني عليهما أي. لا يَحْسِبُ الذين يَمْرَحُونَ أَنْفُسَهُمْ فَائِزِينَ فَلَا يَحْسِبُهُمْ فَائِزِينَ.

ويجوز أن يكون الفعل مستغنياً عن المفعولين، وهو قول أبي علي الفارسي^(١)، إذ ذَهَبَ إلى أن الفعل الأول لم يقع على شيء واكتفى برفع فاعل، وذكر أن هذه الأفعال قد تجيء لعراً، وهو قول الكوفيين والأخفش^(٢) الذين يجوزون الإلغاء في الفعل المتقدم، وهو الظاهر في هذه المسألة لأنه لا حذف في الكلام عليه.

ويجوز أن يكون المفعول الأول محدوداً والثاني هو «بمفاضة» على أن قوله «فلا تحسبهم» تأكيد لفعل الحساب الأول. وذكر السمين الحلبي أنه يمكن أن يقال إنه حذف المفعول الأول من فعل الحساب وأثبت في الثاني، وحذف المفعول الثاني من فعل الحساب الثاني وأثبت في الأول.

وذكر مكِّي بن أبي طالب^(٣) أن الفعل الثاني بدل من الأول ويرده أن الفاء ستكون زائدة، والقول نفسه في كونه تأكيداً.

(١) انظر البحر المحيط : ٤ / ١٣٧، الدر المنصور ورقة / ١٥٣٢.

(٢) انظر شرح الأسموني على ألفية ابن مالك : ١ / ١٥٩ - ١٦٠.

(٣) انظر مشكل إعراب القرآن ١ / ١٧٠، وانظر البيان في غريب إعراب القرآن ١ / ٢٢٣. الدر المنصور ورقة / ١٥٣٢، البيان في إعراب القرآن : ٣١٩/١، الشرح في إعراب القرآن العشر ٢ / ٢٤٦.

(٢) أفعال اليقين :

ومن ذلك حذف مفعولي (علم)، ومنه قوله تعالى : ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(١) أي : إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ، ويجوز أن يكون الفعل متعديًا إلى مفعول واحد على أنه بمعنى المعرفة، ويجوز أن يكون مرئلاً مرلة اللازم أي : إِنْ كُنْتُمْ مِنْ ذَوِي الْعِلْمِ^(٢) . وهو الظاهر.

ومنه قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أُولَآئُوهُ إِلَّا الْمُنْتَقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٣)، أي : لَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ لَيْسُوا أَوْلِيَاءَهُ^(٤) .

ومنه قوله تعالى : ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ مُنْتَقَرٌ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(٥) أي : وسوف تعلمون أَنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُنْتَقَرًا .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِيهِ لَأَرْصِدَ...﴾^(٦) . قوله ﴿مَا جِئْنَا...﴾ في موضع مفعولي ﴿عَلِمْتُمْ﴾ لأنه معلق عن العمل، وأجاز الشهاب^(٧) أن يكون جواب القسم على أن يكون المفعولان محذوفين، والأول أظهر.

ومن ذلك حذف مفعولي (رأى)، ومنه قوله تعالى : ﴿أَعْيُنُهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوْ يَرَى﴾^(٨) أي : يرى أَنَّ مَا قَالَهُ حَقٌّ أَوْ مَا سَبَّغَهُ مِنَ الْقُرْآنِ بَاطِلٌ، ويجوز

(١) القصص / ١٨٤ .

(٢) انظر الدر المنصور ورقة / ٦٦٦ ، البيان في إعراب القرآن ١ / ١٥٦ ، البحر المحيط ٣٨ / ٢ .

(٣) الأنفال / ٣٤ .

(٤) انظر البحر المحيط : ٤ / ٤٩١ .

(٥) الأنعام / ٦٧ .

(٦) يوسف / ٧٣ .

(٧) انظر حاشية الشهاب : ٥ / ١٩٥ .

(٨) النجم / ٣٥ .

أن تكون الرؤية بصرية^(١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾^(٢): جواب (لو) محذوف! فهو إما أن يفتّر قبل قوله تعالى: ﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً...﴾ -

أي نعلموا أو لعلمت أيها السامع أن القوة لله جميعاً، فيكون المصدر المؤول من (أن) الأولى وما في حيزها وما عطف عليه في موضع المفعولين أو المفعول على قول الأخفش للفعل المقترن، وعليه فمفعولا (يرى) الأول محذوفان إذا كان مما يتعدى إلى مفعولين، وإذا كان مما يتعدى إلى واحد ففي الكلام حذف مفعول، وإما أن يفتّر بعده، فيكون المصدر المؤول وما عطف عليه ساداً مسدّ مفعولين أو مسدّ مفعول واحد والثاني محذوف على قول الأخفش، ويجوز أن يكون مما يتعدى إلى واحد، فيكون المصدر المؤول ساداً مسدّ^(٣).

(٣) أفعال الصبرورة:

ومن ذلك حذف مفعولي (جعل)، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَاماً قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَأْتِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٤). في قوله ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ أفعال:

أ - أن يكون معطوفاً على الكاف في قوله ﴿جَاعِلُكَ﴾، وهو قول

(١) انظر: البحر المحيط: ٨ / ١٦٧، تفسير القرطبي: ١٧ / ١١٢، حاشية الشهاب: ٨ / ١١٦، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢ / ٣٩٩.

(٢) البقرة / ١٦٥.

(٣) انظر: الدر المنصور ورقة / ٦١٠، تفسير ابن عطية: ١ / ٤٧٣، البيان في غريب إعراب القرآن: ١ / ١٣٣، البيان في إعراب القرآن: ١ / ١٣٦، البحر المحيط: ١ / ٤٧٢، تفسير القرطبي: ٧ / ٢٠٤.

(٤) البقرة / ١٢٤.

الرمحشري^(١)، ويصح على مذهب الكوفيين في إجازة العطف على الصمير المتصل المجرور من غير إعادة الخافض، وقد رقه أبو حيان لأنه لم يُعد الخافض، ولكن^(٢) رجح مذهب الكوفيين في قوله تعالى: ﴿وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامِ...﴾^(٣)، ولا التفات إلى رد أبي حيان لأن طاهر النص يعزز مذهب الكوفيين وأبي القاسم الزمخشري.

ب - أن يكون في موضع نصب عطفاً على موضع الكاف من ﴿جاءئك﴾ أيضاً، وقد رقه أبو حيان^(٤) أيضاً لأنه ليس من مواضع العطف على الموضع عنه^(٥).

ج - أن يكون في موضع البعث للمفعول الأول لفعل الجعل المحذوف، وفي الكلام أيضاً حذف المفعول الثاني أي: واجعل مريفاً من ذُرِّيَّتِي إماماً

د - أن يتعلّق بفعل محذوف في حيز الاستفهام أي: ومن ذُرِّيَّتِي يا ربّ ماذا يكون؟، وهو قول ابن عطية^(٦)، والأولى أن يفتر شبه الجملة بعد الاستفهام أي: وماذا يكون من ذُرِّيَّتِي يا ربّ، ولا محوج إلى مثل هذا لتكلف.

*** .. ** .. **

(١) انظر الكشف: ٣٠٩ / ١

(٢) انظر البحر المحيط: ١٤٧ / ٢

(٣) المصورة / ٢١٧

(٤) انظر البحر المحيط: ٣٣٧ / ١

(٥) انظر ما في هذا البحث من حصيل على الموضع، الصفحة / ١٢١٥

(٦) انظر صمير ابن عطية: ٤١٢ / ١، وانظر: البيان في إعراب القرآن: ١١٢ / ١، البحر

المحيط: ٣٧٧ / ١، الدر المصون ورقة / ٥٠٥، حاشية الشهاب: ٢٣٤ / ٢ - ٢٣٥، تفسير

المرطبي: ١٠٧ - ١٠٨، الكشف: ٣٠٩ / ١

حذف أسماء الأحرف الناسخة

ذكر السيوطي^(١) أنَّ في جواز حذف الاسم في هذا الباب للعلم به
مذهب:

(١) الجواز مطلقاً وعليه الأكثرون.

(٢) أنَّه خاص بالشعر.

(٣) أنَّه حسن في الشعر وغيره ما لم يؤد حذفه إلى أنَّ يلي هذه
لأحرف فعل، فإن أدَّى إلى ذلك قح في الكلام والشعر أيضاً.

(٤) أنَّه حسن في الشعر والكلام المثنو إن لم يؤد الحذف إلى أنَّ
يبي هذه الأحرف اسم يصح عملها فيه كقولنا: إنَّ في الدار قام زيدٌ، وعليه
ولا يصح حذفه في قولنا: إنَّه زيدٌ قائمٌ

(٥) أنَّ يكون الحذف خاصاً بـ (إنَّ) دون سائر أخواتها، وهو قول
الكوفيين ويكثر ذلك في ضمير الشأن

ولم يفرّد ابن هشام لهذه المسألة مكاناً خاصاً في (المغني).

ولقد جاء في التتزيل حذف أسماء هذه الأحرف في موطنين:

١ - حذف اسم (إنَّ) وأخواتها لفهم المعنى.

٢ - حذف أسماء ما خفف من هذه الحروف.

(١) انظر صبح الهمام (تحقيق عبد العال سالم): ٢ / ١٦٢ - ١٦٤

١ - حذف اسم (إن) وأخواتها لفهم المعنى:

ومن ذلك ما روى أن طلحة بن مصرف قد قرأ في الشنوذ. «وإن من الحجارة لَمَّا يَنْفَجِّرُ منه الأنهارُ وإنَّ منها لَمَّا يَشُقُّ فيحرجُ منه الماء»^(١) بتشديد (لَمَّا) و(إنَّ) في الموصعين، وهي قراءة غير متجهة عند ابن عطية^(٢). على قواعد النحويين، وذكر أبو حيان أن القول بأنها غير متجهة لا يصح إلا إذا نقل عنه أنه قرأ (وإنَّ) بالتشديد فحيثُذ يفسر توجيه هذه القراءة، وذكر فيما بعد أنه يمكن توجيه قراءة طلحة بتشديد (لَمَّا) مع قراءة (وإنَّ) بالتشديد بأن يكون اسم (إنَّ) محذوفاً لفهم المعنى، وتكون (لَمَّا) بمعنى حين على مذهب الفارسي^(٣)، أو حرف وجوب لوجوب على مذهب سيبويه^(٤) وذكر أن حذف الاسم أسهل من حذف الاسم والحر كما هو في قول عبد الله بن الربيع لمَن قال له «لَعَنَ اللهُ ناقةَ حملتي إليك»: «إنَّ وراكبها»^(٥). ويكاد النحويون^(٦) يجمعون على أن (إنَّ) بمعنى (نعم) في

(١) البقرة / ٧٤

(٢) انظر البحر المحيط : ١ / ٢٦٤ - ٢٦٥.

(٣) انظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) : ٣٦٩ /

(٤) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ٢٣٤/٤. وانظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) : ٣٦٩ /

(٥) انظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) : ٥٧ / ٠. مع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) : ١٨٠ / ٢. النهاية في غريب الحديث والأثر ١ / ٧٨. شرح المعصل لابن يعيش ١٠٣/٢، ١٢٤/٨، خزانة الأدب : ١٠٠ / ٢، ١٠٢، ٤٨٥ / ٤. المقدمة المحقة / ٢٦٥

(٦) انظر : حاشية الشهاب : ٤ / ٤، تهليل الموائد : ٦٥ / ١، خزانة الأدب ١٠٠ / ٢، ١٠٢، ٤٨٥//٤، المقدمة المحقة. ١ / ٢٦٥، معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) : ٥٧ / ٠. شرح المعصل لابن يعيش : ١٠٣/٢، ١٢٤/٨، وصف المساني / ١٢٤، حاشية المدسوقي على المعنى. ١ / ٣٨، حاشية الدماسي على المعنى / ٨٠، الأمالي الشجرية ٣٢٢/١، مع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ١٨٠/٢

قول عبد الله بن الزبير، وفي بعض الشواهد، ويظهر لي أن أبا حبان قد افرد فيما ذهب إليه من حذف اسم (إن) ونحوها.

وأني لأذهب في هذه القراءة مذهباً آخر، وهو أن تكون (لما) رائدة، وريادة الحروف تكثر في التنزيل^(١)، وهو مذهب يحتاج إلى نقل عن العرب.

ومن ذلك أيضاً قراءة الحسن وغيره الشاذة: «قالوا إن هذان لساحران»^(٢)، بتشديد النون على أن اسمها ضمير الشأن المحذوف في أحد التوليّلات، والتقدير: إنه هذان لساحران^(٣).

وجاء في التنزيل حذف اسم (لكن)، ومن ذلك قراءة عيسى بن عمر لشذة: «ولكن أنفسهم كانوا يظلمون»^(٤)، بتشديد النون من (ولكن) على أن (أنفسهم)، اسمها وجملة قوله (كانوا يظلمون) في موضع الخبر، والعائد محذوف أي: كانوا يظلمونها، وهو الظاهر على ما قيل فيه من أن حذف العائد في أمثاله قليل لأن (يظلمون) فاصلة، وقيل إن اسم (لكن) محذوف وهو ضمير الشأن، وهي مسألة لا تصح عند أبي حبان^(٥) وبابها الشعر.

٢ - حذف أسماء ما خُفّت من هذه الحروف:

يشيع هذا الحذف في التنزيل في مواطن كثيرة، فقد جاء فيه حذف اسم (أن) المخففة، ومن ذلك قراءة ابن أبي عبلة: «آيتك ألا تكلم الناس

(١) انظر ما في هذا البحث من ريادة الحروف المصححة / ١٣٨٨.

(٢) طه / ٦٣.

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ المصححة / ١٣٩.

(٤) آل عمران / ١١٧.

(٥) انظر: البحر المحيط ٣ / ٢٨، وانظر حاشية الشهاب: ٣ / ٥٧، الدر المنصور

ورقة / ١٣٧٤.

ثلاثة أيام^(١) برفع (تكلم)، والحجة فيها أن (أن) مخففة من الثبلة واسمها صمير الشأن المحذوف. وذكر ابن هشام^(٢) أن المخففة تقع بعد فعل اليمين أو ما نزل منزلته، والقراءة شاهد على وقوعها بعد فعل غير ما ذكر وفي إعمال (أن) المخففة مذاهب^(٣):

- (أ) أنها لا تعمل شيئاً في ظاهر ولا في مصر، وعليه فهي حرف مصدري مهمل كسائر الحروف المصدرية، وهو مدحج سيويه والكوفيين.
- (ب) أنها تعمل في المصر وفي الظاهر وهو قول طائفة من المقاربة
- (ج) أنها تعمل جوازاً في مصر لا ظاهر، وهو قول الجمهور^(٤).

ويظهر لي أن كونها مهملة حملاً على (ما) المصدرية أظهر وأقل تكلفاً، ومن ذلك أيضاً قراءة مجاهد ولمس أراد أن يتم الرصاعة^(٥)، برفع (يتم)، والقول فيها مثل سابقتها، وقيل إن وقوعها موقع الناصبة شاذ، وهي قراءة عند أبي حيان لا يقاس عليها ولا يحفظ (أن) غير ناصبة إلا في هذا الشعر والقراءة المنسوبة إلى مجاهد، وما سيله هذا لا تبنى عليه قاعدة^(٦). ولقراءة خارجة على ما اشترط^(٧) من إعمال (أن) المخففة

(١) أن عمير / ٤١

(٢) انظر معني اللبيب (تحقيق ملون المبارك ورميله) : ٤٦ /

(٣) انظر معني الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٨٤ / ٢، معني اللبيب (تحقيق ملون المبارك ورميله) : ٤٦ / ١، شرح التصريح على التوضيح : ٢٣٢ / ١ - ٢٣٣، حاشية النسومي على المفتي : ٤٠ / ١ - ٤١

(٤) انظر الدر المصنوع ورفه / ١١٩٠، البحر المحيط : ٢ / ٤٥٢

(٥) المسرة / ٢٣٣

(٦) البحر المحيط : ٥ / ٢١٣، وانظر الدر المصنوع ورفه / ١١٩٠

(٧) انظر معني الهوامع (تحقيق عبد المال سالم)، ١٨٥ - ١٨٧ / ٢، ١٨٩ / ٥، حاشية النسومي على المفتي، ٤٠ / ١ - ٤١

ومن ذلك قراءة طلحة بن مصرف «تريدون أن تُصَلُّوتاً...»^(١)، بتشديد الون على أن الفعل مرفوع، فادغمت نون الرفع في الضمير، والقراءة محمولة على أن (أن) مخففة من الثقيلة واسمها ضمير، والجملة الفعلية في موضع الخبر لها.

والظاهر عند أبي حيَّان^(٢) أن تكون ناصبة للفعل، ولكُّها ملعاة حملاً على (ما) المصدرية أختها.

وجاءت (إن) في التثريب مخففة في مواطن كثيرة، وفي إعمالها خلاف بين النحويين، فذكر ابن هشام^(٣) أنها إن دخلت على الفعل أهملت وجوباً والأكثر كون الفعل ماضياً ناسخاً ودونه الفعل المضارع، وذهب أبو حيَّان^(٤)، إلى أن إعمالها مخالف للنصوص. وذكر أبو حيَّان والسفاسي^(٥) أن أب القاسم الرمحشري يعملها، ومذهبه في الإعمال مخالف للنصوص عند أبي حيَّان. وذهب الشهاب إلى أن الرمحشري في (الكشاف) ليس مراده تقدير معمول للمخففة، وذلك لأنه لما بين أن أصلها الثقيلة أتى معها بالضمير لأنها لا تكون إلا عاملة، وليست أتفق مع الشهاب لأن في كلام أبي القاسم في (الكشاف) نصاً صريحاً على إعمالها: «هي إن المخففة من الثقيلة،

(١) إبراهيم / ١٠.

(٢) انظر البحر المحيط ٥ / ٤١٠، انظر شواهد أخرى: الساء ١٤٠، المائدة ٤٥، ٧١، ١١٣، الأنعام: ١٣١، الأعراب ٤٣، ٤٤، ٤٦، ٥٠، النوبة: ١١٨، يوسف: ٢، هود: ٢، ٣، ١٤، ٢٦، الحل: ٢، ٣٦، ٦٨، ١٢٣، الإسراء: ٢٣، الكهف: ٤٨، مريم ١٠، ١١، طه: ٣٨، ٣٩، ٧٧، الأنبياء: ٨٧، الحج: ١٥، ٢٦، المؤمنون: ٢٧، ٢٢، سور: ٧، ٩، الشعراء: ١٤، ٥٦، النمل: ٨، القصص: ١٧، ٣٩، ٨٢، صبا: ١٤، الصفات: ١٠٤، صلت: ١٤، ٣٠، الشورى: ١٣، الأحقاف: ٢١، محمد: ٢٩، الصبح: ١٢، النجم: ٣٨، الحديد: ٢٩، التغابن: ٧، الجن: ٥، ٧، ١٢، ٢٨، المرملة: ٢٠، الفيل: ٣، الانشقاق: ١٤، الطه: ٧، ٥.

(٣) انظر معني الفيل (تحقيق مازن المبارك ورميله) / ٢٧.

(٤) انظر البحر المحيط ٤ / ١٥٧.

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٤ / ١٤٠.

واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والأصل: وإن كنا عن دراستهم عافلين
على أن الهاء ضمير الشأن^(١)، ولست أنكر أن ما في (المفصل)^(٢) يؤيد ما
ذهب إليه الشهاب.

ومن النحويين الذين أجازوا إعمالها أبوا البقاء العكيري^(٣)، ومكي بن
أبي طالب في قوله تعالى: ﴿وإن كانوا ليقولون﴾^(٤) و(إن) محذوفة من
الثميلة عند البصريين ولزمت اللام في خبرها للمعرق بينها وبين (إن) الحميمة
التي بمعنى (ما) فاسم (إن) مضمرة، و(كانوا) وما بعدها خبر (إن)، والواو
اسم (كان)، و(ليقولون) خبر كان^(٥)، والقول نفسه مع أبي البركات من
الأناري^(٦)

وبعد فلست في ذكرى لمن يحيزون إعمال (إن) المحذوفة أميل إلى
مذهبهم لأن الحذف خلاف الأصل

ولقد قمت باستقصاء ما في القرآن من شواهد فيها (إن) مخففة وجدت
أنها قد دخلت على الفعل التاسع الناصي في معظم هذه الشواهد، وقد
يكون هذا الفعل التاسع من أخوات (كان) أو من أخوات (ظن) أو من أفعال
المقاربة. ومن دخولها على (كان) قوله تعالى: ﴿وإن كُنتَ من قبله لemin
الذابين﴾^(٧). ومن دخولها على أحد الأفعال التي تنعدي لمفعولين أصلهما

١: الكشف، ٢ / ٦٢، وانظر: ٢ / ١١٠، ٣٠٠ /

(٢) انظر شرح المفصل لابن يعيش: ٨ / ٧١

(٣) انظر التبيان في إعراب القرآن: ١ / ٥٨٥

(٤) الصافات / ١٦٧

(٥) مشكل إعراب القرآن، ٢ / ٢٤٤ - ٢٤٥

(٦) انظر البيان في غريب إعراب القرآن، ٢ / ٣١٠

(٧) يوسف / ٣، وانظر شواهد أخرى: يوسف ٩١، إبراهيم ٤٦، الإسراء ١٠٨، الروم

٤٩، الصافات ١٦٧، طبرم ٥٦

متداً وحبر قوله تعالى: ﴿وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾^(١).

ومن دخولها على أحد أفعال المقاربة قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتَنُونَكَ
عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا...﴾^(٢).

وقد دخلت (إِنْ) المخففة على فعل مضارع في موضعين الأول قوله
تعالى ﴿وَإِنْ نَطُوكَ لَبَنَ الْكَافِرِينَ﴾^(٣)، والثاني قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَكَادُ
الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ...﴾^(٤). وهذان الشاهدان يردان زعم ابن مالك^(٥)
في أنها لا يليها إلا الماضي.

وجاء في التبريل دخولها على اسم في أحد التأويلات، ومن ذلك قراءة
أبي رحاء: «وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لِمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا...»^(٦)، بكسر اللام
وتخفيف الميم في (لِما) على أَنَّ (إِنْ) مخففة من الثقيلة و(ما) موصولة
صدر صلتها محذوف أي: لما هو متاع الحياة الدنيا لأنَّ المخففة إذا أُهْمِلَتْ
لرمت اللام^(٧)، وقيل إنها لا تلزم مع الإعمال لعدم الإلباس، وقد مرَّ أَنَّ
الزمخشري وغيره قد أصحوا مع اللام، وعليه فاللام واجبة في هذه القراءة
لأنَّها غير عاملة، فاللام عند أبي حيان^(٨) منوية، وأجازمكي بن أبي طالب^(٩) وأبو

(١) الأعراف / ١٠٢، وانظر: البحر المحيط: ٣٥٤/٤، الكشف: ١٠٠/٢

(٢) الإسراء / ٧٣، وانظر البحر المحيط ٦٥ / ٦، حاشية الشهاب ٥٦/٦، وانظر شواهد
أخرى: الإسراء: ٧٩، الفرقان: ٤٢، الصافات: ٥٩، القلم: ٥١

(٣) الشعراء / ١٨٩، وانظر البحر المحيط: ٣٨ / ٧.

(٤) الملسم / ٥١

(٥) انظر تسهيل العوائد وتكميل المقاصد / ٦٥، وانظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم)
١٨٣/٢

(٦) الرخص / ٣٥.

(٧) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٨١ / ٢

(٨) انظر البحر المحيط: ١٥ / ٨.

(٩) انظر مشكل إعراب القرآن: ٢٨٣ / ٢

السمكات من الأنباري^(١) أَنَّ تكون علامة على أَنَّ اسمها ضمير الشأن
محدود، والجملة الاسمية في موضع الخبر: وعليه فاللام ليست بلام،
ويظهر لي أَنه قول المراء بما جاء في (معجم الهوامع): «وذهب المراء إلى
أَنَّ (إِنَّ) المخففة بمرتلة (قد) إِلَّا أَنَّ (قد) تختص بالأفعال، و(إِنَّ) تدخل
عليها وعلى الأسماء»^(٢)، وعد ذلك من باب النثر^(٣)

وجاء في التنزيل حذف اسم (كَأَنَّ) المخففة في أحد التأويلات، ومن
ذلك قوله تعالى: ﴿كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ نَبِيَّكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾^(٤)، وفي إعمال (كَأَنَّ)
المخففة وإعمالها ثلاثة مذاهد^(٥)

أ - المص ، وهو قول الكوفيين.

ب - الجواز مطلقاً في المضممر والبارز.

ج - الجواز في المضممر لا في البارز، ولا يلزم أَنَّ يكون ضمير الشأن
كما في (أَنَّ) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَأَنَّ لَمْ يَخُورُوا فِيهَا﴾^(٦)، وقد جاء في
لتنزيل مواضع حُذِفَ فيها اسم الحرف الناسخ وخبره في أحد التأويلات،

(١) انظر البيان في غريب إعراب القرآن. ٢ / ٢٥٢

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٨٤/٢ وانظر المحقق في تبيين وجوه شواهد
الفسادات. ٢٥٥/٢، معني اللبيب (تحقيق ملزوم المبارك ورميله): ٣٠٦، تفسير
القرطبي ٨٧/٦.

(٣) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ١٨٣ / ٢.

(٤) النساء / ٧٣

(٥) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٨٧/٢ - ١٨٨، وانظر الكشاف: ٢٣٠/٣،
الدر المنصور ورقة. ١٧٣٢، البيان في إعراب القرآن ٣٧٢/١، المحرر المحيط
٣٩٢/٣، ١٨٤ / ٧

(٦) الأعراف : ٩٢، وانظر شواهد أخرى يوس ١٢، هود ٦٨، لقمان ٧، الحاثية ٨

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْبِمُ بِمَوَاقِعِ النُّحُومِ﴾^(١)، أي: فلا صيِّتة لما
يقول الكفار^(٢).

*** . . . *** . . . ***

(١) الواقعة / ٧٥، وانظر شواهد أخرى الحاشية ٢٨، المصاحف: ٤٠، التكملة: ١٥،
الاشتقاق ١٦، البلد ١
(٢) انظر ما في هذا البحث من ريادة حروف النهي الصفحة / ١٣٧٨.

حذف خبر (كان) وما يعمل عملها

ذكر أبو حيان^(١) أنَّ أصحابه (المصريين) قد مضوا على أنه لا يجوز حذف اسم (كان) ولا خبرها لا اختصاراً ولا اقتصاراً، وأنه يجوز ذلك في «ضرورة». وهي مسألة قد أجازها الكوفيون^(٢).

وذكر السيوطي^(٣) أنَّ من المحوِّين من أجاز حذفه لقربة اختياراً وأنَّ من مالت قد منعه في الجميع إلا (ليس) فأجاز حذف خبرها اختصاراً ولو بلا قربة إذا كان اسمها نكرة عامة.

وبعد فلقد انتهيت إلى أنَّ حذف الخبر قد ورد في آيات^(٤) في تأويلات نحويين، وهي ترد مزاعم المانعين وإليك أهم مواضع حذفه.

(١) فيما يجوز فيه أن تكون (كان) وما يعمل عملها تامة وباقصة.

(٢) إذا كان خبراً لأحد أفعال المقارنة.

(٣) في التنازع.

(٤) إذا كان خبراً لـ (لات) العاملة عمل (ليس).

(١) انظر البحر المحيط ٦٤/٧، وانظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٨٤/٢.

(٢) انظر الدر المنثور ورقة ٩٩٦، البيان في غريب إعراب القرآن ١٨١/١، تفسير القرطبي ٣٧٣/٣، البيان في إعراب القرآن ٢٢٥/١.

(٣) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٨٣/٢ - ٨٤، وانظر في هذه المسألة الحصائص: ٣٧٥/٢، مني اللب (تحقيق ملزوم المبارك وزميله) ٨٢٥.

(٤) انظر العدة ١٤٣، ١٩٧، ٢٨٠، النساء ١٧٦، الأنعام ١٣٩، يونس ٣٧، الكهف ٦٠، الروم ٩، فاطر ١٨، الصافات ٣٥، ص ٣، المدثر ٢.

(٥) فيما ظاهره أنَّ الخبر مسبوق بلام المحذوف.

(١) فيما يجوز فيه أن تكون (كان) وما يعمل عملها تامة وناقصة:

وحذف حير كان أكثر دوراناً في التبريل من غيرها، ومن ذلك قراءة ابن عامر وابن جعفر وغيرهما الشاذة: ﴿وقالوا ما في بطون هذه الأعمام حالصةً لذكورنا ومحرمٌ على أزواجنا وإنَّ يكنْ ميتةً فهم فيه شركاء...﴾^(١) برفع ﴿ميتةً﴾ على أنَّ ﴿يكنْ﴾ تامة. وأجاز الأخفش أن تكون ناقصة والخبر محذوف، والتقدير: وإنَّ يكنْ في بطونها ميتة^(٢)، وهو تكلف لا محجوج إليه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وإنَّ كان ذو عسرةٍ فنظرةٌ إلى ميسرةٍ...﴾^(٣) الطاهر في (كان) أن تكون تامة بمعنى (حَدَثَ) و (وُجِدَ) ويجوز أن تكون ناقصة على أنَّ الخبر محذوف أي. وإن كان من غرمانكم ذو عسرةٍ أو: وإنَّ كان ذو عسرةٍ غريباً^(٤).

ومن ذلك ما روى أنه قرئ: شاذاً: ﴿وإنَّ تدعُ مُثْقَلَةً إلى جنبِها لا يُحَسِّنُ بئُ شيءٍ ولو كان ذو قرى...﴾^(٥) بالواو في (ذو) على أنَّ (كان) تامة أي: ولو حضر ذو قرى، وهو قول أبي حيان^(٦)، وذكر الزمخشري^(٧) أنَّ نظم الكلام أحسن ملاءمة للناقصة أي: ولو كان ذو قرى مدعواً وتأويل

(١) الأعمام: ١٣٩

(٢) انظر البحر المحيط: ٢٢٣/٤، وانظر الشرقي لقراءات العشر: ٢١٦/١

(٣) البقرة: ٢٨٠

(٤) انظر الدر المنثور ورقة ٩٩٦، البيان في غريب إعراب القرآن: ٨١/٦، البيان في إعراب القرآن: ٢٢٥/١، تفسير القرطبي: ٣٧٣/٢

(٥) فاطر: ١٨

(٦) انظر البحر المحيط: ٣٠٨/٧، وانظر: معاني القرآن للعزالي: ٣٦٨/٢.

(٧) انظر الكشاف: ٣٠٥/٣

تفسير أبي القاسم الزمخشري عند الشهاب ^(١) : « إِنَّ هَذِهِ الْحِمْلَةُ الشَّرْطِيَّةُ كَالْتَمِيمِ وَالْمِبَالَمَةِ فِي أَنْ لَا غِيَاثَ أَصْلًا، وَلَوْ قُدِّرَ الْمَدْعُو ذَا قُرْبَى، وَلَوْ قُدِّرَ إِنَّ مَدْعُ الْفَسْ الْمُثْقَلَةَ إِلَى تَخْفِيفِ مَا عَلَيْهَا لَا مَجْدَ مُعَاوِدًا وَلَوْ وَحْدَ دُو فَرَمَى لَمْ يَحْسُ ذَلِكَ الْحَسَّ، وَمِلَاحِظَةُ كَوْنِ دِي الْغَرَبِيِّ مَدْعُوًّا فَقَرِيبَةً لِيَأَيَّ تَعْدِيرِهِ فَيَدْعُوهُ وَنَحْوَهُ، لِكَوْنِهِ خِلَافَ الظَّاهِرِ لَا يَتِمُّ مَعَهُ الْإِنْتِظَامُ فَتَدْرُ ^(٢) . وَتَرَاءَى لِي أَنَّ كَوْنَ (كَانَ) تَامَةً يُؤَدِّي الْمَعْنَى مَعَهُ لِأَنَّ (لَوْ) تَدُلُّ عَلَى قَوْلِ الشَّهَابِ: « وَلَوْ قُدِّرَ الْمَدْعُو ذَا قُرْبَى » .

ومن ذلك حذف خبر (أَبْرَحَ) ومنه قوله تعالى: « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَتْلُجَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا » ^(٣) في قوله « لَا أَبْرَحُ » قولان

١ - أَنْ يَكُونَ فِعْلًا نَاقِصًا خَبْرَهُ مَحْذُوفٌ أَيَّ لَا أَبْرَحُ أَسِيرٌ، وَهُوَ هَذَا أَبِي حَيَّانُ كَمَا مَرَّ مِنْ بَابِ الصَّرُورَةِ، وَيَدُلُّ عَلَى حَذْفِهِ دَلَالَةُ الْحَالِ، وَهِيَ السَّفَرُ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ « فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا » ^(٤) . وَهِيَ مَسْأَلَةٌ جَائِزَةٌ عِنْدَ أَبِي الْبَقَاءِ ^(٥) وَابْنِ عَطِيَّةٍ ^(٦) وَأَبِي الْقَاسِمِ الزَّمَخْشَرِيِّ ^(٧)

وقبل إنَّ الخبر المصدر المؤول من (أَنْ) المصمَّرة بعد (حَتَّى) ومنجور بها على أَنَّ فِي الْكَلَامِ حَذْفُ مَصَافٍ أَيْ لَا يَتْرُكُ سِيرِي حَتَّى يَبْلُغَ، فَحَذْفُ الْمَصَافِ، وَجَمَلُ فَسِيرِ الْمُتَكَلِّمِ الْمَصَافِ إِلَيْهِ عَوَضًا عَنْهُ،

(١) حاشية الشهاب، ٢٢٢/٧

(٢) الكهف: ٦٠

(٣) الكهف: ٦١

(٤) انظر البيان في إعراب القرآن ٨٥٤/٢

(٥) انظر البحر المحيط ١٤٣/٦

(٦) انظر الكشف ٤٩/٢

وأشدّ الفعل إليه والقول نفسه بالنسبة لـ ﴿أَنْ يَلْغُ﴾، وهو تكسّف لا محووح إليه.

ب - أَنْ يكون فعلاً تاماً والمفعول به محذوف أي: لا أترخ السير حتى أتدع، وهو كقولنا: لا أترخ المكان بمعنى: لا أفارقه. وهو قول أبي القاسم الريحشري وأبي البقاء أيضاً، وهو عند أبي حيان يحتاج إلى صحة نقل. وقيل إنه بمعنى: لا أزول عمّا أنا عليه، وهو ليس مصارع (رال) لماقصة الذي هو (يزال)^(١).

ومن ذلك حذف خبر (ما انفك)، ومنه قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنْ الدِّينَ كَمَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَّفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾^(٢): أجاز بعض الحوويين أن يكون ﴿مُتَّفَكِينَ﴾ اسم فاعل من (ما انفك) على أن الخبر محذوف: أي: متفكين عارفين أمر محمد عليه السلام، ويظهر لي من كلام القراء أنه من هؤلاء: «وقد يكون الانفكاك على جهة (يزال)، ويكون الانفكاك الذي تعرفه، فإذا كانت على جهة (يرال) فلا بد لها من فعل وأن يكون معها جحد فتقول: ما انفككت أذكرك تريد: ما رلت أذكرك، فإذا كانت على غير معنى (يرال) قلت: قد انفككت مك، وانفكك الشيء من شيء، فيكون بلا جحد وبلا فعل...»^(٣)، وهي مسألة لا تصح عند أبي حيان^(٤).

وانختلف الحوويون في تقدير ما يتعلق به ﴿متفكين﴾ إذا كان غير

(١) انظر: الكشف ٤٩٠/٢، التبيان في إعراب القرآن ٨٥٤/٢، البحر المحيط ١٤٢/٩، حاشية الشهاب: ١١٦/٦، وانظر مع الهوامع (تحيى عبد العال مكرم): ٨٤/٢.

(٢) البينة ٩٨.

(٣) انظر معاني القرآن، ٢٨١/٣.

(٤) انظر البحر المحيط ٤٩٨/٨، حاشية الشهاب، ٣٨٥/٨، تفسير القرطبي: ١٤٠/٢٠، التبيان في تفسير القرآن ٣٨٨/١٠، مشكل إعراب القرآن ٤٨٩/٢، الكشف ٢٧٤/٤.

ناقص، فقيل إنَّ التقدير: منفكين عن معرفة صحة محمد، أو - عما هم عليه، وغير ذلك^(٥).

(٢) إذا كان خيراً لأحد أفعال المقاربة:

ومن ذلك حذف خبر (كاد) ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ كَأْدُ أَتْحَبِهَا...﴾^(١) أي - أكاد آتي بها على أنَّ قوله (أتحبها) مستأنف^(٢)

ومن ذلك حذف خبر (انطلق)، ومنه قوله تعالى: ﴿فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّحَابِ خَرَقُهَا...﴾^(٣) أي - فانطلقا يمشيان، فحذف الخبر لدلالة ﴿حَتَّى إِذَا رَكِبَا﴾ عليه^(٤) وحذف خبر هذه الأفعال حائز إذا عليم^(٥)

ومن ذلك حذف خبر (طَفِقَ) الذي دلَّ عليه مصدره، ومنه قوله تعالى: ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْيَاقِ﴾^(٦) أي يَتَسَحَّ مَسْحًا والجملة الفعلية في موضع نصب على خبر (طَفِقَ). وقبل إنَّ (مسحاً) حال، وقد رُدَّ الشهاب^(٧) لأنه ليس من مواضع سدِّ الحال سدِّ الخبر.

ورأى لأذهب في هذه المسألة إلى عدِّ المفرد خيراً له قياساً على هذه الآية الكريمة من غير التماس إلى قول ابن هشام^(٨) يرمي القائمين به بالوهم.

(١) طه: ١٦،

(٢) انظر ما في هذا البحث من زيادة (كاد)، الصفحة ١٤١٦

(٣) الكهف: ٧١، وانظر الآيتين: ٧٤، ٧٦

(٤) انظر: البحر المحيط: ١٤٩/٦،

(٥) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم). ١٤٣/٢.

(٦) ص: ٢٢

(٧) انظر حاشية الشهاب: ٣١٠/٧، وانظر البيان في إصرار القراء: ١١١/٢، تفسير

الفرطبي ١٩٥/١٥، الكشف: ٣٧٤/٣، البحر المحيط ٣٩٧/٧

(٨) انظر معني اللبيب (تحقيق ملازم الملاك ورجله) ٧٥٦، وانظر مع الهوامع (تحقيق عبد

المال سالم) ١٤٣/٢

ومن ذلك حذف خبر (قُمْ) ومنه قوله تعالى: ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ...﴾^(١) يُفهم
 ممّا جاء في (البحر المحيط) أنّ أبا حيان أجاز إعمال فعل الأمر من (قام)
 إعمال الماضي على أنّ الخبر محذوف: ﴿إِذَا قُمْ مِنْ مَضْجَعِكَ أَوْ قُمْ
 بِمَعْنَى الْإِحْذَافِ فِي الشَّيْءِ كَمَا تَقُولُ: قَامَ زَيْدٌ يَضْرِبُ عَمْرَأَ أَيٍّ. أَحْذَ
 وَالْمَعْنَى قُمْ قِيَامَ تَصْمِيمٍ^(٢). وذكر الشهاب^(٣) أنّ هذا القول لا يحتمل
 تعدّده لأنّه استعمل غير مألوف.

ولم يعمل غير الماضي من هذه الأفعال عمل (كان) وأخواتها إلّا ما
 حكى عن الأحمشر^(٤) والحوهري^(٥) في إعمال المضارع والمصدر من
 (طَفِقَ)، أمّا الخبر فيجوز حذفه إذا دُلَّ عليه^(٦)، ولا محوج إلى ما ارتكبه
 أبو حيان

(٣) في التنازع:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 يَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٧): قوله ﴿يَسْتَكْبِرُونَ﴾ إمّا أنّ يكون خبر (إنّ) على أنّ،
 خبر (كان) محذوف، وإمّا أنّ يكون خبر (كان) على أنّ خبر (إنّ) محذوف،
 والمسألة من باب التنازع على قول من يحيز التنازع بين الحروف وغيرها
 كابن العليج^(٨).

(١) المنذر: ٢

(٢) البحر المحيط: ٢٧٠/٨.

(٣) انظر حاشية الشهاب: ٢٧١/٨.

(٤) انظر حاشية الصبان على شرح الأشموني ٢٦٥/١، مع الهولم (تحقيق عبد الوهاب
 سالم) ١٣٦/٢٠

(٥) الصافات: ٣٥

(٦) انظر ما في هذا البحث من ريلده (كان) الصفحة: ١٤٠٩

(٤) إذا كان خيراً له (لات) العاملة عمل ليس

ومن ذلك قراءة أبي السمال الشافعي ﴿ولاتٌ حينٌ مناصٍ﴾^(١) بصم، التاء
ورفع اللين على حذف حير ﴿لاتٌ﴾ على قول من يعملها عمل (ليس)^(٢)
أي: ولاتٌ حينٌ مناصٍ لهم.

(٥) فيما ظاهره أنَّ الخبر مسبوق بلام الجحود:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وما كان الله ليضيع إيمانكم إنَّ الله بالناسِ
برؤوفٌ رحيمٌ﴾^(٣) أي وما كان الله مريداً لذلك لإضاعة إيمانكم^(٤)

(١) ص: ٣

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف اسم (كان) وما يعمل عملها الصفحة: ٢١٥، وانظر
حاشية النصّ على شرح الأسموي: ٢٥٧/١

(٣) البقرة: ١٤٣

(٤) انظر هذه المسألة مفصلة فيما جاء في هذا البحث من إصهار (إنّ) الصفحة: ٧٩٤

حذف التمييز

ذكر ابن جني أنَّ التمييز يحذف إذا علم من الحال كقولنا: عندي عشرون، واشتريت ثلاثين، وملكت خمسة وأربعين، فإنَّ لم يعلم المراد لزم التمييز إذا قصد المتكلم الإبانة وإن لم يرد ذلك وأراد الإلغار وحذف جانب البيان لم يوجب على نفسه ذكر التمييز وهذا يصلحه ويصده غرض المتكلم^(١).

وذكر ابن هشام^(٢) شاعدين من القرآن حذف فيهما تمييز العدد ومثلاً حذف فيه تمييز (كم) الاستفهامية، وذكر أنَّ حذفه شاذ في باب (نعم).
وجاء حذف التمييز في التنزيل^(٣) مما يدل على أنَّ حذفه جائز، وهو يحذف في المواطن التالية في تأويلات النحويين:

(١) يحذف أحد التمييزين في الآية اكثاف بالآخر .

(٢) إذا كان تمييز عدد.

(١) انظر الخصائص: ٣٧٨/٢

(٢) انظر معني المليب (تحقيق مازن المبارك وزميله ٨٣١ وانظر شرح الرضي على الكاوي

٣١٦/٢، مع الهوامع (تحقيق عبدالمعالم سالم، ٣٥/٥، ٧٣/٤

(٣) انظر: الفرق: ١٨٧، ٢١١، ٢٥٩، الساء، ٥٨، المائدة: ٥٦، الأنعام: ٣١، ١٣٦،

الأعراف: ١٤٢، ١٦٠، ١٧٧، ١٧٩، الأنعام: ٦٥، ٦٦، قنوة: ٩، يوسف: ١٠٥

المحل: ٢٥، الكهف: ١٩، ٢٥، مريم: ٧٤، ٩٨، طه: ١٠٣، الحج: ٤٥، ٤٨،

المؤمنون: ١٤-١١٢، القصص: ٢٧، العنكبوت: ٤، ٥٨، ٦٠، البقرة: ٢١، محمد:

٣، الجمعة: ٥، المائدة: ٢، الطلاق: ٨، الحاح: ١٧، المدثر: ٣، الأ: ١٢

(٣) إذا كان تمييزاً لـ (كم) .

(٤) إذا كان تمييزاً لفاعل أفعال المدح أو الذم .

(٥) إذا كان المميز أفعلاً تفضيلاً .

(٦) إذا ثابت صفته عنه

(١) يحذف أحد التمييزين في الآية اكتفاء بالآخر:

ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾^(١) : قوله (من الفجر) في موضع التمييز لـ (الخيطة الأبيض) اكتفاء لأن بيان أحد الخيطين بيان للثاني والتقدير: من الخيط الأسود من الليل وقيل إن حذف تمييز الفصلة جائز^(٢)

(٢) إذا كان تمييز عدد:

وهو أكثر هذه المواطن شيوعاً وأطراًداً، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مِائَةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِيهَا لَبَسُوا مِنْ خِثَافٍ وَمِنْ سَمَرٍ عَفُوفٍ﴾^(٣) : ومائة أيام وتلك عشرة أيام^(٤)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿بِئْسَ ثَمَرٌ بِأَصْحَابِ الْوَشْقِ﴾^(٥) : حذفت التاء من قوله ﴿وعشراً﴾ أقوال:

(١) البقرة: ١٨٧

(٢) انظر: البحر المحيط: ٥٢/٢، البيان في إعراب القرآن: ١٥٥/١، الكشاف: ٣٧٩/١، معاني القرآن للرجاج: ٢٤٤/١

(٣) النقرة: ١٩٦

(٤) انظر: الدر المنصور ورقة ٧٠٦، البحر المحيط: ٧٩/٢

(٥) النقرة: ٢٢٤

أ - أن يكون المراد عشر ليالٍ مع أيامها، وَغُلِبَتْ الليالي على الأيام قياساً على كلام العرب، وهو قول الزمخشري^(١).

ب - أن يكون المراد عشر مَدَّةٍ، كُلُّ مَدَّةٍ فيها يوم وليلة، وهو قول المبرد.

ج - أن يكون المعدود المحذوف مذكراً لأنه إذا حُذِفَ جاز فيه الوجهان، وهو اختيار أبي حيَّان^(٢) والسمين الحلبي^(٣)، وهو قول ظاهر.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾^(٤) أي: تسعة عشر ملكاً^(٥).

(٣) إذا كان تمييز كم:

جاء في التنزيل حذف تمييز (كم)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ كَمْ لَيْتَ﴾^(٦) أي: كم يوماً لَيْتَ^(٧).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَمْ لَيْتُمْ﴾^(٨) أي: كم يوماً^(٩).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ كَمْ لَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ غَدَدٌ سِنِينَ﴾^(١٠).

(١) انظر الكشاف: ٣٧٢/١، وانظر شرح فرضي على الكافية: ١٥٦/٢.

(٢) انظر البحر المحيط: ٢٢٣/٧.

(٣) انظر الدر المصون ورقة: ٨٤٨، وانظر معاني القرآن الزجاج: ٣١١/١، تفسير القرطبي: ١٨٩/٣.

(٤) المدثر: ٣٠.

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٣٧٦/٨، البحر المحيط: ٢٧٥/٨، تفسير القرطبي: ٧٩/١٩.

(٦) القدر: ٢٥٩.

(٧) انظر الدر المصون ورقة: ٩٢٣، البحر المحيط: ٢٩٢/٢.

(٨) الكهف: ١٩.

(٩) انظر البيان في إعراب القرآن: ٨٤٢/٧، البيان في غريب إعراب القرآن: ١٠٣/٢.

(١٠) المؤمنون: ١١٢.

أي . كم سنة لشيء (١)

(٤) إذا كان تمييزاً لتفاعل أفعال المدح أو الذم:

ومن ذلك قوله تعالى ﴿نعم أجر العاملين﴾^(٢) ذكر الشهاب^(٣) أنه يجوز أن يكون التمييز محذوفاً أي: نعم أجراً آخر العاملين، فجمع بين التمييز وفاعل (نعم) الظاهر، وفي المسألة مذاهب^(٤).

أ - المنع مطلقاً وهو مذهب سيويه والسيرافي وغيرهما

ب - الإجازة، وهو مذهب أبي العباس المبرد وابن السراج وأبي علي الفارسي، وابن مالك وغيرهم.

ج - الإجازة بقيد، وهو أنه يجوز حذفه إن أفاد ما لم يفده الفاعل نحو: نعم رجلاً فارساً، وهو قول ابن عسعر.

ولا محوج إلى تقدير تمييز لأن الحذف خلاف الأصل.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله...﴾^(٥) :
يظهر في المخصوص بالذم أن يكون قوله ﴿الذين كذبوا بآيات الله...﴾
على حذف مضاف أي: بئس مثل القوم مثل الذين كذبوا بآيات الله،
فيكون ﴿مثل القوم﴾ فاعل (بئس)، ويجوز أن يكون محذوفاً على أن
﴿الذين كذبوا بآيات الله...﴾ نعت لـ (القوم). وأحراز أبو القاسم

(١) انظر البيان في إعراب القرآن ٩٦١/٢ ، وانظر شواهد أخرى: الفرة ٢٦٦ ، مريم ٩٨ ، ٧٤

(٢) العنكبوت ٥٨

(٣) حاشية الشهاب ١٠٨/٧

(٤) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٢٥/٥

(٥) الحاقة ٥

الرمحشري^(١) أَنَّ يَكُونُ ﴿مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ هُوَ الْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ وَ ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا...﴾ نَعَتْ لـ ﴿الْقَوْمِ﴾ عَلَى أَنَّ فَاعِلَ ﴿بَشِ﴾ ضَمِيرٌ مُسْتَرٌ تَمِييزُهُ مَحْذُوفٌ أَيُّ: بَشِ مَثَلًا مَثَلُ الْقَوْمِ، وَهِيَ مَسْأَلَةٌ لَمْ يَجُوزْهَا سَيُوبَةُ^(٢) لِأَنَّ تَمِييزَ الضَّمِيرِ الْمُسْتَكْنِ فِي أَفْعَالِ الدَّمِ أَوْ الْمَدْحِ وَمَا أَجْرَى مَجْرَاهُمَا لَا يَجُوزُ حَذْفُهُ، وَالْمَسْأَلَةُ جَائِزَةٌ عِنْدَ ابْنِ عَصْفُورٍ^(٣) وَابْنِ مَالِكٍ^(٤)، وَأَجَازَ ابْنُ عَطِيَّةٍ^(٥) أَنَّ يَكُونَ التَّقْدِيرُ: بَشِ الْمَثَلُ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ، وَهِيَ مَسْأَلَةٌ لَا تَصِحُّ عِنْدَ أَبِي حَيَّانٍ^(٦) لِأَنَّ فِي تَقْدِيرِهِ حَذْفَ الْفَاعِلِ^(٧) وَلَعِنَ أَطْهَرُ مَا فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ أَنَّ يَكُونَ الْفَاعِلُ وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ ظَاهِرِينَ.

وَجَاءَ فِي التَّنْزِيلِ حَذْفُ التَّمْيِيزِ مَعَ مَا هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى (نَعَم) أَوْ (بَشِ)، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ﴾^(٨). تَمْيِيزُ فَاعِلِ (سَاءٌ) الْمَضْمَرِ مَحْذُوفٌ أَيُّ: سَاءٌ عَمَلًا الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ. وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ (سَاءٌ) فِعْلًا مُتَصَرِّفًا، فَيَكُونُ مَفْعُولُهَا مَحْذُوفًا أَيُّ: سَاءٌ عَمَلُهُمُ الْمُؤْمِنِينَ. وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ (مَا) نَكْرَةً مَوْصُوفَةً عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ، وَهِيَ التَّمْيِيزُ وَالْفَاعِلُ ضَمِيرٌ مُسْتَرٌ وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوفٌ^(٩).

(١) انظر الكشف: ١٠٣/٤.

(٢) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون): ١٧٦/٢.

(٣) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد الملك سالم) ٣٤/٥ - ٣٥.

(٤) انظر البحر المحيط: ٢٦٧/٨.

(٥) انظر البيان في إعراب القرآن ١٢٢٢/٢، مشكل إعراب القرآن ٣٧٧/٢. البيان في إعراب القرآن: ٤٣٨/٢. وانظر ما في هذا البحث من حذف الفاعل الصفحة: ٢٣٢.

(٦) المائدة: ٦٦.

(٧) انظر الدر المنصور ورقة: ٢٠٥٢، البيان في إعراب القرآن. ٤٥٠/١، حاشية الشهاب ٢٦٣/٢ وانظر شواهد أخرى الأنعام: ٣٦، الأعراف: ١٧٧.

(٥) إذا كان المميز أفضل تفضيل.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْعَاغِلُونَ﴾^(١) أي: بل هم أضلُّ سبيلاً من الأنعام، وهو قول سبه أبو حيان^(٢) إلى الزمخشري.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مُبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(٣) أي: أحسن الخالقين تقديراً، فهدف التمييز لدلالة (الخالقين) عليه^(٤).

(٦) إذا نابت صفته منه:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنِي عَشَرَ أَسْبَاطًا أُمَمًا﴾^(٥) هي تمييز (اثني عشرة) أوجه:

أ - أن يكون محذوفاً لفهم المعنى والتقدير: اثني عشرة فرقة أسباط، و(أسباطاً) بدل من (اثني عشرة) لأن تمييز هذا العدد لا يكون إلا مفرداً، وهو اختيار أبي البقاء^(٦) وأبي حيان^(٧).

ب - أن يكون (أسباطاً) على وضعه مومع (قبيلة) لأن كل قبيلة تتكون من أسباط، فيكون (أمماً) بدلاً من اثني عشرة وهو قول أبي القاسم الرمخشري، وهو مردود عند أبي حيان لأن المصيرين ذكروا أن الأسباط هي بني إسرائيل كالفائل في العرب.

(١) الأعراف: ١٧٩

(٢) انظر البحر المحيط، ٤٢٧/٤.

(٣) المؤمنون: ١٤

(٤) انظر حاشية ٣٢٤/٦

(٥) الأعراف: ١٦٠

(٦) انظر التليد في إعراب القرآن ٥٩٩/١

(٧) انظر البحر المحيط، ٤٠٧/٤

ج - أن يكون محذوفاً ونابت عنه صفته والتقدير: اثني عشرة فرقة أسباط، ويكون ﴿أُمَمًا﴾ نعتاً لـ (أسباطاً).

د - أن يكون المفعول محذوفاً والتقدير: وقطعناهم فرقتين اثني عشرة، وهو مما لا يحتاج إلى تمييز.

هـ - أن يكون في الكلام تقديم وتأخير والتقدير، وقطعناهم أسباطاً أُمَمًا اثني عشرة وهو قول يجب أن ينزه القرآن عنه^(١).

و - أن يكون (أسباطاً) على إجازة كون تمييز هذا العدد جمعاً كقولنا عندي أحد عشر رجلاً، وهو قول الفراء^(٢) وهو الظاهر لأن ما في الآية بعززه، ولا يرد ذلك قول ابن الحاجب في (شرح المفصل)^(٣) من أن (أسباطاً) لو كان تمييزاً لكانوا ستة وثلاثين لأن تمييز (اثني عشرة) واحد من (اثني عشرة)، فإذا كانوا ثلاثة كانت الثلاثة واحداً من اثني عشرة.

(١) انظر: البحر المحيط ٤٠٧/٤، حاشية الشهاب: ٢٢٧/٤، الكشاف: ١٢٤/٢، النيران في إعراب القرآن ٥٩٩/١.

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٧٦/٥.

(٣) انظر حاشية الشهاب: ٢٢٧/٤، وانظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٧٦/٥.

حذف الحال

ذكر ابن جني أن حذف الحال لا يحسن لأن الغرض منها تأكيد الحر: «وحذف الحال لا يحسن وذلك أن الغرض فيها إنما هو تأكيد الحر بها، وما طريقه التوكيد غير لائق به الحذف، لأنه صد الغرض ونقصه. فأما ما أنجزناه من حذف الحال في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾^(١) أي: فَمَنْ شَهِدَهُ صحيحاً بالعمى فطريقه أنه لما دلَّت الدلالة عليه من الإجماع والسنة جاز حذفه تخفيفاً، وأما لو عُزِّيَّت الحال من هذه القرينة وتحرَّد الأمر دونها لما جاز حذف الحال على وجهه»^(٢)

وجاء في (حاشية الصبان على شرح الأشموني)^(٣) أن الحال قد تحذف لقرينة، وأكثر ما يكون ذلك إذا كانت قولاً أغنى عنه المقول، والقول نفسه فيما جاء في (معني اللبيب)^(٤)، إذ اكتفى ابن هشام^(٥) به بموطن واحد، وهو كونها قولاً وقيل إن حذفها شيء لطيف غريب^(٦) وذكر السيوطي^(٧) أن الأصل في الحال أن تكون جائزة الحذف، وقد

(١) الآية ١٥٨.

(٢) الحصائص ٢٧٨/٢.

(٣) ١٩٣/٢.

(٤) انظر معني اللبيب (تحقيق ملزوم المارك ورميله) ٨٣٠.

(٥) انظر إعراب القرآن المنسوب إلى الزحاج: ٣٨٣/٣.

(٦) انظر جمع الهوامع بحيف عبد العال مسلم ٥٩/٤٢.

يُمنع الحذف إذا كانت جواباً لسؤال، أو سادة مسدّ الخُر أو نائية عن اللفظ بالفعل أو منهيّاً عنها كقوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى﴾^(١). وقوله ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾^(٢)

وبعد فلست أُنْفِق مع ابن جني فيما ذهب إليه لأن حذف الحال في التزيل مطرد منقاس لكثرة وشيوعه، ففي التزيل ما يفارب مائة وخمسين موضعاً حذفت فيها الحال في تأويلات النحويين، وإليك هذه المواضع في كل سورة:

البقرة: ٤١، ٤٦، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ١٢٤، ١٤٤، ١٥٨، ١٧٠، ١٧١، ١٨٥، ١٩١، ٢٨٥، ٢٢١، ٢٠٠، ٢٥٩.

آل عمران: ٤، ٣٠، ٤٤، ٤٩، ٧٢، ١٩١.

النساء: ٢٥، ٩٠، ٤٣.

المائدة: ٦، ٤٨، ١٠٤، ١٠٦.

الأعراف: ٦٨، ٧١، ٨٣، ٩٣، ٩٩، ١٤١، ١٢٨، ١٤١، ١٥١.

الأنفال: ٨، ١٦، ٥٠، ٧٤.

التوبة: ٧، ٣٢، ٣٣، ١١٣، ١٢٧.

يونس: ٢٢، ٤٢، ٤٣، ٤٥، ٨٢، ٩٧.

هود: ٤١، ٨١، ٩٣، ١٢١.

يوسف: ١٦، ٣١. الرعد: ١١، ٢٤، ٣١. إبراهيم: ١٧. الحجر:

٢٤، ٤٥، ٤٦. النحل: ٢٨، ٣٦، ٥٩. الإسراء: ١٤، ٨٨، ٩٢.

(١) النساء: ٤٣

(٢) عمران: ١٨

الكهف: ٢٤، ٤٨، ٧٤، ٧٧ مريم: ٦٤ طه: ٥، ١٠٣، ١٣٠.
 الأنبياء: ٣، ٢٧، ٦٥، ٨٣، ٩٧، ١٠٣ الحج: ١٠، ٢٦، ٧٣،
 المؤمنون: ٥١. النور: ٣٥. المرقان: ١٣، ٤١، ٥٣. الشعراء
 ١١، ٣٠، ٥٤. النمل: ١٢، ٨٢. القصص: ٣٢، ٦٤. العنكبوت:
 ٨. لقمان: ٢١. السجدة: ١٢. الأحزاب: ٥٢، ٥٣. ص: ١٣،
 ٤٤. فاطر: ٢، ١٨، ٢٤، ٣٧. ص: ٦، ٣٢، ٥٠، ٥٩. الرمر:
 ٣، ٣٩. غافر: ٧، ١٤. فصلت: ٣٠، الدخان: ١١، ٤٧.
 الجاثية: ٢٩. ق: ٣٢، ٣٦. الذاريات: ١٤. الطور: ١٤.
 القمر: ٤٨. الرحمن: ٤٣. الواقعة: ٦٦. الحديد: ١٢. المجادلة:
 ٢٢. الحشر: ٩. المافقون: ٨. الطلاق: ١. القلم: ٢٤. نوح:
 ١. المدثر: ٤٢. القيامة: ١٥. الإنسان: ٦، ٩. المرسلات: ١٢،
 ٢٩، ٤٣. المطففين: ٢٨.

ويظهر للقاريء، بما مرُّ أن الحويين لم يستقصوا هذه المواضع كلها
 في مؤلفاتهم مكثفين بموضع واحد^(١)، وهو إذا كانت الحال قولاً
 عاملاً في جملة.

فالحال تحذف في التبريل في مواطن كثيرة سأحاول ذكر معظمها مفصلة
 وهي ما يلي:

(١) إذا كانت عاملة في معمول مذكور.

(٢) حذف الحال اكتفاءً بآخرى.

(٣) اقتضاء المعنى لها

(١) انظر معني اللب (تحقيق ملازم المبارك ورميله) ٨٣٠. جمع الهوامع (تحقيق عبد الغال
 سالم) ٥٩/٤

(٤) إذا كانت قولاً أغنى عنه المقول.

(٥) حذف جملة القسم التي في موضع الحال لدلالة الجواب عليها.

(٦) حذف الحال الميَّنة لإيهام (ما).

(٧) حذف الحال المعلقة عن العمل.

(٨) حذف الحال المعطوفة عليها حال أخرى.

(٩) حذف الحال المنعوتة وبقاء نعتها.

(١٠) حذف الحال المستثنى منها.

(١) إذا كانت عاملة في معمول مذكور:

ومن ذلك الحال العاملة في خاص ومخصوص، ومنه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ...﴾^(١): ذكر أبو القاسم الزمخشري^(٢) أن في الكلام حالاً محذوفة أي: فطلِّقوهن مستقبلات لِعَدَّتِهِنَّ، وهو قول ليس بجيد عند أبي حيان^(٣) لأن فيه تقدير عامل خاص لأن العامل يحذف إذا كان كوناً مطلقاً، والاية محمولة عنده على حذف مضاف أي: لاستقبال عدتهن، وهو أقل تكلفاً من قول أبي القاسم لأن حذف المضاف أكثر شبيوعاً من حذف الحال، واللام في تأويل أبي حيان بمعنى (عند) أو بمعنى (في)، ولم يرد ابن هشام^(٤) قول أبي القاسم السابق.

(١) الطلاق: ١

(٢) انظر الكشف: ١١٧/٤

(٣) انظر البحر المحيط: ٢٨١/٨.

(٤) انظر معني اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله: ٥٧٠، ٥٧٥، وانظر حاشية الشهاب

٢٠٥/٨، البيان في إعراب القرآن: ١١٢٧/٢، تفسير القرطبي: ١٨/١٥٣.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَدْخِلْ فِي خَيْكَ نَحْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ عَيْرِ
سَوَاءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ﴾ (١) قوله ﴿مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ﴾
في موضع الحال.

وأحار أبو البقاء (٢) وغيره أن يكون قوله ﴿فِي تِسْعِ آيَاتٍ﴾ في موضع الحال
أي - معدودة من جملتها. وأجاز أبو حيان (٣) أن يكون التقدير.
أذهب بهاتين الآيتين في تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ، فيكون (إِلَى فِرْعَوْنَ)
متعلقاً بالفعل (أذهب) المحذوف (فِي تِسْعِ آيَاتٍ) في موضع الحال
أيضاً. أمّا قوله ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ فيتعلق بالفعل الذي قدره أبو حيان،
وهو (أذهب)، وهو الذي تعلق به ﴿فِي تِسْعِ آيَاتٍ﴾، فإن لم يكن
كذلك فهو يتعلق بحال محذوفة يدل عليها سياق النص أي مُرْسَلًا
إِلَى فِرْعَوْنَ. وأجاز أبو البقاء (٤) أن يكون في موضع النعت لـ ﴿آيَاتٍ﴾
والتقدير في تِسْعِ آيَاتٍ وَاصِلَةٌ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ (٥).

وجاء في التبريل حذف الحال العاملة في الطرف ومنه قوله تعالى ﴿فَتَمَّ
مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ (٦) ذكر الرمحي أن قوله ﴿أَرْبَعِينَ﴾ حال،
ولتقدير بالحا أَرْبَعِينَ لَيْلَةً، فيكون معمولاً لحال محذوفة. ويجوز أن
يكون مفعولاً (تَمَّ) على نصبه معنى ﴿بَلَغَ﴾. وأن يكون منصوباً على

(١) السجل: ١٢

(٢) انظر التبريل في إعراب القرآن: ١٠٥/٢.

(٣) البحر المحيط: ٥٨/٧.

(٤) انظر النيان في إعراب القرآن ١٠٥/٢.

(٥) انظر حاشية الشهاب ٣٦/٧، النيان في غريب إعراب القرآن: ٢١٩/٢، معاني القرآن

معراء: ٢٨٨/٢، البحر المحيط: ٥٨/٧، النيان في تفسير القرآن: ٧١/٨، معاني اللبيب

(تجويد مازن السارك ورميله) ٥٧، وانظر شواهد أخرى: الساء ٦، ١٤٣، المائدة

٤٨، السجل: ٣٢، ص ٣٧

(٦) الأعراف: ١٤٢

الحال أي معلوداً أربعين ليلة، وهو الظاهر في هذه المسألة. وحمل بعض النحويين^(١) نصبه على أنه خير (تم) على جعلها من الأفعال الناقصة، وهي مسألة لم يشر إليها النحويون في مؤلفاتهم، ويظهر لي أن كل فعل تنه مرفوع ومنصوب محمول عمله على عمل الأفعال الناقصة، جاء في همع الهوامع ما يلي: ﴿وقال بعض النحويين. يدخل في هذا الباب كل فعل له منصوب بعد مرفوع لا بد منه محو. قام زيد كريماً وذهب زيد متحدثاً فإن جعلته تامة نصبت على الحال...﴾^(٢) ولا ضرورة إلى ذلك لأن كونه منصوباً على الحال أكثر دلالة على المعنى.

وجاء في التنزيل حذف الحال العاملة في مفعول صريح، ومن ذلك ما حكاه الفراء^(٣) والكسائي^(٤) أن قوماً قرعوا: ﴿لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ...﴾^(٥) بفتح الباء وضم الراء على أن ﴿لَاذَلَّ﴾ حال من الفاعل وهو ﴿الْأَعَزُّ﴾ والحال لا يصح عبد البصريين أن تكون معرفة ولذلك حملوا القراءة على ريادة الألف واللام، وقد الكوفيون^(٦) ذلك بكون الحال فيها معنى الشرط كقولنا: عبد الله المحسن أفضل منه المسيء. والقراءة عند أبي البقاء محمولة على حذف الحال أي: مشبهاً بالأذل. ولا ضرورة إليه لأن كون الحال معرفة يصح على قول يونس بن حبيب والبغداديين لأنهم يجيزون. مررت به المسكين،

(١) انظر: البحر المحيط: ٣٨٠/٤، البيان في إعراب القرآن. ٥٩٢/١ حاشية الشهاب

٢١٣/٤، الكشف: ١١١/٢

(٢) انظر همع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) ١١٣/١

(٣) انظر البحر المحيط ٢٧٤/٨

(٤) المتأفقون: ٨.

(٥) انظر حاشية الصالح على شرح الأشموني: ١٧٢/٢. همع الهوامع (تحقيق عبد العاز

سليم) ١٨/٤ - ١٩.

بصب (المسكين) على الحال، وهو عند مكّي بن أبي طالب^(١) لا يقاس عليه لأنه من الشاذ، والقول نفسه مع أبي البركات بن الأساري^(٢)، والظاهر عندي ما ذهب إليه يوسر^(٣) والبعداديون لأنه بعيد عن التكلف، والقراءة تعبر هذا المذهب.

(٢) حذف الحال اكتفاءً بآخرى:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْ ديارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أُسَارَى تَفَادَوْهُمْ وَهِيَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾. قوله ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾. في موضع الحال، وهذه الحال محذوفة من كل جملة سابقة أي: تقتلون أنفسكم وهو محرم عليكم وتخرجون فريقاً وهو محرم عليكم تظاهرون عليهم بالإثم والعُدوان وهو محرم عليكم وحذفت الحال اكتفاءً بالحال الظاهرة^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَوْ نَأْتِي بِاللهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِيلاً﴾^(٥): قوله ﴿قِيلاً﴾ إما أن يكون حالاً من الملائكة أو من (بالله) وعلى كلا الوجهين في الكلام حذف حال^(٦).

(١) انظر: مشكل إعراب القرآن: ٣٨٦/٢

(٢) انظر البيان في غريب إعراب القرآن: ٤٤١/٢

(٣) انظر البيان في إعراب القرآن ١٢٢٤/٢، البحر المحيط، ٢٧٤/٨ حاشية الشهاب ٢٠٠/٨، وانظر شاهداً آخر: النقرة، الآية: ١٧٠

(٤) البقرة ٨٥

(٥) انظر: البحر المحيط ٢٩٢/١، الدر المنصور ورقة ٤٠١ وانظر شواهد أخرى: العنبر

٢٥٩ النساء: ٢٥، هود: ٩٣ الحجر ٢٤

(٦) الإسراء ٩٢

(٧) انظر: حاشية الشهاب ٢٦٠/٦، البيان في إعراب القرآن: ٨٣٢/٢

(٣) اقتضاء المعنى لها -

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى
الكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ
أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ . . .﴾^(١) .

حمل الكلام على ظاهره يقتضي تأخير الوضوء عن الصلاة أو كونه قبلها
أو متصلاً بها بعد القيام، وفي ذلك أقوال :

أ - أن يكون في الكلام حال محدوفة أي : إذا قمتم إلى الصلاة مُحدثين
وعليه فلا يكون الوضوء إلا على المحدث .

ب - أن يكون في الكلام شرط مفترق، والتقدير : إذا قمتم إلى الصلاة إن
كنتم محدثين أو إن كنتم جنباً .

ج - أن يكون في الكلام تقديم وتأخير أي : إذا قمتم إلى الصلاة من النوم
أو جاء أحدكم من العائط أو لامستم النساء فاغسلوا وجوهكم .
والتقديم والتأخير عند أبي حنبل^(٢) وغيره لا يصح أن يقال في القرآن .

د - أن يكون المراد من القيام إرادته وقصده، وهو عندي أظهر الأوجه
وأقربها تكلماً .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ زَادِي رُبَّهُ﴾^(٣) . أي

(١) المائدة : ٦

(٢) انظر البحر المحيط ٤٣٤/٣ . وانظر الدر المنثور ورقة ١٩٠٦ الكشاف : ٥٩٦/١ .

حاشية الشهاب : ٢١٩/٣

(٣) الأعراف : ٥٨ .

يَخْرُجُ نَاتَهُ وَاقِباً خَساً^(١)، وحذفت الحال لفهم المعنى ولدلالة (والسند الطَّبْتُ) عليها، ولمقابلتها بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي نَبِئْتُ لَا يَخْرُجُ إِلَّا كِدًّا﴾^(٢) وقد تكون الحال المحذوفة شبه جملة، ومن ذلك قوله تعالى ﴿فَالَا يَبَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٣): ذكر أبو حيان^(٤) أن في الكلام حذف شبه جملة في موصغ الحال أي: لا يبال عهدي الظالمين منهم

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾^(٥) أي: وجاءوا أباهم من غير يوسف عشاء يبكون^(٦)

(٤) إذا كانت قولاً أغنى عنه المقول:

ويشيع هذا النوع في التزييل في مواطن كثيرة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ آبَاءِ الْعِيبِ يُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ أَفْلاهُمْ أَنَّهُمْ يُكْفَلُ مَرْيَمَ...﴾^(٧) قوله ﴿أَنَّهُمْ يُكْفَلُ مَرْيَمَ﴾ في موضع نصب بفعل معلق محذوف أي: ينظرون أيهم يكفل مريم أو: يعلمون أيهم يكفل مريم، وجعله المفسري معمولاً لقول مضمّر في موضع الحال أي: قائلين أيهم يكفل مريم^(٨) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ

(١) انظر البحر المحيط ٣١٨/٤، وانظر شواهد أخرى: البقرة: ٤١، ٤٦، ١٨٥، آل عمران ٨٢، ١٩١، المائدة: ١٠٦، الأعراف: ٦٩، ١٤٤، الأنعام: ٦٨، يوسف: ٦، الزمر ٣٩

(٢) الأعراف: ٥٨.

(٣) البقرة: ١٢٤.

(٤) انظر البحر المحيط: ٣٨٧/١

(٥) يوسف: ١٦

(٦) انظر البحر المحيط ٧٨٨/٥

(٧) آل عمران: ٤٤

(٨) انظر: الدر المصون ورقة ١١٩٧ البحر المحيط ٤٥٩/٢ البيان في غريب إعراب قرآن: ٢٠٣/١ مشكل إعراب القرآن: ١٤٠/١

تلكما الشجرة... ﴿^(١) أي . وناداهما ربهما قائلاً ألم أنهكما^(٢) .

(٥) حذف جملة القسم التي في موضع الحال لدلالة الجواب عليها

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمننَّ لك ولترسلنَّ معك بي إسرائيل﴾^(٣) . ذكر أبو حيان^(٤) أن قوله ﴿لئن كشفت عنا الرجز﴾ جواب لقسم محذوف في موضع الحال من ضمير الماعلين في (قالوا) أي . قالوا ذلك مقسمين ، ويحور أن يكون القسم المحذوف معطوفاً على (قالوا) . ولست أتعق مع أبي حيان في جعله قوله تعالى . ﴿لئن كشفت...﴾ جواب قسم محذوف لأن اللام المقترنة بـ (إن) هي الموطئة لجواب القسم ، وليست لام جواب القسم ، لأن الجواب قوله تعالى ﴿لنؤمننَّ...﴾ ، جاء في المعنى ما يلي : «اللام الداخلة على أداة شرط للإيداع بأن الجواب بعدها مسي على قسم قبلها لا على الشرط ، ومن ثم تُسمَّى اللام المؤذنة وتسمى الموطئة أيضاً ، لأنها وطأت الجواب للقسم أي . مهَّدته له...»^(٥) . وذهب الزمخشري^(٦) واس عطية إلى أن الباء في (بما) للقسم فيكون قوله (لنؤمننَّ لك...) جواباً لهما^(٧) .

(١) الأعراف : ٢٢

(٢) انظر البحر المحيط ٢٨٩/٤ ، وانظر شواهد أخرى . الفقرة ٨٣ ، ٨٥ ، إل عمران ٤٤ ، ٤٩ ، الأنعام : ٧٦ ، ٩٣ ، ١٢٨ ، ١٥١ ، الأعراف : ٤٩ ، الأمل : ٥٠ .

(٣) الأعراف : ١٣٤

(٤) انظر البحر المحيط ٣٧٤/٤

(٥) انظر معني اللب (تحقيق مازن المبارك ورملة) ٢١٠ ، وانظر معني الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٥٤/٤ .

(٦) انظر الكشف ١٠٨/٢

(٧) انظر حاشية الشهاب ٢٠٧/٤ - ٢٠٨

(٦) حذف الحال الميئة لإيهام (ما).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يَغْيُرُوا مَا أَنفُسَهُمْ﴾^(١) ذكر أبو حيان^(٢) أَنَّ فِي (ما) إيهاماً لا يدل له من اعتماد محذوف بـتـه والتقدير: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ مِنْ نِعْمَةٍ وَحَيْرٍ إِلَىٰ صَدِّ ذَلِكَ حَتَّىٰ يَغْيُرُوا مَا أَنفُسَهُمْ مِنْ طَاعَتِهِ إِلَىٰ صَدِّهِ، وعلى هذا التقدير يكون شبه الحمله في موضع الحال من عائد الموصول المستكن في الاستقرار المفهوم من شبه الجملة صلة الموصول، أو من الاسم الموصول.

(٧) حذف الحال المعلقة عن العمل:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿بِتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِأَيْمَانِكُمْ هَٰذَا هُوَ أَمٌّ بِدْشِهِ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾^(٣) جملة الحال عند لنحوير^(٤) مقيدة بكونها خبرية خالصة من دليل استفال أو تعجب، فلا تقع لطبية ولا ذات السين أو سوف أو لن، وقد حوز العراء وقوع جملة الأمر، ولذلك قدّر أبو البقاء^(٥) وأبو حيان حالاً معلقة عن عمل والتقدير: مفكراً أَيْمَانِكُمْ. وعالاً ما يقدرون قبل الجملة الاستهامية قولاً في موضع الحال كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِذْ يَتَحَدَّثُونَكَ إِلَّا مُرُوا هَٰذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولاً﴾^(٦) أي قائلين ذلك. ويجوز أن تكون الجملة الاستهامية مستأنفة

(١) الرعد: ١١

(٢) انظر البحر المحيط: ٣٧٣/٥

(٣) النحل: ٥٩

(٤) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال ساء) ٤٢/٤

(٥) انظر البيان في إعراب القرآن، ٧٩٩/٢

(٦) انظر البحر المحيط ٥٠٤/٥، وانظر حاشية للشهاب ٣٤٢/٥، معاني القرآن للعراء

١٠٧/٢

(٧) العراء: ٤١

جواباً لسؤال مقدر أي: ماذا يقولون؟^(١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْغَيْبِ مَوْحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَاحُهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ...﴾^(٢) أي: يعلمون أو يظنون أيُّهم يكفل مريم^(٣).

(٨) حذف الحال المعطوفة عليها حال أخرى:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَوْ لَوْ كَانَ أَبَإُذْهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ﴾^(٤) لقد تحدثت في موضع آخر عن هذه المسألة^(٥)، والتقدير: أينبغونهم في كل حال ولو كان أبأؤهم لا يعقلون

(٩) حذف الحال المنعوتة وبقاء نعتها:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَوْ جَاؤُكُمْ خَبِيرَتٌ مِمَّنْ فِيهَا﴾^(٦) في قوله: ﴿خَبِيرَتٌ مِمَّنْ فِيهَا﴾ أوجه:

أ - أن يكون للدعاء عليهم بتصديق صدورهم عن القتال، وهو قول منقول عن أبي العباس المبرد^(٧)، وعليه فلا محل له

ب - أن يكون في موضع الحال من فاعل (جاءكم) على إضمار (قد) حد

(١) انظر البحر المحيط. ٥٠٠

(٢) آل عمران: ٤٤.

(٣) انظر الصفحة ٣٤٤

(٤) الفرق. ١٧٠

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف المعطوف عليه صفحة ٤٠١

(٦) لسان: ٩٠.

(٧) انظر المختص ١٧٤/٤

النحويس، والصحيح عند السمين الحلبي^(١) وشيخه أبي حبان^(٢) حوار
كون الجملة الماصوية حالاً من غير (قد) لكثرة الشواهد الفرانية، وهي
مسألة مسوطة في موطئها^(٣)

ح - أن يكون في موضع النعت لحال محذوفة أي: حلؤكم قوماً حصرت
صدورهم، وهو قول يعرى إلى المبرد أيضاً.

د - أن يكون بدل اشتمال من (جاءوكم) لأن المحيء مشتمل على المحصر
ه - أن يكون مستأنفاً، فلا محل له.

و - أن يكون جواب شرط مقدر أي: إن جاءوكم حصرت صدورهم، وهو
تكلف من غير محجج، والظاهر في هذه المسألة كونه في موضع الحال
من غير مية (قد)^(٤).

(١٠) حذف الحال المستثنى منها.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مَنْحَرَفًا لِقِتَالٍ أَوْ مَحْجَرًا
إِلَى فِتْنَةٍ...﴾^(٥). ذكر أبو القاسم الزمخشري^(٦) أن الاستثناء من
المولين أي: ومن يُولِهِمْ إِلَّا رجلاً منهم منحرفاً لقتال أو محجراً، وعليه
ففي الكلام حذف موصوف، وذكر أيضاً أن الاستثناء مفعول، وهي مسألة

(١) انظر الدر المنثور، ورقة: ١٧٦٩.

(٢) البحر المحيط: ٣١٧/٣

(٣) انظر ما في هذا البحث من [صبار (ط) ص ٨١٢]

(٤) انظر: انكشاف، ٥٥٢/١، تفسير القرطبي: ٣٠٩/٥، البيان في إعراب القرآن، ٣٧٩/١
معاني القرآن للرجاج ٩٥/٢، مشكل إعراب القرآن، ٢٠١/١، البيان في إعراب
القرآن: ٢٦٣/١.

(٥) الأعمال ١٦

(٦) انظر: انكشاف ١٤٩/٢

لا نصح في الموجب، فلا يصح قولنا: صرت إلا زيداً، وقمت إلا ضاحكاً، وما جاء من ذلك حمل على تقدير مستثنى منه عام ليصح التفرغ، والتقدير: ومن يولهم ملتسماً بأيه حالة إلا متحرراً أو مسحوراً وذكر الشهاب^(١) أن التفرغ يصح أن يكون في الواجب إذا كان المستثنى منه عاماً يصح أن يتكرر كقولنا: قرأت إلا يوم كذا لصحة تكرار القراءة في جميع الأيام، والآية عنده من هذا الفيل، وقبله الاستثناء من أنواع النولي وقد رده قوم لأن المحالين بعد (إلا) اسم فاعل والمستثنى منه مصدر. ويجوز أن يتوهم الفيل من قوله ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ﴾ أي. ومن لا يُقْل على القتال وهو كقوله تعالى ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ﴾^(٢)

(١) انظر حاشية الشهاب: ٢٦٠/٤، وانظر البحر المحيط: ٤٧٤/٤، النيبان في إعراب القرآن، ٦٢٠/٢، وانظر المرتجل: ١٨٧، شرح التصريح على التوضيح: ٢٤٨/١
(٢) النوبة ٣٢

٣ - المحرورات

«حذف المضاف إليه»

ذكر ابن عصفور^(١) أنه يجوز حذف المضاف إليه بقياس إذا كان مفرداً
وكان المضاف اسم زمان.

وذكر الزركشي^(٢) أنه كثر في القرآن حذف الياء من المبادئ المضاف
إلى ياء المتكلم، وعلل هذا بأن النداء باب حذف كحذف التنوين وبعض
الاسم المرحوم. وأفرد ابن هشام^(٣) لحذفه مكاناً خاصاً فيه بعض مواطن
حذفه وهي:

(١) حذف ياء المتكلم المضاف إليها المسمى.

(٢) في العايات.

(٣) في أي وكل وبعض وغير.

وذكر أنه ربما جاء في غير ما مر.

وذكر المحررون أنه إذا كان المضاف إليه جملة فلا يصح حذفه إلا فيما

سمع نحوه: يومئذٍ وحينئذٍ

(١) انظر: المقرب: ٢١٥، وانظر شرح ابن عقيل ٥٧/٣، شرح المعمل لابن يمش: ٢٩/٣

جمع الهوامع: (تحقيق عبد المال سالم) ٢٩٢/٤

(٢) انظر البرهان في علوم القرآن: ١٨٠/٣.

(٣) انظر معي الديب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٨١٤، وانظر الحصائص: ٣٦٤/٢.

وجاء في كتاب (إعراب القرآن)^(١) المنسوب إلى الزجاج أنَّ أبا اسحق
رغم أنَّ أيًّا في قولنا. بأنها مضافة إلى اسم محذوف الهاء عوضاً عنه،
وهو نكلف بعيد. وهو قول لم يشر إليه ابن هشام^(٢) في حليته عن (أي)
وصلة نداء ما فيه (أل).

ودكر ابن يعش في (شرح المفصل)^(٣) أنَّ حذف المضاف إليه أقل من
حذف المضاف وأبعد قياساً لأنَّ العرض منه التعريف والتخصيص
ولقد انتهت من الاستقصاء الشامل لما في التزيل من حذف المضاف
إليه إلى أنه يحذف في المواطن التالية:

- (١) إذا كان المضاف إحدى الغايات
- (٢) إذا كان المضاف لمطه (كل) و(أي).
- (٣) إذا أقيمت الألف واللام مقامه.
- (٤) فيما بني من الأسماء غير المايات
- (٥) إذا كان المضاف أفعل تفضيل.
- (٦) إذا كان الأصل النحوي يقتضيه.
- (٧) فيما فيه الصمير يعود على غير مذكور.
- (٨) فيما ظاهره أنَّ الإسناد فيه مجازي.
- (٩) فيما ظاهره الابتداء بالكثرة من غير مسوغ.

(١) إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ٢٥٦/٢
(٢) انظر محي الليث (تحقيق مارك المارك ورميله) ١٠٩
(٣) انظر شرح المفصل لابن يعش ٢٩/٣ وانظر الأشاء والظائر ٢٨٩/١

(١٠) إذا كان التنوين عوضاً عنه .

(١١) إذا كان ياء المتكلم مضافاً إليها متلدى وغيره .

(١) إذا كان المضاف إحدى الغايات .

وهو أكثر هذه المواضع شيوعاً وأطراًداً، فهو يشيع في آيات كثيرة، ويكثر حذفه بعد (قل) المقطوعة عن الإضافة ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقَنَا مِنْ قَبْلُ﴾^(١) أي: من قبل ذلك .

أما حذف المضاف إليه بعد (بعد) المقطوعة عن الإضافة فهو قليل جداً إذا ما قورن بحذفه بعد (قبل) المقطوعة عن الإضافة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَّفَهَا فَلَا تَحِلْ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَكْبَحَ رَوْحاً غَيْرَهُ﴾^(٢) .

وقد جاء في التزويل حذف المضاف إليه (قبل) و(دُبُر) في قراءة ابن يعمر وابن أبي اسحق وغيرهما، ﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ قَبْلٍ فَصَدَقْتُ وَهُوَ مِنَ الْكَادِبِينَ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبْتُ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(٣) .

(١) البقرة: ٢٥، وانظر شواهد أخرى: البقرة: ٢٥، ٨٩، ٩١، ١٠٨، آل عمران: ٤، ١٤٢، ١٦٤، النساء: ٤٧، ٩٤، ١٣٦، ١٦٤، المائدة: ٥٩، ٧٧، الأنعام: ٢٨، ١٥٨، الأعراف: ٥٣، ١٥٥، ١٧٣، ١٧٣، الأنعام: ٧١، التوبة: ٣٠، ٤٨، ٥٠، ٧٧، ١٠٧، ١٠٩، يونس: ٧٤، ٩١، ٧٨، يوسف: ٦، ٢٦، ٢٧، ٦٤، ٨٠، ١٠٠، إبراهيم: ٢٢، ٤٤، الحجر: ٢٧، النحل: ١١٨، مريم: ٧، ٩، ٦٧، طه: ٩٠، ١١٥، الأنبياء: ٥١، ٧٩، ٧٨، المؤمنون: ١٨٣، الملأ: ٨، المصم: ١٢، ٤٨، الروم: ٤، ٤٢، الأعراف: ١٥، ٣٨، سبأ: ٥٣، ٥٤، الرمز: ٨، غافر: ٣٤، ٦٧، ٧٤، فصلت: ٤٨، المتح: ١٥، ١٦، ٢٣، الداريات: ٤٦، الطور: ٢٦، ٢٨، النجم: ٥٢، ١٦، الحصة: ٢، النعل: ٥ .

(٢) البقرة: ٢٣٠، وانظر شواهد أخرى المائدة: ١١٥، الأنعام: ٧٥، الشمره: ١٢٠، الأحزاب: ٥٢، محمد: ٤، الحديد: ١٠، النيس: ٧ .

(٣) يوسف: ٢٦ - ٢٧ .

العربية لأنَّ البناء يقع في الظروف، والتقدير عند الزمخشري: مِنْ قَبْلِ
الْقَمِيصِ وَمِنْ دُبُرِهِ، وهو الظاهر ولا التفت إلى زعم أبي حاتم^(١)

(٢) إذا كان المضاف إليه لفظة (كل) أو (أي):

ويشيع في التثنية حذف المضاف إليه بعد لفظة (كل) مما يدل على
أن هذا الحذف مطرد متقاس، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كُلُّ لَه فَانْتَوَى﴾^(٢)

أما حذف المضاف إليه بعد (أي) فلم يرد في التثنية إلا في موضع
واحد، وهو قوله تعالى: ﴿أَيَّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(٣)، أي. أي
شخص، فحذف المضاف إليه وناب التنوين مثابه^(٤)

(٣) إذا أقيمت الألف واللام مقامه:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مِنْ طُنَى وَاتَّرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ
الْمَأْوَى﴾^(٥). (مَنْ) اسم موصول متداخلة قوله ﴿فَأَمَّا الْجَحِيمَ هِيَ
الْمَأْوَى﴾ على حذف العائد أي: فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى الْخ، وهو قول
البصريين، ويجوز أن تكون الألف واللام سائتين عن المضاف إليه

(١) نظر البحر المحيط ٢٩٨/٥، المحتجب في تيسر وجود شواهد القراءات. ٣٣٨/١.

(٢) البقرة: ١١٦، وانظر شواهد أخرى، البقرة: ١٤٨، آل عمران: ٧، النساء: ٣٣، ٧٨،
٩٥، المائدة: ٤٨، الأنعام: ٨٤، ٨٥، ٨٦، ١٣٢، الأعراف: ٣٨، ٤٦، هود: ٦،
١١١، ١٢٠، الرعد: ٦، إبراهيم: ٣٤، الإسراء: ٢٠، ٨٤، طه: ١٣٥، الأنبياء: ٣٣،
٧٢، ٧٩، ٨٥، ٩٣، ٩٩، المؤمنون: ٢٧، البور: ٤١، الفرقان: ٣٩، الليل: ٨٧،
المنكوت: ٤٠، الروم: ٢٦، لقمان: ٢٩، قاطر: ١٢، ١٣، يس: ٣٢، ٤٠، الزمر:
٥، غافر: ٤٨، الأحقاف: ١٩، ق: ١٤، الحديد: ١٠

(٣) الإسراء: ١٠

(٤) انظر البحر المحيط ٩٠/٦، حاشية الشهاب: ٧٠/٦، الكشاف: ٧٠/٢

(٥) البرعات: ٣٧ - ٣٩

المحذوف أي: فإنَّ الجحيم هي مأواهم^(١)، وهو الظاهر في هذه المسألة
ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَلَفَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ غَيْرَ
الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ﴾^(٣)
قوله ﴿النَّارِ﴾ بدل احتمال من ﴿الأخدود﴾ على حذف العائد أي: من،
والأظهر أنَّ تكون الألف واللام ثابتين عن الضمير أي: ناره، وأجاز
الكوفيون أنَّ يكون مجروراً على الجوار، وهو قول ظاهر أيضاً. وأجاز أبو
حيان^(٤) أنَّ يكون بدل كل من كل على حذف مضاف أي: أخدود النار،
والتقدير عند أبي البقاء^(٥): قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ذِي النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ على
حذف مضاف على أنَّ ﴿النَّارِ﴾ صفة لـ ﴿الأخدود﴾^(٦).

(٤) فيما بُنِيَ من الأسماء غير الغايات:

ومن ذلك قراءة عيسى بن عمر الشافعي: ﴿وَلَا تَحِينَ مَنَاصِي﴾^(٧) بكسر
التاء من ﴿ولات﴾ والنون من ﴿حين﴾ على أنَّ ﴿لات﴾ حرف خفض
مختص بأسماء الزمان، وهو قول الفراء واختيار ابن هشام^(٨) وقد استشكله
أبو علي الفارسي بأنَّ حروف الخفض لا بدُّ من أنَّ تتعلق بشيء و﴿لات﴾

(١) انظر: النيبان في إعراب القرآن: ١٢٧٠/٢، حاشية الشهاب: ٣١٨، البحر المحيط
٤٢٣/٨، الكشاف: ٢١٥/٤ - ٢١٦، تفسير القرطبي: ٢٠٧/١٩، مشكل إعراب القرآن:
٥٦/٢.

(٢) النازعات: ٤٠ - ٤١.

(٣) التبرج: ٥/٤.

(٤) انظر البحر المحيط: ٨٧ / ٤٥٠.

(٥) انظر النيبان في إعراب القرآن: ١٢٨٠/٢، وانظر النيبان في إعراب القرآن
٥٠٥/٢، الكشاف: ٢٣٨/٤، وانظر شاهدين آخرين: القرة: ٣١، المحج: ٢٢.

(٦) ص: ٣٨.

(٧) انظر معي اللب (تحقيق مازن الماركة ورميله): ٢٣٦.

(٨) انظر خزانة الأدب: ١٥٢/٢.

هذا لا تتعلق بشيء. ويمكن حمل ذلك على أن بعض حروف الخفض لا تتعلق بشيء مثل (لولا) في مثل قولنا: لولاي، ولولاه، على مذهب سيويه^(١)، وقيل إن ذلك لغة شاذة^(٢) ويظهر لي أن قول القراء بغينا عن تمحلات المحوين وتأويلاتهم للاحتجاج لهذه القراءة.

والوجه عند أبي حيان أن يكون في الكلام حذف حرف الخفض (من) وبقاء عمله، والتقدير: ولات من حين مناصي، ومن الغريب أن أبا حيان جعل له (من) المقدرة ومجرورها موضعاً من الإعراب، وهو الرفع على أنهما اسم (لات) كقولنا: ليس من رجل قائماً، فيكون الخبر محذوفاً، وغالب طي أن أبا حيان عدّ (من) المقدرة زائدة كما يظهر من المثال المصروع لأن المبتدأ لو الفاعل لا يصح أن يكون مجروراً بحرف جر أصلي.

وذهب الزمخشري^(٣) إلى أن (حين) مبنية على الكسر لإضافتها إلى غير متمكن لأن الأصل عنده: ولات حين مناصهم، فحذف المضاف إليه وهو (هم)، فقطع عن الإضافة فني على الكسر، ثم نزل قطع المضاف إليه من (مناص) منزلة قطعه من (حين) لأن المضاف والمضاف إليه بمنزلة شيء واحد، وجعل تنوين (مناص) عوضاً عن المضاف إليه المحذوف، والمسألة عنده كالثنوين في (يومئذ). وقراءة عيسى بن عمر عنه كقول أبي زيد الطائي^(٤):

(١) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام حارون) ٣/٣٧٤، وانظر مكي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٣٣٦.

(٢) انظر خرائط الأدب: ١٥٢/٢.

(٣) انظر الكشف ٣/٣٥٩.

(٤) انظر مكي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٣٣٦، الاتصاف في مسائل الخلاف

١٠٩/١، المحاصل ٢/٣٧٧، خزانة الأدب: ١٥١/٢ والشامد من الخفيف

طلبوا صلحنا ولات أوان فأتجنا أن ليس حين بقاء

وذكر ابن هشام^(١) أن بناء (أوان) في الشاهد الشعري على الكسر
لشبهه بـ (نزال) وزناً، أو لأنه قلَّدَ بناؤه على السكون ثم كسر على أصل
التقاء الساكنين مثل امرٍ وجير^(٢). وردَّ ابن هشام قول أبي القاسم لأن فيه
تناقضاً لأنه لو كان التنوين للمعوض مثل (يومئذٍ) لأعرب (أوان) لأن
المضاف إليه معرب أي: أوان صلح، فالمعوض وهو التنوين ينزل منزلة
المعوض منه، والمضاف إليه في نية التقدير، فيكون مضافاً إلى غير متمكن
على قول الزمخشري كما مر، وذكر الدسوقي^(٣) أنه يمكن أن يقال إن
التنوين جاء بعد البناء، فلم يكن ينزل منزلة المعوض منه، ولا يتم إعرابه
عنده إلا إذا كان التنوين قبل البناء، فهو لا يُستلزم أن المعوض يقوم مقام
المعوض منه، وهو ردٌّ بين ظاهر.

وذهب عبد القادر البغدادي^(٤) في خزانته إلى أن تقدير المضاف إليه
المحذوف ينبغي أن يكون جملة ليصح تشبيه (أوان) بـ (يومئذٍ) لأن تقديره
مفرداً محمول على (قبل) أو (بعد) وهي تبنى على الضم إذا قُطعت عن
الإضافة، والقول نفسه فيما حُيلَ عليهما، وعليه فيصح أن تكون الجملة إمَّا
اسمية وإمَّا فعلية.

وقد تأوَّل أبو العباس^(٥) المبرد الشاهد الشعري أيضاً على حذف
المضاف إليه، فعوض التنوين منه حملاً على (يومئذٍ)، وهو ليس بالسهل

(١) انظر مضي الليث (تحقيق مازن المبارك وزميله): ٢٢٦.

(٢) انظر شرح التصريح على التوضيح: ٥٨/١، مع الهوامع (تحقيق عبد اللطيف سالم)
١٨٧/٣، ٢٥٧/٤.

(٣) انظر حاشية الدسوقي على المعنى: ٢٥٩/١.

(٤) انظر خزانته الأدب: ١٥١/٢.

(٥) انظر الحاصل: ٣٧٧/٢، حاشية الشهاب: ٢٩٥/٧.

عند ابن جني لإضافته إلى المفرد كما في (الخصائص)^(١) وذكر في (سر صناعة الإعراب)^(٢) أن كسرة (أوان) ليست (إعراباً) ولا علماً للحجر ولا أن التوين الذي بعدها هو التابع لحركات الإعراب، وإنما (أوان) عنده منزلة (إد)، فالنون عنده كانت في التقدير ساكنة كسكون ذال (إد) فلما لقيها التوين ساكناً كسرت النون لالتقاء الساكنين، وهو قول غير مرضي عنه أيضاً لأن أواناً قد يضاف إلى الأحاد، ويرى ابن جني أن الأولى أن يقال إن نون (أوان) الساكنة كسرت لسكونها وسكون التوين بعدها لأن (أوان) لم ينطق به قبل لحاق التوين لنونه.

وتقديره عند الأخفش^(٣): ولات حين أوان، ثم حذف (حين) وبقي (أوان) على جره؛ وهو بعيد عند مكّي بن أبي طالب^(٤) لأنه لا يقام المضاف مقام المضاف إليه في الإعراب، وهو عند السمين الحلبي قليل كقراءة من قرأ ﴿والله يريد الأخرة﴾^(٥) بجر (الأخرة) ثم حذف المضاف. وذكر البغدادي^(٦) أن تقدير هذا المضاف لا قرينة تدل عليه وهو بين الخطأ عند النحاس^(٧).

وذهب الزجاج^(٨) إلى أن التقدير: ولات أواناً فحذف المضاف إليه فبنى (أوان) على الكسر لالتقاء الساكنين لأن أصل بنائه على السكون،

(١) انظر الخصائص: ٣٧٧/٢

(٢) انظر خزانة الأدب: ١٥٢/٢.

(٣) بصر. حاشية الشهاب: ٢٩٥/٧، البحر المحيط. ٢٨٣/٧، خزانة الأدب. ١٥٢/٢

(٤) انظر مشكل إعراب القرآن: ٢٤٨/٢.

(٥) الأنعام: ٦٧

(٦) انظر خزانة الأدب: ١٥٢/٢.

(٧) انظر تفسير القرطبي: ١٥ / ١٤٨.

(٨) انظر حاشية الشهاب: ٢٩٥/٧، البحر المحيط. ٢٨٣/٧، خزانة الأدب. ١٥٢/٢

فالسكان هما الألف والون.

(٥) إذا كان المضاف أفعل تفضيل :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿عافه خير حافطاً﴾^(١) : ذكر العرفاء^(٢) أن تقدير الكلام يصح أن يكون : خيّرهم جفطاً، فحذف الهاء والميم على مبيتهما، ويحور أن يكون التقدير : خير شيء، والأظهر أن يكون المفضل عليه مجروراً بمن، أي : خير منهم.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : ﴿قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾^(٣) . ومن ذلك قراءة زيد بن علي الشاذة : ﴿لَا يَغْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ﴾^(٤) . يحذف الراءين من (أفعل لتفضيل) على نية المضاف إليه لأنهما مصدومان والتقدير : ولا أصغره ولا أكبره، وهو معطوف على ﴿ذَرَّةٍ﴾، ويكون قوله ﴿مِنْ ذَلِكَ﴾ في موضع نصب على التبيين بإضمار (أعني)^(٥).

(٦) إذا كان الأصل النحوي يقتضيه :

ومن ذلك قراءة ابن محيصن الشاذة : ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾^(٦) بالرفع من غير تنوين، وفي تأويل هذه القراءة ثلاثة أوجه :

(١) يوسف : ٦٤

(٢) انظر معاني القرآن للقرطبي ٤٩/٢، ونظر معني اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد) ٦٢٤/٢

(٣) يوسف : ٧٧

(٤) يوسف : ٦١

(٥) انظر البحر المحيط ٢٥٨/٧

(٦) لقمة : ٢٨

أ - أن يكون المضاف إليه مقلّراً أي: فلا خوف شيء.

ب - أن يكون الكلام محمولاً على نية الألف واللام.

ج - أن يكون التنوين حذف تخفيفاً لكثرة الاستعمال.

والأظهر في هذه المسألة أن تكون القراءة محمولة على كلام العرب، لأن الأحفش روى عنهم: سلام عليكم بغير تنوين، وهم يريدون: السلام عليكم.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾^(١). ﴿قُرُوءٍ﴾ جمع كثرة، والموضع قلة، وفي تأويل ذلك أوجه:

أ - أن يكون من باب الاتساع في وضع أحد الجمعين مكان الآخر.

ب - أن يكون في الكلام حذف حرف الحذف أي: ثلاثة من قروء، وهو قول المبرد.

ج - أن يكون في الكلام حذف مضاف إليه وحرف حذف أي: ثلاثة أفراء من قروء، وهو قول أبي البقاء^(٢)، ولعل أول الأقوال أظهرها، ولا ضرورة تدعو إلى ادعاء الحذف.

(٧) فيما فيه الضمير يعود على غير مذكور:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿آمَنُوا بِمَا نُزِّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلُ أَنْ

(١) انظر البحر المحيط، ١٦٩/١، الدر المنصور ورقة: ٢٤٨، التيسار في إعراب القرآن ٥٥/١.

(٢) البقرة: ٢٣٨، وانظر شاهداً آخر، المقتطف ١٠٦.

(٣) انظر التيسار في إعراب القرآن ١٨١/١، وانظر: الدر المنصور ورقة، ٨١١ البحر المحيط ١٨٧/٢، الكشاف، ٣٦٦/١، حاشية الشهاب ٣١١/٢، التيسار في إعراب القرآن، ١٥٦/١، المقتضب ١٥٩/٢.

نطمس وجوهاً فنردّها على أدبارها أو نلغّتهم...»^(١) قيل إن الضمير في ﴿يلمهم﴾ عائد على الوجوه على حذف مضاف إليه أي. وجوه قوم، وقيل إن الوجه يراد بها الوجهاء والرؤساء، وهو أظهر من سابقه، ويجوز أن يعود على قوله: ﴿يأتيا الذين أوتوا الكتاب﴾^(٢)، وهو الأجود^(٣).

(٨) فيما ظاهره أن الإسناد فيه مجازي:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ...﴾^(٤) قوله ﴿عاصف﴾ صفة لليوم من باب الإسناد المجازي لأنه من صفة الريح لا اليوم. وذكر الهروي أن التفسير: في يوم عاصف الريح، فحذف المضاف إليه على أن التنوين عوض منه. وقيل إن ذلك من باب الجر على الجوار كقول العرب: جحر ضب حرب. وأول الأقوال أظهرها لأن فيه مبالغة^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَرِ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ...﴾^(٦) أي: طيبة النمر^(٧).

(٩) فيما ظاهره الابتداء بالنكرة من غير مسوغ:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ

(١) الساء: ٤٧.

(٢) الساء: ٤٧.

(٣) نظر: الفر المصون، ورقة ١٧٠٤، البحر المحيط، ٢٦٧/٢.

(٤) إبراهيم: ١٨.

(٥) نظر: معاني القرآن للقرطبي، ٧٣/٢، البحر المحيط: ٤١٥/٥، البيان في إعراب القرآن

٧٦٦/٢، البيان في إعراب القرآن: ٥٦/٢ - ٥٧، مشكل إعراب القرآن: ٤١٧/١.

تفسير القرطبي، ٣٥٣/٩، حاشية الشهاب: ٢٦٠/٥، البيان في تفسير القرآن: ٢٨٥/٦.

(٦) إبراهيم: ٢٤.

(٧) نظر: تفسير القرطبي: ٣٥٩/٩.

متاع قليل ولهم عذاب أليم»^(١) أي: متاعهم قليل^(٢).

(١٠) إذا كان التنوين عوضاً منه:

بكثر في التنزيل حذف الجملة المضاف إليها الظرف (إذ) والتعويض
مها بالتنوين، والجملة المحذوفة تقدر مما قرب من الظرف^(٣)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ﴾
أي: يوم إذ تقوم الساعة^(٤).

وقد لا تتقدم الظرف جملة يصلح أن يكون التنوين عوضاً منها، فتقدر
الجملة مما يصلح، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ وَجِئَتْ
يَوْمِئِذٍ خَائِبَةً﴾^(٥). ذكر أبو حيان^(٦) أن لفظة العاشية تنحل إلى: التي
غشيت، وهي الجملة التي عوض منها التنوين أي: يوم إذ غشيت.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَبَى السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجِمْتَهُ...﴾^(٧)
والتقدير: يوم إذ يؤاخذ^(٨).

ولم يرد في التنزيل حذف هذه الجملة المضاف إليها الظرف إلا في

(١) السجدة: ١١٦ - ١١٧

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف البدأ الصفحة: ١٣٩.

(٣) انظر: البحر المحيط: ١٠٢/٧، وانظر شرح المصملي لابن يعيش: ٣٠/٩

(٤) الحاتية: ٢٧

(٥) انظر: البحر المحيط: ٥٠/٨، البيان في إعراب القرآن: ١١٥٣/٢

(٦) العاشية: ١ - ٢

(٧) انظر البحر المحيط: ٤٦٧/٨، وانظر الكشاف: ٧٤٦/٤

(٨) عام: ٩

(٩) انظر البحر المحيط: ٤٥٢/٧، وانظر: ٤٤٦/٨.

(يومئذ) ^(١) و(حيثئذ)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ حَيْثُ تَنْظُرُونَ﴾ ^(٢)

(١١) إذا كان ياء متكلم مضافاً إليها متادى وغيره:

وشيع في التريل حذف هذه الياء المضاف إليها متادى في موطن كثيرة، ومن الألفاظ المصادرة المضافة إلى ياء المتكلم في التريل (رب) وهي أكثر الألفاظ شيوعاً، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعْ أَبْطَرْ إِلَيْكَ...﴾ ^(٣).

ومنها لفظة (قوم)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَمِي يُسُفُّ مِنْ رَبِّي...﴾ ^(٤). ومنها لفظة (عباد) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ ^(٥). ومنها لفظة (آبٍ)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا...﴾ ^(٦) التاء في ﴿أَبَتِ﴾ ضد النحويين زائدة عوضاً عن ياء المتكلم في الداء خاصة، ولا يجمع بينهما مثلاً يجمع بين الجوض والمعوّض ^(٧).

(١) انظر آل عمران: ١٦٧، النساء: ٤٢، الأعراف: ١٦، الأعراف: ٨، الأعراف: ١٦، هود: ٦٦، النحل: ٨٧، الكهف: ١٠٠، طه: ١٠٢، ١٠٨، ١٠٩، الحج: ٥٦، المؤمنون: ١٠١، النور: ٢٥، الفرقان: ٢٢، ٢٥، ٢٦، النمل: ٨٩، القصص: ٦٦، الروم: ٤، ١٤، ٤٣، ٥٧، الصافات: ٣٣.

(٢) الواقعة: ٨٤.

(٣) الأعراف: ١٤٣، وانظر: الأعراف: ١٥١، يوسف: ٢٣، ١٠١، إبراهيم: ٢٥، ٣٦، ٤٠، الحجر: ٣٦، ٣٩، الإسراء: ٨٠.

(٤) هود: ٦٧، وانظر الآيات ٦٣، ٦٤، ٧٨، ٨٥، ٨٨، ٨٩، ٩٢، ٩٣، طه: ١٨٦، ٩٠، المؤمنون: ٢٣، النمل: ٤٦، التكاثر: ٣٦، يس: ٢٠، الزمر: ٣٩، غافر: ٢٩، ٣٠، ٣٢، ٣٨، ٣٩، ٤١، الزخرف: ٥١، الصف: ٥، نوح: ٢.

(٥) الزمر: ١٠، وانظر الزمر: ١٦، الزخرف: ٦٨.

(٦) يوسف: ٤، وانظر يوسف: ١٠٠، مريم: ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، القصص: ٢٦، الصافات: ١٠٢.

(٧) انظر: البيان في إعراب القرآن ٧٢١/٢، البحر المحيط ٢٧٩/٥، مشكل إعراب القرآن: ٤١٩/١، البيان في عرّب إعراب القرآن: ٣٦/٢.

ومما جاء في الترتيل من حذف ياء المنكلم مصافاً إليها ألفاظ غير
مادة قوله تعالى ﴿وإليه متاب﴾^(١).

ومن هذه الألفاظ: عذاب^(٢)، مأب^(٣)، دعا^(٤)، وعيد^(٥)،
نكير^(٦)، عباد^(٧)، مذر^(٨)، نذير^(٩)، دين^(١٠)، عذاب^(١١).

(١) الرعد: ٣٠

(٢) انظر: الرعد: ٣٢، ص: ١٤، غافر: ٥

(٣) انظر الرعد: ٣٦

(٤) انظر إبراهيم: ٤٠

(٥) انظر: إبراهيم: ١٤، ق: ١٤، ٤٥

(٦) انظر: الحج: ٤٤، سبأ: ٤٥، فاطر: ٢٦، الملك: ١٨

(٧) انظر: الزمر: ١٧

(٨) انظر: القمر: ١٦، ١٨، ٢١، ٢٠، ٢٧، ٣٩

(٩) انظر: الملك: ١٧

(١٠) انظر: الكافرون: ١

(١١) انظر ص: ٨

٤ - الأسماء التي يجوز فيها أن تكون مرفوعة أو منصوبة أو مجرورة حذف المضاف

ذكر ابن جنِّي^(١) أن حذف المضاف كثير واسع وأن أبا الحسن لا يقبس عليه. ونقل الزركشي^(٢) عنه أن في القرآن منه زهاء ألف موضع. وشرط الميرد لحذفه وجود دليل فلا يصح أن يقال: جاء زيدٌ على أن المراد: جاء غلامٌ زيدٌ لأنه لا دليل على المحذوف. وذكر صاحب (إعراب القرآن المنسوب)^(٣) إلى الزجاج أنه ليس في التنزيل من المحذوفات أكثر منه. وذكر ابن جنِّي^(٤) أيضاً أنه في عدد الرمل بسة.

ولم يدوّن النحويون^(٥) في مؤلفاتهم مواضع حذف المضاف في التنزيل أو غيره مكتفين بذكر شواهد قليلة من التنزيل ومن كلام العرب نظمه ونثره، ولعل ذلك يعود إلى كونهم لم يستقصوا ما في التنزيل استقصاء وافياً. وحذف المضاف يشيع في التنزيل شيوعاً واسعاً، ولقد رأيت أن أتتبع ما فيه من مواضع، فوجدت أنها تزيد على ألف ومائتي موضع مستثناً منها في مواضع كثيرة خذعة في قوله تعالى: ﴿واتقوا الله...﴾ أي: واتقوا عذاب

(١) انظر الحصاصي: ٣٦٢/٢.

(٢) انظر البرهان في علوم القرآن: ١٤٦/٣.

(٣) انظر إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ٤١٠/١.

(٤) انظر المحسن في تبيين وجوه شواهد القراءات ١٨٨/١.

(٥) انظر معي اللب (تحقيق ملون المبارك ورميله) ٨١١، وجمع الهوامع (تحقيق عبد العال

سالم): ٨٩/٤، الحصاصي: ٣٦٢/٢، شرح التصريح على التوضيح ٥٠/٢، البرهان

في علوم القرآن: ١٤٦/٣.

الله، وهي مواضع تريد على مائتين. ولقد رأيت أن أدون هذه المواضع
مكتفياً بأرقام الآيات:

البقرة:

١ - ٤ - ٩ - ١٠ - ١٧ - ١٩ - ٢٠ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ -
٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣١ - ٣٥ - ٤٠ - ٤١ - ٤٦ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠ - ٥١ -
٥٧ - ٥٨ - ٦٤ - ٦٥ - ٦٧ - ٦٨ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٦ - ٨٣ - ٨٥ - ٩٣ - ٩٤ -
٩٦ - ١٠٢ - ١١٠ - ١١١ - ١١٤ - ١٢٠ - ١٢٥ - ١٢٨ - ١٣٠ - ١٣٣ -
١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٧ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٥١ - ١٥٢ -
١٥٣ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٦١ - ١٦٧ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٨ - ١٨٠ -
١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٧ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩٤ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ٢٠٠ -
٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٩ - ٢١٢ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٩ -
٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٦ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٣ - ٢٣٥ -
٢٣٧ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٥٣ - ٢٥٨ - ٢٦ - ٢٦١ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ -
٢٦٧ - ٢٧١ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٨ - ٢٨٢ - ٢٨٣.

آل عمران:

٤ - ٩ - ١ - ١٥ - ١٩ - ٢ - ٢٨ - ٣٠ - ٣٣ - ٣٧ - ٣٩ - ٤٠ - ٤٧ -
٥٢ - ٥٥ - ٦٥ - ٧٣ - ٧٥ - ٧٨ - ٨١ - ٩٢ - ٩٧ - ١١٧ - ١٢١ - ١٣٠ -
١٣٣ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٣ - ١٥٤ - ١٥٦ - ١٦٠ - ١٦٣ -
١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٥ - ١٧٨ - ١٨٧.

النساء:

١ - ٣ - ٦ - ٩ - ١١ - ١٢ - ١٥ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٩ - ٣٣ - ٣٤ -
٣٦ - ٤٣ - ٤٧ - ٥٥ - ٦١ - ٦٣ - ٧٧ - ٨٥ - ٩٠ - ٩٢ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٩ -

١٠١ - ١١٤ - ١٢٣ - ١٢٧ - ١٣٥ - ١٤١ - ١٤٨ - ١٥٤ - ١٦٢ - ١٦٤ -
١٧١ - ١٧٦

المائدة:

١ - ٢ - ٣ - ٤ - ٥ - ٨ - ١٧ - ١٩ - ٢٤ - ٢٩ - ٣٢ - ٣٣ - ٤١ - ٤٩ -
٥٢ - ٥٤ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ - ٧٩ - ٨٩ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ١٠٢ - ١٠٥ -
١٠٨ - ١١٢ - ١١٥ - ١١٩

الأنعام:

٢ - ٦ - ١٦ - ١٧ - ٢٥ - ٢٦ - ٣٠ - ٣٢ - ٤١ - ٥٤ - ٦١ - ٦٥ - ٧٠ -
٧١ - ٧٢ - ٧٤ - ٧٦ - ٨٠ - ٨٣ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٦ - ٩٩ - ١١١ -
١١٩ - ١٢٣ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٩ - ١٤١ - ١٤٣ - ١٥٤ -
١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨

الأعراف:

٤ - ١١ - ٢٠ - ٢٢ - ٢٦ - ٣١ - ٥٤ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ - ٦٣ - ٦٩ -
٧١ - ٧٣ - ٨٥ - ٨٩ - ١٠٠ - ١٠٢ - ١٢٥ - ١٢٩ - ١٣٥ - ١٤٢ - ٤٣ -
٤٤ - ١٥٣ - ١٥٧ - ١٦٣ - ١٦٥ - ١٦٩ - ١٧٢ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٩٠ -
٢٠٣ - ٢٠٥

الأنفال:

٢ - ٨ - ١٣ - ٣٥ - ٤٢ - ٦٤ - ٦٧

التوبة:

٤ - ٧ - ١٨ - ١٩ - ٢٤ - ٢٨ - ٣٠ - ٣٣ - ٣٥ - ٣٧ - ٤٤ - ٦١ - ٦٧ -
٧٧ - ٩٥ - ١٠٩ - ١١٧ - ١٢١ - ١٢٨

يونس:

٣ - ٥ - ٧ - ٩ - ١٠ - ١١ - ١٥ - ١٦ - ١٨ - ٢١ - ٢٤ - ٣٠ - ٣٧ - ٣٨ - ٥٩ - ٦١ - ٧١ - ٧٤ - ٨٣ - ٨٥ - ٩٣ - ٩٨ .

هود:

٢ - ٣ - ٨ - ١٢ - ١٨ - ١٩ - ٢١ - ٢٤ - ٢٧ - ٢٩ - ٣٥ - ٣٨ - ٤١ - ٤٦ - ٥٩ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٨ - ٨٢ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٢ - ٩٤ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٤ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١١٦ .

يوسف:

١٢ - ١٣ - ١٨ - ٢٠ - ٢٢ - ٣١ - ٣٢ - ٣٣ - ٣٦ - ٤٠ - ٤٢ - ٤٤ - ٤٨ - ٥٣ - ٥٥ - ٦٢ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٧٠ - ٧٤ - ٧٥ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٦ - ٨٩ - ١٠٨ .

الرعد:

٤ - ١٠ - ١١ - ١٢ - ١٣ - ١٤ - ١٧ - ٢١ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٦ -

إبراهيم:

٩ - ١٦ - ١٧ - ١٨ - ٢١ - ٢٦ - ٢٨ - ٣٢ - ٣٦ - ٣٧ - ٤٢ - ٤٤ - ٤٦ - ٤٨ .

الحجر:

١ - ٤٣ - ٥١ - ٦٨ - ٧ - ٧١ .

النحل:

١ - ٢ - ٩ - ١٠ - ١٤ - ١٥ - ٢٦ - ٣٠ - ٣٤ - ٣٨ - ٤١ - ٥٠ - ٦١ -

٦٣ - ٦٥ - ٦٦ - ٧٥ - ٧٦ - ٨١ - ٩٢ - ١٠٢ - ١٠٣ - ١١٢ - ١٢٤ -
١٢٥ - ١٢٧

الإسراء:

١ - ٢ - ٨ - ١٢ - ١٨ - ١٩ - ٢٣ - ٢٤ - ٣٠ - ٣٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ -
٥٩ - ٦٤ - ٧١ - ٧٢ - ٧٥ - ٧٦ - ٩٣ - ٩٧ - ١٠٠ - ١٠٦ - ١١٠ - ١١١

الكهف:

١٥ - ١٦ - ١٩ - ٢١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٦ - ٣٢ - ٤٠ - ٤١ - ٤٢ -
٤٥ - ٤٦ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٦٠ - ٦١ - ٦٣ - ٨٢ - ٩٠ - ٩٥ - ٩٨ -
١٠١ - ١٠٦ - ١١٠

مريم:

٢ - ١٦ - ٢٥ - ٣١ - ٣٢ - ٤١ - ٥١ - ٥٣ - ٥٦ - ٥٩ - ٦٤ - ٨٧ -
٨٩

طه:

٥ - ١٠ - ١٤ - ٣٥ - ٤٢ - ٥٣ - ٥٦ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٣ - ٦٩ - ٧٢ -
٧٣ - ٧٧ - ٨٠ - ٨٦ - ٨٨ - ٩١ - ٩٦ - ٩٥ - ١٠٠ - ١٠٥ - ١٠٦ - ١١٠ -
١١٢ - ١٢٤ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٥

الأنبياء:

٦ - ٨ - ١٠ - ١١ - ١٥ - ٢٤ - ٢٧ - ٣٠ - ٣١ - ٣٦ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٢ -
٤٧ - ٥٨ - ٦٠ - ٦١ - ٦٩ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٨ - ٨٠ - ٨٣ - ٨٥ - ٨٧ -
٨٩ - ٩١ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٨ - ١٠٤

الحج:

١ - ١٩ - ٣٢ - ٤٠ - ٤٥ - ٤٨ - ٥١ - ٦٢ - ٦٣ - ٦٥ - ٦٧ - ٧٨ .

المؤمنون:

١٣ - ٣٥ - ٤٤ - ٤٩ - ٥٠ - ٥٣ - ٦٩ - ٩٩ .

النور:

٢ - ٤ - ١٢ - ١٧ - ٢٢ - ٣١ - ٣٥ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ - ٥٢ - ٥٨ -

٦١ .

القرآن:

١٠ - ١٢ - ٢٣ - ٢٥ - ٤٥ - ٤٧ - ٤٨ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٧ - ٥٩ - ٦١ -

٦٢ - ٦٨ - ٧٧ .

الشعراء:

٤ - ٧ - ١٤ - ١٦ - ١٨ - ٧٧ - ٨٤ - ٨٩ - ١٠٨ - ١١٠ - ١٢٦ -

١٣١ - ١٤٤ - ١٥٠ - ١٦٣ - ١٦٦ - ١٦٩ - ١٧٩ - ١٨٥ - ١٩٦ - ٢٠٩ .

النمل:

١ - ٨ - ١٨ - ٢٩ - ٣٩ - ٤٢ - ٤٩ - ٥٩ - ٦٠ - ٦٦ - ٧٠ - ٧٢ - ٨٥ -

القصص:

١٠ - ٢٣ - ٢٧ - ٣٢ - ٣٦ - ٣٨ - ٤١ - ٤٢ - ٤٨ - ٥٥ - ٥٨ - ٧٦ -

٧٧ - ٨٤ - ٨٧ .

المنكوت:

٥ - ٧ - ٨ - ٩ - ١٦ - ١٧ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٩ - ٣٣ - ٣٦ -

٣٨ - ٣٩ - ٤٣ - ٤٩ - ٦١ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٩ .

الروم:

٨ - ١١ - ١٢ - ٢٠ - ٢٤ - ٣١ - ٤١ - ٤٤ - ٤٨ .

لقمان:

٢ - ٦ - ١٠ - ١٤ - ١٥ - ٢٠ - ٢٨ - ٣٣ - ٣٤ .

السجدة

٤ - ١٠ - ١١ - ١٢ - ١٤ - ٢٠ - ٢٣ - ٢٨ .

الأحزاب:

١ - ٦ - ١٣ - ١٤ - ١٧ - ١٩ - ٢١ - ٢٥ - ٣٣ - ٣٧ - ٣٨ - ٤٦ - ٥٠ .

٥٣ - ٥٥ - ٥٧ - ٦٣ - ٧٢ .

مبا:

٥ - ١٠ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٩ - ٢١ - ٢٣ - ٣٠ - ٣٧ .

فاطر:

٢ - ١٠ - ١١ - ١٨ - ٢٧ - ٣٢ - ٣٧ - ٣٩ - ٤٠ - ٤١ .

يس

٩ - ١١ - ١٣ - ٢٥ - ٣٤ - ٣٩ - ٤٩ - ٥٧ - ٧٢ - ٧٨ .

الصفات:

٣٦ - ٤٦ - ٦١ - ٦٢ - ٦٦ - ٩٦ - ١١٢ - ١٢٥ .

ص.

٣ ٦ ١٥ ١٧ ١٨ ٢١ - ٤١ - ٤٥ - ٤٨ - ٥٧ - ٦١ - ٦٩ - ٨٥

الزمر:

٧ - ٨ - ٩ - ١٠ - ١٦ - ١٩ - ٢١ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٩ - ٤٣ - ٤٨ - ٥١ -

٥٦ - ٦٧

غافر:

٩ - ١٣ - ١٨ - ٢٧ - ٢٨ - ٣١ - ٣٥ - ٤٤ - ٦٦ - ٦٧ - ٨٣ -

فصلت

٩ - ١١ - ١٣ - ١٦ - ١٧ - ٢٢ - ٥٤ -

الشورى:

٧ - ١٤ - ١٧ - ٢٢ - ٢٦ - ٢٥ - ٢٩ - ٣٤ - ٣٨ - ٤٣ - ٤٤ - ٥٢ -

الزخرف:

١١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٦ - ٣١ - ٣٥ - ٣٩ - ٤٥ - ٥١ - ٦١ - ٦٣ - ٨٨ -

الدخان:

١٩ - ٢٩ - ٣١ -

الجاثية

٣ - ٦ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٣ -

الأحقاف:

٤ - ٩ - ١٢ - ١٥ - ١٧ - ١٩ - ٢١ - ٢٢ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٣٥ -

محمد:

٤ - ٦ - ٧ - ١٣ - ١٥ - ١٧ - ٢١ - ٢٢ - ٣٢ - ٣٦ - ٣٨ -

الفتح:

٢ - ٩ - ١٠ - ٢١ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ -

الحجرات:

١ - ٢ - ٦ - ١١ .

ق .

١ - ٢ - ٥ - ٩ - ١٠ - ٣٠ - ٣٤ - ٤٠ - ٤١ - ٤٢ .

الذاريات:

١ - ٢٢ - ٣٦ - ٣٨ - ٤١ - ٤٣ - ٥٠ - ٥٤ - ٥٧ - ٥٩ .

الطور:

١٩ - ٣٧ - ٤١ - ٤٩ .

النجم:

١٩ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٩ - ٣١ - ٣٢ - ٥٨ .

القمر:

٣ - ١٤ - ٢٧ - ٤٦ .

الرحمن:

٥ - ١٢ - ٢٢ .

الواقعة:

١٢ - ٧٥ - ٨٢ .

الحديد:

٤ - ١٢ .

المجادلة:

١ - ٥ - ٧ - ٩ - ١٦ - ١٧ .

العشر

٢ - ٧ - ٩ - ١٨ - ٩ - ٢٣ .

المتحنة : ٤ - ٨ - ١١ - ١٣ .

الصف : ١٤ .

الجمعة : ٥ .

المنافقون : ٢ - ٤ - ١٠ .

التغابن : ١٦ .

الطلاق : ١ - ٢ - ٤ - ٥ - ٨ - ١٠ - ١١ .

التحریم : ٨ - ١٠ - ١١ - ١٢ .

الملك : ٢ - ٣ - ٥ - ٧ - ٨ - ٩ - ١٢ - ١٤ - ١٦ - ١٧ - ٣٠ .

القلم : ١ - ٥ - ٦ - ٤٨ .

الحاقة : ٩ - ١١ - ٢١ - ٣٤ .

الممارج : ٤ - ١٥ - ١٧ - ٢٣ .

نوح : ٣ - ٧ - ١١ - ١٥ - ١٦ - ١٩ .

الجن : ٣ - ٩ - ١١ - ١٩ .

المزمل : ١٧ - ٢٠ .

المدثر : ٥ - ٧ - ١٨ - ٩ - ٥٣ - ٥٦ .

القيامة : ١٢ - ١٤ - ٢٣ .

الإنسان : ٦ - ١٠ - ١٢ - ١٦ - ٢٠ - ٢١ - ٢٩ - ٣٠ .

المرسلات : ٢٥ .

النبا : ٦ - ٧ - ٩ - ١٠ - ١١ - ١٩ - ٣٤ - ٣٩ - ٤٠ .

التأوهات : ٨ - ٩ - ١٢ - ٤٣ - ٤٤ - ٤٦ .

التكوير : ٢٩ .

- الانقطاع : ١٥ .
المطففين : ٦ - ٨ - ٩ - ١٥ - ١٩ - ٢٠ - ٢٦ - ٣٦ .
الانشقاق : ٦ .
البروج : ٤ - ٥ - ١٧ - ١٨ .
الأعلى : ١ .
الفاشية : ٩ .
الفجر : ٧٠٦ ، ١٨ - ١٩ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٨ - ٢٩ .
البلد : ١٢ - ١٣ - ١٧ .
الشمس : ٢ ، ٤ .
الليل : ٤ - ١٣ .
الضحى : ٧ .
الماصون : ٣ .
الفلق : ٢ .
الشرح : ٨٧ .
النين : ٤ .
العلق : ١ - ١٧ .
الينة : ١ - ٢ - ٨ .
الزلزلة : ٥٦ .

ولقد انتهيت من ذلك إلى أن المضاف يُطرد حذفه ويكثر في المواضع التالية .

- (١) اقتضاء الأصل الحوي له .
- (٢) اقتضاء المعنى له .
- (٣) في المصدر المؤول من (ما) الظرفية المصدرية .

(٤) إذا كان عاملاً في معمول بعده.

(٥) إذا كان عائداً عليه ضمير في الآية الكريمة.

(٦) فيما فيه المصدر المؤول من (أن) وما في حيزها في موضع نصب على المفعول له.

(٧) فيما ظاهره الإخبار عن ذات بمصدر أو العكس، والقول بنفسه بالنسبة للوصف به.

(٨) فيما فيه حذف متضامين.

(١) اقتضاء الأصل النحوي له:

وهي مسألة تشيع في التزويل في مواضع كثيرة، وتدل على أن النحويين يلجئون إلى تقدير المضاف ليستقيم أصلهم النحوي لأن حمل النص القرآني على ظاهره قد يؤدي إلى هدم هذا الأصل أو رجزته، ولقد رأيت أن أدون بعض هذه المواضع:

(أ) إذا كان البديل ليس من جنس المبدل منه: ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا فِي الْقُلُوبِ﴾^(١): أجاز قوم أن يكون قوله ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بدلاً من ﴿الْقُلُوبُ﴾ على حذف مضاف أي: قلوب الذين آمنوا^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهُمُ لَحْمًا﴾^(٣). قوله ﴿كَيْفَ نُنْشِزُهَا﴾ بدل من ﴿الْعِظَامِ﴾ على حذف

(١) الرعد / ٢٨ - ٢٩.

(٢) انظر البحر المحيط: ٥ / ٣٨٩، مشكل إعراب القرآن: ١ / ٤٤٢. النيبان في عبر القرآن. ٢٥٠ / ٦، حاشية الشهاب: ٥ / ٢٣٨.

(٣) البقرة / ٢٥٩

مضاف أي: إلى حال العظام . وأجاز أبو البقاء^(١) أن تكون هذه الجملة في موضع الحال العامل فيها ﴿وَانْظُرْ﴾، وقد رُدَّ هذا القول السمين الحلبي^(٢) وشيحه أبو حبان^(٣) لأن الجملة الاستفهامية لا تقع حالاً، والذي يقع حالاً هو (كيف)، ويكون قوله (انظر) في الوجه الأول معلّفاً^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَهُمْ أَهْلَ أَهْلِهِمْ بِجَنَّتَيْهِمْ فَوَاتِي أُكُلٍ خَمْطٍ...﴾^(٥): (الأكل) هو الثمر المأكول، والخمط شجر لا شوك له وغير ذلك، وعليه فهو اسم، والوصف بالأسماء غير مطرد^(٦)، كقولنا: مررت بشخص أسيد، ولذلك حمل النحويون ما جاء من ذلك على حذف مضاف أي: أكل خمط، ويظهر لي أن القياس على الآية أولى من التعليل والتكليف، وأجاز بعض المحررين أن يكون (خمط) بدلاً من (أكل)، وقد رَدَّه أبو علي الفارسي لأن الخمط ليس بالأكل، ويصح ذلك على حذف مضاف كما مر، والصحيح عند أبي علي الفارسي أن يكون عطف بيان، وهي مسألة لا تصح على مذهب البصريين^(٧) لأنهم يشترطون كونهما معرفتين، لكنها تصح على المذهب الكوفي وعلى مذهب أبي القاسم الزمخشري^(٨). ومنه قوله تعالى: ﴿أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ﴾^(٩)، وهو

(١) انظر التبيان في إعراب القرآن: ١ / ٢١٠

(٢) انظر: الدر المنصور ورقة / ٩٢٧.

(٣) انظر البحر المحيط: ٢ / ٢٩٣ - ٢٩٤، وانظر حاشية الشهاب: ٢ / ٣٣٩

(٤) انظر شرح الأشموني على ألفية ابن مالك: ١ / ٢٥٦

(٥) سبأ / ١٦.

(٦) انظر شرح الرضي على الكافية: ١ / ٣٤٠، حاشية الضياء على شرح الأشموني: ٢ / ٦٢.

(٧) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٥ / ١٩١

(٨) انظر الكشف: ٣ / ٢٨٥، وانظر تفسير القرطبي: ١٤ / ٢٨٦، حاشية الشهاب:

٧ / ١٩٧، التبيان في إعراب القرآن: ٢٠ / ١٠٦٦، الكشف عن وجوه الفراءات: ٧ / ٢٠٥.

البحر المحيط: ٧ / ٢٧١، مشكل إعراب القرآن: ٢ / ٢٠٧، وانظر شاعراً آخر طه / ١٠٩.

(٩) المائدة / ٩٥.

الصحيح عند السيوطي».

ب - المصدر الصريح وغير الصريح لا يصح أن يقع عند مصدر الحارين ظرفاً إلا إذا قدر مضاف قبله.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا اتَّخَفُ مَا تَشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ رَبِّي شَيْئاً﴾^(١): ذكر أبو القاسم الزمخشري^(٢): أن تقدير الكلام هو: إِلَّا وَقْتُ مَشِيئَةِ رَبِّي عَلَى أَنْ الْمَعْنَى: وَلَا اتَّخَفُ مَعْبُودَاتِكُمْ فِي وَقْتِ أَنْدَا إِلَّا وَقْتُ مَشِيئَةِ رَبِّي، وعليه فالاستثناء متصل من عموم الأزمان التي يدل عليها النفي. وذهب أبو البقاء^(٣) إلى أن المصدر المؤول منصوب على الظرفية من غير تأويل، وهي مسألة أجازها ابن جني^(٤)، ومنعها ابن الأنباري. وذكر ابن هشام أن (أَنْ) وما في حيزها لا يقطبان حكم المصدر في النيابة عن ظرف الزمان كقولنا: جئت صلاة العصر، ولا يصح أن تقول: جئت أن تُصَلِّي. ولعل القول الظاهر ما ذهب إليه أبو البقاء وابن جني لأن ظاهر النص القرآني عليه، ويجوز أن يكون المصدر المؤول في موضع نصب أو خفض بعد نزع الخافض^(٥)، وهو أظهر من القول الأول لأن حذف الخافض مطرد منقاس مع المصادر المؤولة من الحرف المصدرية (أَنْ) أو (أَنْ) وما في حيزهما.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ

(١) الأنعام / ٨٠

(٢) انظر الكشاف ٢٠ / ٣٢.

(٣) انظر التبيان في إعراب القرآن: ١ / ٥١٣.

(٤) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله) ٨٩٠.

(٥) انظر: البحر المحيط. ٤ / ١٦٩، حاشية الشهاب. ٤ / ٨٨، معجم الهوامع (تحقيق عبد

الغفار سالم) ١٧٠/٣، مشكل إعراب القرآن ١ / ٣٤٣

بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراضٍ منكم... ﴿١﴾: القول فيها مثل سابقتها^(٢).

ومنه أيضاً قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا...﴾^(٣).

ومن محيى المصدر الصريح ظرفاً قوله تعالى: ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا، وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٤): قوله ﴿مَجْرَاهَا﴾ مستنداً وشبه العملة قبله في موضع الخبر ويجوز أن يرتفع الظرف قبله وهو ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ وأن يكون في موضع نصب على الظرف على حذف مضاف أي: وقت مجراها ووقت إرسائها^(٥)، وذكر السوطي^(٦) أنه قد يسوب المصدر عن الطرف، إذا كان المصدر مضافاً إليه حذفت منه المضاف، وذكر أن ذلك كثير كقولنا: جئتكَ صلاة العَصْرِ أو قُلُوبَ الْحَاجِّ. وإني لأميل في هذه المسألة إلى حمل النص على الظاهر، فلا ضرورة إلى الحذف.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحَهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾^(٧)، أي وقت ادبار النجوم^(٨).

جـ - مطابقة اسم الإشارة للمخاطب:

(١) النساء / ٢٩

(٢) انظر البيان في إعراب القرآن ١ / ٣٥١، البحر المحيط ٣ / ٣٣١، الكشف ١ / ٥٢٢، تفسير القرطبي: ٥ / ١٥١، مشكل إعراب القرآن: ١ / ١٨٨

(٣) النساء / ٩٢، وانظر شاهداً آخر: غافر / ٢٨ و.

(٤) هود / ٤١

(٥) انظر مشكل إعراب القرآن: ١ / ٤٠٠، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢ / ١٣، البحر المحيط ٥ / ٧٢٥، حاشية الشهاب: ٥ / ٩٨، تفسير القرطبي: ٩ / ٣٧

(٦) انظر معجم الهوامع (نعماني عبد العال سالم) ٣ / ١٧٠

(٧) الطه / ٤٩

(٨) انظر: البيان في إعراب القرآن ٢٠ / ١١٨٥، مشكل إعراب القرآن ٢ / ٣٢٩، البيان في غريب إعراب القرآن ٢ / ٣٩٦

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَيْتُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ...﴾^(١)، ذكر السيوطي^(٢) أنه لا خلاف بين النحويين في أن كاف الحطاب المصاحبة لأسماء الإشارة حرف يبين أحوال المحاطب من إفراد وتثنية وجمع وتذكير وتأنيث وذكر ابن الجاشر^(٣) أن لإفراد الكاف إذا حوّل إلى جماعة تأويلين، الأول: أن يقبل بالمحاطب على واحد من الجماعة لجلالته والمراد له ولهم. والثاني أن يخاطب الكل ويقتر اسم مفرد من أسماء المجموع يقع على الجماعة مثل: فريق أو جمع والآية الكريمة محمولة على ابن عطية^(٤) على حذف مضاف أي: بشر من أصحاب هذه الحال بالإشارة إلى المقدّر. وذكر أبو حيان^(٥) أن ذلك لغة لبعض العرب، فاسم الإشارة فيها يكون على كل حال من ثابت وتثنية وجمع كما يكون للواحد المذكور، وعليه فلا حذف في الكلام وهو الظاهر.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَاجَعْتُمْ الرُّسُلَ فَدَنُّوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ...﴾^(٦). القول فيها مثل سابقها^(٧).

د - فعل الطاهر أو المضر لا يصح أن يتعدى إلى ضميره بواسطة أو بدونها.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمُطَفًّا يَحْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْحِجَّةِ﴾^(٨)،

(١) المائدة / ٦٠

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم وعد السلام هارون) ١٠ / ٢٦٤

(٣) انظر البحر المحيط : ٣ / ٥١٨.

(٤) المجادلة / ١٢

(٥) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم وعد السلام هارون). ١٠ / ٢٦٤، شرح التصريح

على التوضيح. ١٢٨ / ١

(٦) الأعراف / ٢٢

والآية على خلاف الأصل التحوي السابق، وهي محمولة عند التحويين على حذف مضاف أي: يَخَصِفَانِ على بديهما، ويصح أن يصل فعلُ المصمر المتصل إلى ضمير المتصل عند التحويين^(١) في باب (ظن).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَّاكَ مِنَ الرُّهْبِ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿وَهَرِّي إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَيًّا﴾^(٣)، أي اضمم إلى نفسك، وهري إلى تفك. والظاهر في هذه المسألة القياس على هذه الشواهد من غير التفت إلى تلك القبود.

هـ - المخصوص بالمدح لا يكون إلا من جنس التمييز المفسر للمصير المستتر في الفعل، ومن ذلك قوله: ﴿سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا﴾^(٤)، الآية على خلاف الأصل التحوي، ولذلك حملها التحويون على حذف مضاف أي: ساء مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا.^(٥)

و - (من) الخافضة لا يصح أن تكون جذ البصريين لابتداء الرمان، وما جاء على خلاف ذلك محمول على حذف مضاف، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَنَسْجِدَ أُسَىٰ عَلَى النَّفْثَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ...﴾^(٦)، أي: من نابيس أول يوم، والمسألة تصح على قول الكوفيين، وهو الظاهر، ولعل ما يُعزَّز قولهم أنها تجر الظروف مثل (قل)

(١) انظر معني اللب (تحقيق مازن المبارك وزميله). ٦٨٩/٩، مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٢٣٩/٢، وانظر البحر المحيط. ٢٨٠/٤، حاشية الشهاب: ١٥٩/٤

(٢) القصص / ٣٢

(٣) مريم / ٢٥

(٤) الأعراف / ١٧٧

(٥) انظر: البحر المحيط: ٤ / ٤٢٥، حاشية الشهاب. ٢٣٨/٤، شرح الرصعي على الكافية. ٣١٦/٢.

(٦) التوبة / ١٠٨

و(بعد) وغيرهما^(١).

د - أهل العربية يستحبون نسبة الفعل إلى الفاعل بالياء إذا كانت للآلة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾^(٢): الآية على خلاف ما مر ولذلك حملها النحويون^(٣)، على حذف مضاف أي: بمعونة الله، ولا يصح أن يُقال: ضربي يزيد، والصحيح أن يُقال: مِنْ زَيْدٍ، فالآية عندهم، يُقال فيها: وما توفيقِي إِلَّا مِنْ اللَّهِ، وهو تكلف لا ضرورة إليه لأن الآية الكريمة ترد هذه المزاعم الواهية.

ي - المفعول له المنصوب مقيّد باتحاد فاعل العلة والفعل المعلن عند بعض النحويين، وما جاء على خلاف ذلك محمول إما على تقدير فعل عامل في العلة وإما على تقدير مضاف، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خُرُوفًا وَيُلْغِي السَّحَابَ الْغُلَّالَ﴾^(٤)، أي: إِرَاقَةً خُرُوفٍ وَطُمَعٍ^(٥).

س - قبل وبعد وغيرهما من الظروف اطردت إصافتها إلى أسماء الأعيان على حذف مضاف عند أبي حيان، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَا يَلْبُثُونَ خِلاَفَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٦). أي: بخلاف إخراجك^(٧). ولست أتفق مع أبي حيان في مثل هذا التكلف والتمحّل لأن حمل النص على ظاهره أولى، ومما جاء على خلاف ما أشار إليه أبو حيان قوله تعالى: ﴿فَسَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا

(١) انظر البحر المحيط ٥ / ٩٩، البيان في إعراب القرآن ٢ / ٦٦٠، البيان في غريب إعراب القرآن: ١ / ٤٠٥، حاشية الشهاب: ٤ / ٣٦٤

(٢) عبود / ٨٨

(٣) انظر: حاشية الشهاب ٥ / ١٢٨، بحر المحيط: ٥ / ٢٥٥.

(٤) الرعمد / ١٢

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف المعطوف الصيغة / ٤٢١

(٦) الإسراء / ٧٦

(٧) انظر البحر المحيط: ٦ / ٧٦

قلنا **مُهْطِعِينَ**^(١)، وقوله تعالى: **﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾**^(٢).

من - لا يصح وصف غير الذوات بأوصاف الذوات، وما جاء على خلاف ذلك يؤول، ومن ذلك قوله تعالى: **﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾**^(٣). (راضية) بمعنى (مرضية)، وهي مثل (دائق) بمعنى مدقوق، وهو قول المراء^(٤)، وأبي عبيدة^(٥)، ويجوز أن تكون من باب النسب مثل: لابن وتامر أي: في عيشة ذات رضا وذكر الرضي^(٦)، أن ما كان من هذا الباب لا يصح أن يؤنث، ويمكن أن تكون التاء للمبالغة كما في حاشية الشهاب^(٧)، ويجوز أن يكون الفعل مسدداً إليها مجازاً والأصل الاسناد إلى صاحبها أي: راضي صاحبها، فحذف المضاف، فارتفع الضمير ثم استتر

ومن ذلك قوله تعالى: **﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾**^(٨): **﴿الْمَجِيدِ﴾** لا بوصف به إلا الذوات الشريفة والكريمة، ووصف القرآن به من باب النسب مثل: لابن وتامر وغيرهما، وقيل إن هذا غير معهود في (فعل) كما في حاشية الشهاب^(٩). ويجوز أن يكون الإسناد محاراً والأصل الإسناد إلى الله تعالى أي: المجيد خالقه فحذف المضاف، فارتفع الضمير ثم استتر، وهو

(١) المعارج / ٣٦

(٢) الأصناف / ١٧٣

(٣) الحاشية / ٢١

(٤) انظر معاني القرآن للمراء: ٣ / ٨٢.

(٥) انظر البحر المحيط: ٨ / ٣٢٥

(٦) انظر شرح الرضي على الكافية: ٢ / ١٦٥

(٧) انظر حاشية الشهاب: ٨ / ٢٣٨، وانظر الكشاف: ٤ / ٢٥٣، النيران في إعراب القرآن

١٢٣٧/٢، تفسير القرطبي: ١٨ / ٢٧٠، وانظر شرح التصريح على التوضيح: ٢ / ٢٣٧

(٨) ق / ١ - ٢

(٩) انظر حاشية الشهاب: ٨ / ٨٤، وانظر شرح التصريح على التوضيح: ٢ / ٢٣٧

قول ابن الأعرابي^(١) وهو أظهر من الأول.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا بَلْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاصِرَةٌ﴾^(٢): القول في هذه الآية مثل سابقها^(٣).

ع - لا يصح عند النحويين أن ينوب عن الفاعل اسم ظاهر مرفوع إذا سى الفعل الفاعل للمفعول، ومما جاء على خلاف ذلك قراءة جناح بن حبيش والحطاف وغيره عن أبي عمرو الشاذي: «وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةُ تَرْيَلًا»^(٤)، وَخُرُجَتْ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ عَلَى حَذْفِ مِضَافٍ أَيْ: وَنَزَلَ تَزُولُ الْمَلَائِكَةُ، وَالْأَظْهَرُ عِنْدِي أَنَّ تَكُونُ الْمَسْأَلَةُ مِنْ بَابِ الْأَفْعَالِ الَّتِي جَاءَتْ فِي لَعْنَتِنَا عَلَى صِيغَةِ الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ بِحُزْنٍ وَجُرْ وَغَيْرِهِمَا، فَلَا يُقَالُ فِيهِمَا: رَحْمَةُ اللَّهِ وَلَا جَنَّةٌ رَحْمَةً يُقَالُ: أَرْكَمُهُ وَأَجَنَّهُ، وَهِيَ مَسْأَلَةُ هَذَا ابْنِ جَنِي^(٥) الْقِيَاسُ عَلَى مَا سَمِعَ مِنْهَا مَرْدُودًا مَرْدُودًا.

ق - لا يصح الإخبار عن المذكر بمؤنث، ومما جاء على خلاف ذلك قوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾^(٦) الطاهر في الهاء في (بصيره) أن تكون للمبالغة كقولنا: علامة وسأبة وغيرهما، ويجوز أن يكون في الكلام حذف مضاف أي: جوارحه بصيرة، ويجوز أن تكون (بصيرة) مصدراً أي: بل الإنسان على نفسه ذو بصيرة، واجتزأ قوم أن تكون نعتاً لمتدا محذوف أي: على نفسه عين بصيرة، فتكون الجملة الاسمية في

(١) انظر لسان العرب، تاج المروسي، نهيب اللغة (مجد)

وانظر في هذه المسألة المروسي في علوم اللغة ٢٧٤ / ٢

(٢) اللغات / ١٢

(٣) انظر - المتبعة الشهاب : ٢١٤ / ٨

(٤) الفرقان / ٢٥

(٥) انظر المحسن في تبين وجوه شواذ القراءات: ١٢١ / ٢، وانظر بحر المحيط ٢٩٤ / ٦

(٦) المائدة / ١٤

موضع خير (الإنسان)، وهو قول القراء^(١). والأظهر أن تكون الهاء للمبالغة لأن في هذا الوجه بعداً عن التكلف والتمحل.

(٢) اقتضاء المعنى له :

وهي مسألة تشيع في التزويل في مواطن كثيرة لأن كثيراً من المواطن لا يصح فيها حمل النص القرآني على ظاهره لأنه لو حمل لقصد المعنى في كثير منها، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ...﴾^(٢) أي: ثُمَّ اسْتَوَى أَمْرَهُ^(٣)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا...﴾^(٤): قيل إن حواء لم تخلق من آدم وإنما خلقت من طينة فصلت من طينته، وعليه بقي الكلام حذف مضاف، أي: وخلق من جنبها زوجها، ويحور أن تكون الهاء عائدة على الطينة، وهو تكلف^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلاً وَنَبِيٌّ خَلَقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَنَا أَوَّلَ مَرَّةٍ...﴾^(٦): ذهب ابن

(١) انظر معاني القرآن للقراء ٣٠ / ٢٠٩، وانظر البحر المحيط ٨ / ٣٨٦، التبان في إعراب القرآن ١٢٥٤/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٢ / ٤٧٦، الكشف عن وجوه الفراءات: ٣٤٩/٢، مشكل إعراب القرآن: ٤٣١/٢، المحشوب في قبيل وجوه ضواء الفراءات ٣٤١/٢، تفسير القرطبي ٩٢/١٩، حاشية الشهاب ٨ / ٢٨٢، التبان في تفسير القرآن: ١٠ / ١٩٥.

(٢) النقرة / ٢٩

(٣) انظر البحر المحيط ورقة / ١٩٥.

(٤) النساء / ١.

(٥) انظر البحر المحيط ورقة / ١٥٥٧، البحر المحيط: ٣ / ١٥٤ - ١٥٥.

(٦) يس / ٧٨ - ٧٩.

العربي^(١) والحفنية إلى أن في العظام حياة، وظاهر الآية عليه، وذهب الشافعي إلى أنه لا حياة فيها على أن في الكلام مضافاً مقدراً أي: أصحاب العظام.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ...﴾^(٢)، أي: هي تعام أربعة أيام لثلاً يُصَحَّح عدد الأيام ثمانية، اثنان لخلق الأرض، واثنان لخلق السماء، وهذه الأيام الأربعة، وجعل الشهاب^(٣) قوله ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ في موضع الخبر لمبتدأ محذوف أي: كل ذلك في أربعة أيام.

(٣) في المصدر المؤول من (ما) المصدرية الظرفية:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا...﴾^(٤): (ما) مصدرية ظرفية أي: إلا مدة دوايمك، وفي الكلام حذف مضاف وهو (مدة).^(٥)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صِيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾^(٦).
ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾^(٧).

(١) انظر أحكام القرآن: ٤ / ١٦١٦، انظر تفسير القرطبي ٥٩/١٥، الكشاف ٣٣١/٢، حاشية الشهاب: ٢٥٥/٧

(٢) قصص / ١٠

(٣) انظر حاشية الشهاب: ٧ / ٣٩٠، وانظر: التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ١١٢٣، التبيان في تفسير القرآن ٩ / ١٠٦، البحر المحيط: ٧ / ٤٨٥، الكشاف: ٣ / ٤٤٤

(٤) آل عمران / ٧٥

(٥) انظر التبيان في إعراب القرآن: ١ / ٢٧٣

(٦) المائدة / ٩٦

(٧) التوبة / ٧، وانظر شولعد أخرى: النساء/٣، الأنعام/٦، ٤١، ١٢٨، هود/٨٨، يوسف ٥٣، الإسراء/٢٤، طه/٧٢

(٤) إذا كان عاملاً في معمول بعده :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضَمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾^(١) : العامل في (إذ) هو (نَبَأٌ) ويجوز أن يكون (الخصم) لنا فيه من معنى الفعل، وأجاز النحويون أن يكون معمولاً لمضاف محذوف أي هل أتاك ما تخصم الخصم إذ تسوَّروا المحراب، ولا ضرورة إليه.^(٢)

ومنه قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ لَّهُمْ . . .﴾^(٣) : قيل إن (إذ) بَدَلُ مِنْ (مِنْ بَعْدِ)، والعامل فيهما كونهما في موضع الحال أي : كاتنين من بعد، ورد أبو حيان^(٤) هذا القول لأن (إذ) لا تجزئ (مِنْ)، والصحيح عنده أن يكون العامل مصافاً مفترأً أي : ألم تر إلى حديث الملا، ولست أتفق مع أبي حيان في ذلك لأنه يجوز أن تكون (إذ) في موضع الحال الثانية على مذهب من يجيز تعدد الحال.

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾^(٥) . الظاهر في (إذ) أن تكون ظرفاً للمصدر (عَلِمَ)، وهو عند الزمخشري^(٦)، ظرف لمضاف محذوف أي : ما كان لي من علمٍ بكلام الملا الأعلى وقت اختصامهم، ولا ضرورة إليه.

(١) ص ٢١ / ٢٩.

(٢) انظر حاشية الشهاب ٧ / ٣٩٤، البحر المحيط - ٧ / ٣٩١، البيان في غريب إعراب القرآن ٢ / ٣١٤، البيان في إعراب القرآن - ٢ / ١٠٩٨، مشكل إعراب القرآن ٢ / ٢٤٩، معاني القرآن للمراء ٢ / ٤٠١.

(٣) الفقرة / ٢٤٩.

(٤) انظر البحر المحيط : ٢ / ٢٥٤، وانظر الدر المنصور ووجه ٨٧٧.

(٥) ص ٦٩ / ٢٩.

(٦) انظر الكشاف ٣ / ٣٨١، وانظر البحر المحيط ٧ / ٤٠٩، حاشية الشهاب ٧ / ٣١٩.

وانظر شاملاً آخر : الشمس / ٢ - ٤.

(٥) إذا كان عائداً عليه ضمير في الآية الكريمة:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا قَوْمِ لَزِمُوا طَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخِذُوا وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيَا...﴾^(١): الظاهر في الضمير في (واتخذتموه) أن يكون عائداً على الشرع الذي جاء شعبياً، وهو عند أبي العباس المراد عائداً على مضاف محذوف أي: واتخذتم عصيانه وراءكم محذوف المضاف^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُحِبُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ...﴾^(٣): الهاء في (به) عائدة على مضاف مقلتر أي: بضرب المثل^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا...﴾^(٥): الهاء في (اضربوه) عائدة على (نفساً) على أنها مذكورة، لأنه يصح فيها التذكير والتانيث، ويجوز أن تكون عائدة على مضاف محذوف مُراعئ أي: وإذ قتلتم ذا نفس، فروعها المضاف المحذوف يعود الضمير عليه^(٦). ويجوز أن تعود على القتل، وهو الظاهر في هذه المسألة.

ومنه قراءة ابن أبي عبلة الشاذة: ﴿وَكُنْتُمْ مِنْ قَرِيبٍ أَهْلِكَا هُمُ فُجَاءَهُمْ بِأُشَا بَيْنًا أَوْ هُمْ قَاتِلُونَ﴾^(٧): القراءة محمولة على مضاف محذوف، والتقدير.

(١) هود / ٩٢

(٢) انظر البحر المحيط ٢٥٦ / ٥

(٣) القصص / ٢٦

(٤) انظر البحر المحيط ١ / ١٢٦، الدر المنثور ورقة / ١٨٨

(٥) القصص / ٧٢ - ٧٣

(٦) انظر البحر المحيط ١ / ٢٦

(٧) الأعراف / ٤

وَكَمْ مِنْ أَهْلِ قَرْيَةٍ. (١)

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالُوا فَمَا جزاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كاذِبِينَ﴾ (٢): الضمير في (جزاؤه) يعود على الصواع على تقدير: فما جزاء سرقة، فحذف المضاف لتصحیح عودة الضمير (٣). ويجوز أن يعود على السارق من غير تقدير، وهو الظاهر.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَايِنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتَكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ (٤)، أي: وكاين من أهل قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجك أهلها (٥).

(٦) فيما فيه المصدر المؤول من (أن) وما في حيزها في موضع نصب على المفعول له:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ...﴾ (٦)، أي: كراهة أو مخافة أن تقولوا، وهو صد الفراء محمول على حذف لام العلة وحرف النفي أي: لكلا تقولوا (٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي

(١) انظر البحر المحيط: ٤ / ١٥٠

(٢) يوسف / ٧٤

(٣) انظر حاشية الشهاب: ٥ / ١٩٩، الكشاف: ٢ / ٣٣٤، البحر المحيط: ٥ / ٣٣١.

(٤) محمد / ١٣

(٥) انظر: البحر المحيط ٨ / ٧٧ - ٧٨، مشكل إعراب القرآن: ٢ / ٣٠٦، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢ / ٣٧٤ - ٣٧٥، حاشية الشهاب: ٨ / ٤٤

(٦) المائدة / ٩

(٧) انظر البيان في غريب إعراب القرآن ٨ / ٢٧٧، الدرر المصونة ٥٢ / ١٩٣١، البيان في إعراب القرآن: ١ / ٤٢٩، البحر المحيط: ٣ / ٤٥٢.

الأرض... ﴿١﴾، وقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ...﴾ ﴿٢﴾.

وأحياناً يقدَّر النحويون مضافاً بعد لام العلة الداخلة على اسم، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعْتُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا﴾ ﴿٣﴾. ذكر أبو القاسم الزمخشري ﴿٤﴾ أنَّ اللام للعلة، وفي الكلام حذف مضاف، أي: لأجل إخوانهم، ويظهر لي أنَّ كون اللام للتبليغ أولى وأكثر دلالة على المعنى.

(٧) فيما ظاهره الإخبار عن ذات بمصدر أو العكس، والقول نفسه بالنسبة للوصف:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ ﴿٥﴾. في الإخبار بالمصدر عن الذات أو الوصف به ثلاثة أوجه، الأول: أنَّ يكون في الكلام مضاف محذوف أي: ذو نجس، والثاني: أنَّ يكون المصدر مؤولاً بالمشتق، والثالث: أنَّ يكون ذلك من باب المبالغة.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنِّي وَتَقْوَاهُ النَّاسُ وَالحِجَازَةُ﴾ ﴿٦﴾. في قوله (وتقودها) قولان:

أ - أنَّ يكون اسماً لما يوقد به، وعليه فلا حذف في الكلام.

(١) البقرة / ٢٧

(٢) البقرة / ١١٤، وانظر شواهد أخرى: البقرة / ٢٢٤، ٢٢٩، ٢٣٧، النساء / ٦، ١٠١، الأنعام / ٢٥، النمل / ٩٢، الإسراء / ٤٦، الكهف / ٥٧، الأنبياء / ٣١،

الحج / ١٦٥

(٣) آل عمران / ١٦٨

(٤) انظر الكشاف: ١ / ٤٧٨.

(٥) التوبة / ٢٨

(٦) البقرة / ٢٤

ب - أَنْ يكون مصدراً من باب المبالغة أو على حذف مضاف من لأوّل أي: أصحاب وقودها، أو من الثاني: وقودها إحراق الناص، فحذف المضاف، ثم أقيم المضاف إليه مقامه.

وذكر ابن حنّى^(١) أَنَّ المصدر بالضم أي: وقودها، وقد ورد عنهم بالفتح، وهو من باب الشلوذ عنده، ولعل هذا القول يخنيا عن هذا التكلف.

ومنه قراءة عكرمة وغيره الشاذة: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ﴾^(٢)، على أَنَّ (بدعا) جمع بدعة، والتقدير: ما كنت ذا بدع. وأجاز أبو القاسم الرمخشري^(٣) أَنَّ يكون صفة على وزن (فعل) من باب (جدى)، وذكر سيويه^(٤) أَنَّهُ ليس في كلام العرب وصف من المعتل على وزن (فعل) إلا (جدى).

وذكر السيوطي^(٥)، في المرمر أَنَّهُ ورد منه: سيوى وقيم وزيم وروى، ومنه أيضاً: رضى وما جرى^(٦)، وغير ذلك. ولم يُجز ابن عصفور^(٧) مما مرّ إلا (جدى) و(زيم)، والأمثلة الأخرى أسماء.

والقراءة عند ابن جنى^(٨) محمولة على حذف مضاف كما مر، والقول

(١) انظر المحاسب في تبيين وجوه شواذ القراءات. ١ / ٦٣، وانظر: تفسير ابن عطية

١٩٩/١، التبيان في إعراب القرآن: ٤١/١

(٢) الأحطاف / ٩

(٣) انظر الكشف: ٣ / ٥١٧

(٤) انظر البحر المحيط: ٨ / ٥٦

(٥) انظر الكتاب (نظير عبد السلام هارون) ٤ / ٢٤٤

(٦) المرمر ٢ / ٥٠

(٧) المصري: الذي طال استقامته فتغير

(٨) انظر في المنهج التصريف: ١ / ٦٢ - ٦٥.

(٩) انظر المحاسب في تبيين وجوه شواذ القراءات. ٢ / ٢٦٤، وانظر: المقتضب ١ / ٥١.

حاشية للشهاب: ٨ / ٢٨، التبيان في إعراب القرآن ٢ / ١١٥٤.

نصه في قراءة السبعة (بدعاً) أي: ذا بدع. ويظهر لي أن قول أبي الفاسم
أقل تكلماً^(١).

ومن الوصف بالمصدر قوله تعالى: ﴿وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾^(٢). أي: بدم في كذب^(٣)، وذكر الفراء أن التقدير: بدم مكذوب فيه، وتأويل المصدر باسم المفعول لا يصح عند سيويه في نقل أبي جعفر الطوسي^(٤)، وما في الكتاب على خلافه: «وقد بجىء المصدر على المفعول، وذلك قولك: لبنٌ حَلَبٌ، إنما تريد: مَحْلُوبٌ...»^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ...﴾^(٦) أي: إنه ذو عمل، وذكر الشهاب^(٧) أنه بتقدير المضاف تنفي المبالغة المقصودة.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ﴾^(٨).

(٨) فيما فيه حذف متضامنين :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمِجْلَ﴾^(٩)، أي: حب

(١) انظر شواهد أخرى البقرة / ٦٧، ١٢٥، المائدة / ٤٥، الأنعام / ٩٠، ٩١، التوبة / ٦١،
٩٥، الكهف / ٤١، ٥٦، النور / ٣٥

(٢) يوسف / ١٨

(٣) انظر طيبان في إعراب القرآن: ٢ / ٧٢٦.

(٤) انظر طيبان في تفسير القرآن: ٦ / ١١١

(٥) الكتاب (مطبعة بولاق) ٢ / ٢٢٩.

(٦) هود / ٤٦

(٧) انظر - حاشية الشهاب - ٥ / ١٠٣، وانظر: نصير القرطبي: ٩ / ٤٦، اليان في غريب
إعراب القرآن، ١٦/٢، مشكل إعراب القرآن ٤٠٦/١

(٨) يوسف / ٢٠.

(٩) البقرة / ٩٣

عادة المجلي، وهو قول السمين الحلبي^(١)، وغيره، وقدر ابن عطية^(٢)، مصافاً واجداً أي: حُبُّ المجلي، والقول نفسه مع أي البركات من الأساري^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ...﴾^(٤) أي: انتهاك حرمة الشهر الحرام بانتهاك حرمة الشهر الحرام^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَمِثْلَهُ دَا رَجَعْتُمْ...﴾^(٦). قيل إن في الكلام حذف مضاف واحد أي: في وقت الحج، وهو الطاهر، وقيل إن فيه حذف مضافين والتقدير: في وقت أفعال الحج^(٧).

(١) انظر الدر المنثور ورقة / ٤٢٧، وانظر البحر المحيط ٣٠٨/١، تفسير القرطبي: ٣١/٢.

(٢) انظر تفسير ابن عطية: ٢٥٥ / ١.

(٣) انظر البيان في غريب إعراب القرآن: ١٠٩ / ١.

(٤) البقرة / ١٩٤.

(٥) انظر الدر المنثور ورقة / ٦٩٧، البحر المحيط: ٢ / ٦٩.

(٦) البقرة / ١٩٦.

(٧) انظر الدر المنثور ورقة / ٧٠٥، البحر المحيط: ٢ / ٧٨، وانظر شواهد أخرى

الإسراء / ٤٥، طه / ٩٦، النور / ٤٠، الأحزاب / ١٩، مآ / ١٤.

حذف البدل

لقد أعمل النحويون ذكر حذف البدل، فلم يفرد له ابن هشام مكاناً خاصاً، والقول نفسه مع الزركشي وغيره، أما السيوطي^(١) فقد ذكر مذهبهم في حذف المبدل منه.

ولقد وجدت في التزييل موضعين حذف فيهما البدل الأول قوله تعالى: ﴿إِنْ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾^(٢) أي: فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ مِنْ إخراجكم والله لا يستحي منكم من إخراجكم^(٣).

والثاني قوله تعالى: ﴿وَمَا مَثَا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾^(٤): في الكلام حذف مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ أي: وما مَثَا أحدٌ إلا لهُ مَقَامٌ معلومٌ. وهو قول أبي حيان، وهو الظاهر، وذهب الزمخشري^(٥) إلى أن قوله ﴿لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ في موضع البعث لموصوف محذوف هو المبتدأ المقدر وشبه الجملة ﴿مَثَا﴾ هي موضع الخبر، وقد تبعه في ذلك البيضاوي، وقد ردّ النحويون وأبو حيان قول أبي القاسم لأنه لا يُحَقِّدُ كلام من قوله ﴿وَمَا مَثَا أَخَذُ﴾ ولأن ما بعد (إلا) لا يكون صفة إذا حذف الموصوف، وهي ليست مثل (غير) في ذلك، وما جاء منه فهو من باب الضرورة، وقد قيّد أبو

(١) انظر: مجمع الهمام (تحقيق عبد المال سالم)، ٥٢٢/٥.

(٢) الأحزاب: ٥٣.

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف المبدل منه الصفحة ٣٩٦.

(٤) المصافات: ١٦٤.

(٥) انظر البحر المحيط ٣٧٩/٧، الكشاف ٣٥٦/٣.

حيان^(١) وابن مالك^(٢) والحويون، حذف الموصوف بجملته أو شبهها مكنونه بعض ما قبله من مجرور بـ (من) أو (في)، وما جاء منه على خلاف ذلك فهو من باب الضرورة، ومن المجرور بـ (من) قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ لِكْتَابٍ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾^(٣)، ومنه أيضاً قوله تعالى: ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾^(٤) أي قوم دون ذلك ويظهر لي أن أبا حيان حصر المسألة في المرفوع، وليس هذا من حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه لأن أحداً المحذوف مستداً و ﴿إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ خبره...^(٥) ويظهر لي أيضاً أن أبا حيان تبع أبا علي الفارسي في هذه المسألة: «أو كان النعت جملة أو شبهها وكان المنعوت مرفوعاً كما قال الفارسي وكان بعض اسم مقدّم محفّض بـ (من) أو (في)»...^(٦)

وجاء في حاشية الشيخ يس الحمصي على (شرح التصريح على التوضيح):

«أهمهم أن شرط هذه المسألة أن يكون المنعوت مرفوعاً ولم يتعرض غيره فيما رأيت لاشتراط ذلك»^(٧). وأجاز ابن مالك أن يكون قوله ﴿لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ صفة لبدل محذوف أي: وما منا أحد إلا أحد له مقام معلوم، وذلك ليصح ما أشار إليه أبو حيان، وهو أن ما بعد (إلا) لا يكون صفة إذا حذفت الموصوف، وقد ردّ الشهاب قول ابن مالك لأن حذف البدل والمبدل عنه

(١) انظر تسهيل الموائد وتكميل المقاصد: ١٧

(٢) انظر شرح التصريح على التوضيح: ١١٨/٢.

(٣) النساء: ١٥٩

(٤) الحجر: ١١.

(٥) البحر المحيط ٣٧٩/٧، وانظر حاشية الصائد على شرح الأشموني: ٧٠/٣

(٦) شرح التصريح على التوضيح (حاشية الشيخ يس الحمصي) ١١٨/٢

(٧) شرح التصريح على التوضيح ١١٨/٢

مما لا نظير له. وقيل إنَّ النحويين يعمون بالوصف بـ (إلّا) عطف
النَّيان^(١)، وذكر المبرد أنَّ الوصف بها لا يجوز إلّا فيما يجوز فيه الدل^(٢)
وأحار القرطبي^(٣) أن يكون المحذوف موصولاً على قول الكوفيين أي وما من
إلا من له مقام معلوم.

(١) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المحال سالم) ٢٧٠/٣ - ٢٧١
(٢) انظر: النيان في إعراب القرآن ١٠٩٥/٢، اليان في غريب إعراب القرآن: ٣١٠/٢،
مشكل إعراب القرآن ٢٤٤/٢، حاشية الشهاب ٢٩٠/٧، تفسير القرطبي، ١٣٧/١٥
(٣) انظر تفسير القرطبي، ١٣٧/١٥

حذف المبدل منه

أفرد ابن هشام لهذه المسألة مكاناً خاصاً في (المغني)^(١)، وذكر شاهدين من التزويل على جواز الحذف، الأولُ منهما قوله تعالى ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ﴾^(٢)، والثاني قوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾^(٣). والقول نفسه مع الزركشي^(٤) إذ ذكر أن السحريين اختلفوا في حذوه، وذكر منه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ﴾^(٥).

وذكر السيوطي^(٦)، أن في المسألة مذهبين، أحدهما الجواز، وعليه الأئمة وابن مالك، والثاني المنع، وعليه السراي وغيره، لأن البديل للإسهاب والحذف بإفهامه.

ولقد انتهت إلى أن المبدل منه جاء محذوفاً في التزويل في مواضع منها:

١ - إذا كان عائداً للموصول.

٢ - فيما يسمى بالاحتباك.

٣ - إذا كان موصوفاً محذوفاً.

(١) انظر معي اللبيب (تحقيق ملازم المبارك ورميله) ٨٢١

(٢) السج ١١٦

(٣) الفرق ١٥١

(٤) انظر البرهان في علوم القرآن: ١٥٨/٣

(٥) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد الملك سالم): ٢٢٢/٥.

(١) إذا كان عائداً للموصول:

ومنه قوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾^(١): قوله ﴿رَسُولًا﴾ يدل من عائداً للموصول المحذوف أي: كما أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا، وذكر ابن هشام^(٢) أَنَّ ذَلِكَ مَرْدُودٌ لِأَنَّ (مَا) مُطْلَقَةٌ عَلَى الْوَاحِدِ مِنْ أُولَى الْعِلْمِ، وَالظَّاهِرُ عِنْدَهُ كَوْنُ (مَا) كَافَّةً، وَالْأَظْهَرُ مِنْ ذَلِكَ عِنْدَهُ أَنَّ تَكُونَ مُصَدْرِيَّةً

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصِفُ أَلْسِنَتَكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾^(٣): قوله ﴿الْكَذِبَ﴾ يدل من عائداً للموصول المحذوف، وهو قول أبي النقاء^(٤) والحوافي^(٥). وأجاز أبو البقاء أَنَّ يَكُونُ مَنْصَرِبًا بِاصِّمَارٍ ﴿أَعْنِي﴾ وَدَهَبِ الْكِسَائِيِّ وَالزَّجَّاجِ إِلَى أَنَّ (مَا) مُصَدْرِيَّةٌ، وَأَنَّ (الْكَذِبَ) مَعْمُولٌ بِهِ لـ (نَصِفُ) وَيَكُونُ قَوْلُهُ ﴿هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ مَعْمُولُ الْقَوْلِ، وَالْأَظْهَرُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ أَنَّ يَكُونُ (الْكَذِبَ) مَصْنُوبًا بِـ ﴿وَلَا تَقُولُوا﴾، وَأَنَّ يَكُونُ قَوْلُهُ ﴿هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ بِدَلِّ كُلِّ مِنْ ﴿الْكَذِبَ﴾، وَهُوَ قَوْلُ الزَّمْخَشَرِيِّ. وَأَجَازَ قَوْمٌ أَنَّ يَكُونُ قَوْلُهُ ﴿هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ مُتَعَلِّقًا بِقَوْلِ مَضْمَرٍ أَيْ: فَتَقُولُوا هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ^(٦).

(٢) فيما يسمى بالاحتباك:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي السَّيِّئَ فَيَسْتَعِمْ مِنْكُمْ وَاتَّقِ اللَّهَ لَا يَسْتَحْجِي مِنَ الْحَقِّ﴾^(٧): قيل إِنَّ فِي الْكَلَامِ حَذْفَ مُضَافٍ أَيْ: يَسْتَحْجِي

(١) البقرة: ١٥٦

(٢) انظر ممي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ٨٢١.

(٣) البحل: ١١٦

(٤) انظر النيان في إعراب القرآن، ٨٠٩/٢.

(٥) انظر: البحر المحيط: ٥٤٤/٥.

(٦) انظر: حاشية الشهاب: ٣٧٧/٥، البحر المحيط: ٥٤٤/٥، الكشاف: ٤٣٢/٢ النيان في

إعراب القرآن، ٨٠٩/٢.

(٧) الأحزاب: ٥٣.

من إخراجكم، ويدل عليه قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾. وقبل
 إن المسألة من باب الاحتباك والتقدير: يستحي منكم من إخراجكم والله لا
 يستحي منكم من إخراجكم، فحذف البدل من الأول والمبدل منه من
 الثاني^(١)، والأول أظهر وأقل تكلفاً، وهي مسألة لا تصحُّ عند الشهاب^(٢)

(٣) إذا كان موصوفاً محذوفاً.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ مِّنْ خَشْيِ
 الرَّحْمَنِ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾^(٣). ﴿مَنْ خَشِيَ..﴾ بدل من موصوف
 ﴿أَوَّابٍ حَفِيظٍ﴾ المحذوف، ولم يجوز النحويون كونه بدلاً من الصفة لأنه
 بصير في موضعها الإعرابي، وهو لا يصح أن ينعكس به أو ينعكس لأن
 لأسماء الموصولة لا ينعكس بها إلا الذي^(٤) وذكر الشهاب^(٥) أن بعض
 نحويين قد جاوز الوصف بـ (مَنْ) وَ (ذُو) الطائفة. وقد جاوزوا الوصف بما
 فيه (أَل). وأجاز ابن عطية^(٦) أن تكون (مَنْ) في الآية معنأ، وقد رده أبو
 حيان كما مر.

ويجوز أن تكون (مَنْ) اسماً موصولاً في موضع رفع على الابتداء خبره
 القول المحذوف العامل في قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ..﴾^(٧) أي:
 يقال لهم ذلك. ولا ضرورة إلى إضمار القول لأن جملة الأمر تقع خبراً من

(١) انظر: حاشية الشهاب، ١٨٣/٧، الكشف: ٢٧١/٣

(٢) و: ٣٣ - ٣٤

(٣) انظر شرح التصريح على التوضيح: ١١٠/٢، مع الهوامع (تحقيق عبد السلام)
 ١٧٧/٥

(٤) انظر حاشية الشهاب، ٩٢/٨.

(٥) انظر: البحر المحيط ١٢٧/٨

(٦) و: ٣٤

عبر الإضمار ويحوز أن تكون شرطية جوابها القول المحذوف العامل في قوله تعالى السابق، أي: فيقال ذلك وأجاز أبو حيان أن تكون منادى على حذف حرف الداء، ويحوز فيها أيضاً أن تكون خبر مبتدأ محذوف وأن تكون في موضع نصب بإضمار (أعني)^(١).

(١) انظر: البيان في إعراب القرآن، ١١٧٦/٢، للكشاف، ١٠/٤، نصير الموطبي: ٢٠/١٧، معاني القرآن للقرطبي، ٧٩/٣، مشكل إعراب القرآن: ٣٢١/٢.

حذف عطف البيان

لقد حاولت الاهتداء إلى ما يمكن أن يتخذ دليلاً على أن السحويين قد أجازوا حذف عطف البيان فلم أوفق، فمظان السحوي^(١) قد أعملت هذه المسألة، ولقد وقفت في التزليل على موضع واحد من ذلك في أحد التأويلات، وهو قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبُّنَا وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً...﴾^(٢): ذكر أبو البقاء^(٣) وغيره أن قوله ﴿رَبُّنَا...﴾ معمول لحال محذوف أي: وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَقُولُونَ رَبَّنَا. وأجاز أبو حيان^(٤) والزمخشري^(٥) والبيضاوي^(٦) أن يكون هذا المحذوف عطف بيان لـ ﴿يَسْتَغْفِرُونَ﴾، وكون عطف البيان جملة لا يصح عند ابن هشام: «الثالث أنه لا يكون جملة بخلاف البدل...»^(٧) وذكر أيضاً أنه لا يصح أن يكون تابعاً لجملة وقد نقل السيوطي هذا الجرم في (جمع الهوامع)^(٨) ويجوز أن تقدر الواو معه فيكون معطوفاً على (ويستغفرون) المعطوف على جملة الخبر، وهي قوله ﴿يَسْأَلُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ...﴾^(٩) أي: ويقولون ربَّنَا.

(١) انظر: شرح التصريح على التوضيح، ١٣٤/٢، جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٩٣/٥، معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله): ٥٩٤.

(٢) غافر: ٧.

(٣) انظر البيان في إعراب القرآن: ١١١٦/٢.

(٤) انظر البحر المحيط: ٤٥١/٧.

(٥) انظر: الكشف: ٤١٦/٣.

(٦) انظر حاشية الشهاب: ٣٦٠/٧.

(٧) معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله) ٥٩٤.

(٨) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ١٩٣/٥، وانظر حاشية الشهاب ٣٦٠/٧.

(٩) عامر: ٩.

حذف المعطوف عليه

يترامى لي أنَّ حذف المعطوف عليه لم يزل من المحوِّين اهتماماً كبيره من مسائل الحو المختلفة، فلم يدونوا في مؤلفاتهم المواضع التي يحذف فيها لأنهم لم يستقصوا ما في التنزيل من شواهد، وهي شواهد تدل على أنَّ حذفه سائق مطرد منقاس، ولعل ما يعزز ما نذهب إليه أنَّ ابن جنى^(١) مثلاً لم يدون شاهداً واحداً من القرآن في المكان الذي ذكر فيه هذه المسألة، أمّا ابن هشام^(٢) ويظهر لي أنَّ استقصاءه كان ناقصاً فلم يدون مواطن حذفه مكثفاً بشاهدين من القرآن الكريم.

وذكر السفاقي^(٣) أنَّ حذف المعطوف عليه والمعطوف قد ثبت، وذكر الزركشي^(٤) أنَّ حذف المعطوف عليه وإبقاء العاطف سائق.

ويظهر لي أنَّ هذه المسألة تشيع في التنزيل في مواطن كثيرة جداً، ولعل ما يدعو إلى تقديره الحاجة إلى تبين المعنى وتوضيحه، والحاجة إلى تصحيح الأصل النحوي الذي لا يستقيم أحياناً إلا بتقديره، والحاجة إلى التفنن في ابتكار الأوجه الجائزة، والأول يدل على أنَّ القرآن يميل إلى الإيجاز في كثير من الآيات القرآنية.

ومن المواطن التي يحذف فيها المعطوف عليه في التنزيل والتي يمكن

(١) انظر الخصائص . ٣٧٣/٢

(٢) انظر معي اللب (محقق مازن السارك ورميله) ٨٢٠

(٣) إعراب القرآن المجيد، ورقة ٤٣

(٤) البرهان في علوم القرآن ١٩/٣

أن يقاس عليها حذفه ما يلي :

- (١) إذا تقدمت أداة الاستفهام على الناسق.
 - (٢) إذا كان في الكلام مضارع «مسيوق» بلام التعليل وحرف العطف، وليس في الكلام ما يصح أن يعطف عليه ذلك أو ما يصح أن يعمل في المصدر المؤول المجرور بلام العلة.
 - (٣) إذا كان القول متوعاً بما هو مسيوق بالفاء.
 - (٤) إذا كان حرف العطف (بل) التي للإصرار.
 - (٥) إذا كان حالاً معطوفاً عليها جملة شرطية مصدرية بـ (لو) المسوقة بحرف العطف وهمزة الاستفهام عند بعض المحررين.
 - (٦) في كل ما ظاهره الجمع بين حرفي عطف.
 - (٧) في مواضع الإيجاز لأن المعنى يدل عليه.
 - (٨) إذا كان معادلاً لـ (أم)
 - (٩) في عطف الفصة على الفصة.
 - (١٠) فيما يسمى بالاحتباك.
 - (١١) إذا كان المعطوف عليه فعلاً عاملاً في ظرف معطوفاً عليه عامل آخر في ضمير ذلك الظرف.
 - (١٢) إذا كان حذفه للاكتفاء بالمعطوف.
 - (١٣) حذفه مع حرف العطف.
 - (١٤) في كل ما ظاهره عطف الحبر على الإنشاء أو العكس.
- واليك التفصيل في كل منها:

(١) إذا تقلعت أداة الاستفهام على الناسق :

وفي القرآن من ذلك شواهد كثيرة، ومن ذلك قوله تعالى ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(١) وللتحويين في هذه المسألة مذاهب منها:

(أ) أن تكون أداة الاستفهام مقدمة من تأخير ، فهي في نية التأخير عن الناسق، وقد تقلعت الهمزة في التثنية على الواو والفاء وثم، وهذا مذهب سيبويه والجمهور.

(ب) أن تكون الفاء ناسقة على جملة محذوفة، والتقدير أتعقلون فلا تعقلون^(٢)، وهو قول أبي القاسم الزمخشري، وقد تبعه البيضاوي والشهاب ومسعود العربي^(٣). وقد ذكر أبو حيان في مؤلفه النفس (البحر المحيط)^(٤) وابن هشام في (المضي)^(٥) أن أبا القاسم الزمخشري قد رجع عن ذلك إلى قول الجماعة، ولقد قمت باستقصاء ما في القرآن من آيات قدم فيها أداة الاستفهام على الناسق فوجدت أن معظم الشواهد التي تحدث فيها الزمخشري عن هذه المسألة تدل على أنه باق على مذهبه، ولعل ما يعرّض ما ذهب إليه ما يلي :

(١) أن كثيراً من الشواهد التي لم يصر الزمخشري فيها على هذه المسألة قد نص على معظمها البيضاوي والشهاب^(٦) وهي مائل لا تعزز ما ذهب إليه أبو حيان وابن هشام، وقد يطالع القاريء موطئ يهيم منه أنه لم

(١) البقرة: ٤٤

(٢) انظر البحر المحيط: ١٨٣١

(٣) انظر توضيح المقاصد والمسالك بشرح تكملة ابن مالك: ٢٤٦/٣

(٤) البحر المحيط: ٣٢٢/٤، ٣٤٩، ٣٨٤/٥، ٦٠/٦، ٢٠٧، ٢٦٠/٧، ٣٦٢، ٥١٢٥/٨.

وانظر الفخائف: ٤٩٨/٢، ٤٥٧، ٢٤٦/٣، ٢٨١، ٣٤١، ٣٩٣، ٤٧٨، ٥١٣

(٥) معي اللبيب (تحقيق مارون المبارك ورميله). ٢١ - ٢٢

(٦) انظر حاشية الشهاب: ١٧٣/٦

بقدر فيه معطوفاً عليه مكتئباً بذكر قول الجمهور ومن ذلك قوله تعالى ﴿فَأَمِّنْ أَهْلَ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾^(١) فقياس قوله في هذه الآية وأمثالها أن تكون الهمزة في مكانها الأصلي على أن الراء عطفت قوله (أمم أهل القرى) على جملة محذوفة مصترية بهمة الاستهم، ولكنه في هذه الآية جعل قوله السابق معطوفاً على قوله تعالى ﴿فَأَحْدِثْهُمْ بَعْتَ﴾^(٢) على أن الهمزة مقدمة من تأخير، وهو قول أبي حيان والجمهور^(٣) ومن ذلك أيضاً قوله تعالى ﴿إِنَّا لَمُبْعُوثُونَ أَوْ آبِلُونَ﴾^(٤) إذ جعل^(٥) ﴿آبِلُونَ﴾ معطوفاً على الضمير في ﴿لَمُبْعُوثُونَ﴾، وقد حسن هذا المعطف الفصل بهمة الاستهم، وهو في ذلك كالفصل، بـ (لا) النافية في قوله تعالى ﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبِلُونَ﴾^(٦).

وتراءى لي أن هذين النصين ليسا دليلًا قوياً على ما ذهب إليه الشيخان الجليلان، فالمسألة عندي من باب ذكر الأوجه الحائزة في المسألة الواحدة، وهو موقف يشيع في (الكشاف) وغيره من مؤلفات إعراب القرآن وتفسيره، فهو يطالعنا في بعض الآيات بالمدهين من غير ترجيح، ومن ذلك قوله^(٧) تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾^(٨) وفي قوله ﴿إِنَّا لَمُبْعُوثُونَ أَوْ آبِلُونَ﴾^(٩) جعل الهمزة فاصلاً لتصحيح المعطف على الضمير، والهمزة في مذهب الجمهور مقدمة من تأخير، فهي إذاً ليست فاصلاً على قولهم،

(١) الأعراف: ٩٧

(٢) الآية: ٩٥

(٣) انظر البحر المحيط: ٣٤٩/٤، الكشاف: ٩٢/٢، حاشية الشهاب ١٩٥/٤.

(٤) الواقعة: ٤٧ - ٤٨

(٥) انظر الكشاف: ٥٥/٤

(٦) الأنعام: ١٤٨.

(٧) انظر الكشاف: ٤٤١/١

(٨) آل عمران: ٨٣

ولذلك يرد عليه أبو حيان^(١) هذا الزعم أيضاً، وقد ذكر الشهاب^(٢) أن مذهب الزمخشري كما يعلم من تتبع كتابه أنه يمشي على مذهب في آية ثم يذكر مذهباً آخر يخالفه استيفاء للمذاهب، ومن لا يعرف كلامه يظنه مناقضاً

(٢) أن أبا الفاسم يترك كثيراً من المواضع من غير أن يشير إلى أي من المذهبيين وهي مسألة يمكن تحليلها بهجر التطويل والتكرار ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَعْلَمُ بِظُلُومِ السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَيْنَاهَا﴾^(٣) ومن ذلك قوله: ﴿وَلَمْ يَرَوْا﴾^(٤)، ومنه أيضاً قوله تعالى: ﴿أَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ﴾^(٥) وقد قدر الشهاب^(٦) في كثير من المواضع المعطوف عليه المحذوف.

(٣) أن أول موضع ذكر فيه أبو حيان^(٧) أنه رجع فيه إلى مذهب الجماعة هو قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٨) في سورة البقرة وأن آخر موضع هو قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَعُونُونَ أَوْ أَمْلُؤْنَا الْأُولُونَ﴾^(٩)، وبين هذين الموضعين مواضع كثيرة اقتصر فيها على مذهبه^(١٠) وأخرى لم يذكر فيها أيًا من المذهبيين كما مر. ولعل ما يريدني بفتح في هذه المسألة أن أبا حيان ذكر أن الزمخشري قد رجع إلى مذهب الجماعة في بعض تصانيفه: «وقد

(١) انظر البحر المحيط: ٢٠٩/٨.

(٢) انظر حاشية الشهاب: ٣٠٤/٣.

(٣) ق ٥٠.

(٤) فصلت ١٥، الأحقاف: ٣٣، الملك: ١٩.

(٥) النحل: ٧٢.

(٦) انظر حاشية الشهاب: ٨٨/٤، ٣٨٠/٤، ١٢١/٦.

(٧) انظر البحر المحيط: ١٨٣/١، وانظر الدر المنثور ورقة: ٢٦٩ الكشاف: ٢٧٥/٦.

وانظر البحر المحيط: ١٨٣/١، ٣٢٢/٤، ٣٤٩، ٢٠٧/٦، ٥١/٨، ٢٠٨.

(٨) البقرة ٤٤.

(٩) الواقعة ٤٧ - ٤٨.

(١٠) انظر سورة آل عمران ١٤٤، ١٦٥، وانظر الكشاف: ٤١٨/١، ٤٧٧.

رجع عن هذا القول في بعض تصانيفه إلى قول الجماعة وقد تكلمنا على هذه المسألة في شرحنا لكتاب التسهيل^(١)، والموضع الأول الذي ذكر فيه أبو حيان أنه رجع فيه إلى مذهب الجمهور، لم يتراجع فيه أبو القاسم عن مذهبه، ولعل قوله تعالى: ﴿أَقَامِنَ أَهْلَ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾^(٢) هو أول موضع اكتمى فيه بذكر قول الجماعة.

(٤) أن أما القاسم الرمخشري ذهب إلى مذهب ثالث في قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مَاتَ لَسَوْفَ أَخْرَجُ حَيًّا أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَمَّا حَلْفَاهُ مِنْ قَبْلُ﴾^(٣)، وهو أن الهمزة مؤخّرة من تقديم، جاء في (الكشاف) ما يلي: «والواو عطف لا يذكّر» على «يقول» ووسطت همزة الإنكار بين المعطوف عليه وحرف العطف، يعني: أيقول ذلك ولا يتذكر حال الشاة الأولى حتى لا يتكرّر الأخرى. «^(٤)»، ويفهم من هذا النص المقس أنه أجاز عطف «لا يذكّر» على «يقول» وهو مذهب الجمهور لكن الهمزة عنده ليست مقدمة من تأخير بل مؤخّرة من تقديم، ولعل ما يعزّز هذا المذهب الثالث ما جاء في تفسير البيضاوي: «أولاً يذكر الإنسان، عطف على «يقول» وتوسط همزة الإنكار بينه وبين العاطف مع أن الأصل أن تتقدمها للدلالة على أن المنكر بالذات هو المعطوف، وأن المعطوف عليه إنما نشأ منه»^(٥)، وقد فهم الشهاب^(٥) من نص البيضاوي المقس أنه أجاز أن تكون الهمزة مؤخّرة من تقديم، وهو مذهب لم يذهب إليه أحد، وهو مذهب الرمخشري وقد تبناه في البيضاوي

(١) البحر المحيط ١٨٣/١

(٢) الأعراف، ٩٧

(٣) مريم ١٧

(٤) الكشاف ٥١٨/٢

(٥) انظر حاشية الشهاب ١٧٣/٦

وذكر ابن هشام^(١) أنَّ مذهب أبي القاسم ضعيف لما فيه من تكلف التقدير ولأنه غير مطرد في جميع المواضع.

وقد يكون المعطوف عليه المحذوف جملة فعلية كما مر كقوله تعالى ﴿أَفَلَا نَعْقِلُونَ﴾ وقد يكون جملة اسمية ومن ذلك قوله تعالى ﴿فَمَا بَحْر مَمِيَّتِينَ﴾^(٢) أي: أبحر مخطَّلون فما بحر مميَّتين^(٣).

ج - أن تكون الهمزة مؤخّرة من تقديم كما مر.

د) أن تكون الفاء التي بعد الهمزة واقعة في جواب شرط مقدّر، وهو قول الشهاب، ومن ذلك قوله تعالى ﴿أَمْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ﴾^(٤) جاء في (حاشية الشهاب) ما يلي: «والفاء الظاهر أنها جواب شرط مقدّر أي: إذا لم يكن حائق سواء فهل يمكن غيره كشف ما أراد من الضر أو منع ما أراد من ليع أو هي عاطفة على مقدّر...»^(٥).

ويتراءى لي أن يوس بن حبيب ذهب إلى مذهب حامس في قوله تعالى: ﴿أَفَلَا مَاتَ أَوْ قُبِلَ انْقِلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾^(٦)، فذهب إلى أن الهمزة في مثل هذا حقة أن تدخل على جواب الشرط، والتقدير: أنقلبون على أعقابكم إن مات، وهي عند سيبويه في موضعها، والفاء تدل على تعمق الشرط بما قبله. وذكر أبو البقاء^(٧) أنك لو قُذمت جواب الشرط لم يكن

(١) انظر معني اللب (تحقيق مارن المبارك ورميله)، ٢٣

(٢) المصنفات: ٥٨

(٣) انظر الكشف، ٣٤٦/٣، البحر المحيط: ٣٦٢/٧، حاشية الشهاب ٢٧٢/٧ تفسير

القرطبي، ٨٤/١٥

(٤) الزمر: ٣٨

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٣٤٠/٧

(٦) آل عمران: ١٤٤

(٧) انظر النيبك في إعراب القرآن ٢٩٦/١

للماء وجه، فلا يصح أن يقال: أتزورني فإن زرتك. وذهب أبو حيان^(١) إلى أن مذهب يونس يقوم على أن الهمزة دخلت في التقدير على (انقلبتم) المتأخرة وحواب الشرط محذوف، وهو الظاهر من قول يونس بن حبيب، ولست أتفق مع أبي البقاء لأن الهمزة من حقها أن تدخل على جواب الشرط إن كان متأخراً كقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(٢) وقوله: ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَانِي مِنْهُ رَحْمَةٌ فَقَدْ بَصُرْتُمُنِي﴾^(٣) كما في (شرح الرصی على الكافية)^(٤).

(هـ) أن تكون زائدة وهو أحد قولي الأنخس.

(٢) إذا كان في الكلام مضارع مسوق بلام التعليل وحرف العطف وليس في الكلام ما يصح أن يعطف عليه ذلك أو ما يصح أن يعمل في المصدر المؤول المجرور بلام العلة: وفي القرآن منه شواهد كثيرة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَصْدَقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَجَلْ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي هُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجَنَّتُمْ بَآيَةً مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾^(٥) وقد ناقشت هذه المسألة في حديثي عن العمل على التوهم^(٦)، وتقدير الكلام لإوبخ لكم ولأجل لكم، ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي

(١) مظهر البحر المحيط: ٦٨/٣

(٢) الأنعام: ٤٧.

(٣) هود: ٦٣

(٤) انظر شرح الرصی على الكافية: ٢٦٤/٢، الدر المصنوع ورده: ١٤٢٤، وانظر ما في هذا البحث من زيادة حروف العطف، الصفحة ١٣٢٩، الكشف: ٤١٨/١، معاني القرآن

للمرجح: ٤٨٧/١، البيان في إعراب القرآن: ٢٩٦/١

(٥) آل عمران: ٥٠

(٦) انظر الصفحة ٨٩١

وَلَأْتُمْ نَعْمَنِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ^(١)، والقول فيها مثل سابقتها^(٢).

(٣) إذا كان القول متبوعاً بما هو مسبوق بالقاء:

ويكثر ذلك في التثنية، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ^(٣)﴾ وفي القاء في هذه الآية وأمثالها أقوال:

أ) أَنْ تكون في جواب شرط مقترن أي. إِنْ كان الأمر كذلك فإنَّه محرمٌ عليهم.

ب) أَنْ تكون حرف عطف والمعطوف عليه محذوف، أي. قل ليس الأمر كما زعموا فإنَّها محرمٌ عليهم، وهو أقلها تكلفاً.

ج) أَنْ تكون القاء زائدة^(٤)

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَعْذِبُكُم بِذُنُوبِكُمْ^(٥)﴾، وقوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ^(٦)﴾ القول في هاتين الآيتين كالقول في سابقتهما^(٧)

(٤) إذا كان حرف العطف (بل) التي للإضراب:

جاء في التثنية حذف المصرب عنه بـ (بل) التي للإضراب، ويكاد يشيع ذلك بعد القول، ومن ذلك قوله تعالى ﴿قَالُوا بَلْ شِئْ مَا أَلْقَيْنَا عَلَيْهِ

(١) البقرة: ١٥٠، وانظر شاهداً آخر سورة الرحمن الآية: ٦٣.

(٢) انظر الدر المنثور ورقة: ٥٧٧ - البحر المحيط: ٤٤٢/١، معاني القرآن للرحاج

٢٠٩/١، تفسير ابن عطية: ٤٥٣/١، تفسير القرطبي: ١٧٠/٢

(٣) المائدة: ٢٦

(٤) انظر البحر المحيط: ٤٥٠/٣، الكشاف: ٦٠٢/١، حاشية الشهاب: ٢٨٨/٣

(٥) المائدة: ١٨.

(٦) يوسف: ٢٨.

(٧) انظر البحر المحيط: ١٥٨/٥، الكشاف: ٢٣٧/٢، حاشية الشهاب: ٣٠/٥.

أبَاءاً ﴿١﴾ قوله ﴿بَلْ تَتَّبِعْ﴾ معطوف على محذوف، والتقدير: لا تتبع ما
أنزل الله بل تتبع ما ألفيا عليه آباءاً ﴿٢﴾.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مائةَ عامٍ﴾ ﴿٣﴾، والتقدير فيها: م
لبثت يوماً أو بعض يوم بل لبثت مائة عامٍ ﴿٤﴾.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ
أَمْراً...﴾ ﴿٥﴾ أي: لم يأكله الذئب بل سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ ﴿٦﴾.

وقد يحذف المضرب عنه في غير ذلك، ومنه قوله تعالى: ﴿فاستغنم
أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقاً أَمْ مَنْ خَلَقْنَا...﴾ بل عَجِبْتُ ويسخرون ﴿٧﴾، أي: هم لا
يقرون بل عَجِبْتُ ويسخرون، ويعوز أن تكون (بل) للاصراب عن الأمر
بالاستفتاء ﴿٨﴾.

(٥) إذا كان حالاً معطوفاً عليها جملة شرطية مصدرية بـ (لو) المسوقة
بحرف العطف وهمزة الاستفهام عند بعض النحويين: ومن ذلك قوله تعالى:
﴿أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْزُبُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ ﴿٩﴾، هي الواو من قوله
(أولو) قولان:

أ - أن تكون للحال وقبلها جملة محذوفة، وهو قول أبي القاسم

(١) البقرة ١٧٠

(٢) انظر الدر المنصور ورقة: ٢٢٦، البحر المحيط: ٤٨٠/١

(٣) البقرة / ٢٥٩

(٤) انظر الدر المنصور ورقة / ٩٢٣، البحر المحيط: ٢ / ٢٩٢

(٥) يوسف / ١٨، وانظر شواهداً أخرى: سورة يوسف الآية / ٨٣.

(٦) انظر البحر المحيط: ٥ / ٢٨٩.

(٧) الصافات / ١١ - ١٢

(٨) انظر حاشية الشهاب، ٧ / ٢٦٣، وانظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٥٥/٥

(٩) البقرة / ١٧٠

الرمحشري^(١)، والتقدير: أيتبعونهم ولو كان آبلؤهم لا يعقلون شيئاً.

ب- أن تكون حرف عطف وهو قول أبي البقاء^(٢)، وابن عطية^(٣) وقد لفق أبو حيان مما مر رأياً، وهو أن الواو عاطفة على حال مقدرة، والمعطوف على الحال حال. ويظهر لي أن قول الزمخشري أقل تكلفاً لأن فيه حذف الفعل العامل في الحال. وعلى قول أبي حيان يكون المحدود العامل والمعطوف عليه، أي: أيتبعونهم في كل حال ولو كان آبلؤهم لا يعملون شيئاً.

(٦) في كل ما ظاهره الجمع بين حرفي عطف:

تطالع القاريء في التنزيل شواهد جمع فيها بين حرفي عطف، وهذه الشواهد محمولة في أحد التأويلات على حذف معطوف عليه، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٤) أجاز النحويون أن تكون الفاء في جواب شرط مقدر تحلصاً من الجمع بين حرفي عطف، وأن يكون في الكلام حذف معطوف عليه، وقيل إن الفاء زائدة مع إفادتها السببية، وفي هذا القول ضعف عند بعضهم^(٥)

(٧) في مواضع الإيجاز لأن المعنى يدل عليه:

ويشيع ذلك في القرآن الكريم في مواضع كثيرة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تُنْجِي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ

(١) الكشف: ٣٢٨ / ١

(٢) البيان في إعراب القرآن: ٤٨٠ / ١

(٣) انظر البحر المحيط: ٤٨٠ / ١، الدر المنصور ورقة / ٦٢٢، تفسير المرطبي

٢ / ٢١١، البيان في إعراب القرآن، ١٣٦ / ١، مشكل إعراب القرآن: ٨٠ / ١

وانظر شاهداً آخر سورة القصص الآية / ٢٢١

(٤) قل عمران / ١٢٢، وانظر شاهدين آخرين سورة إبراهيم / ١١، ١٢

(٥) انظر حاشية الشهاب ٥ / ١٩٣، معى اللبس (تحسين ملازم المبارك وزميله) / ٢٢٠

المؤمنين^(١): قيل إن الكلام محمول على حكاية حالهم الماضية على أن
المعنى إن الدين خلّوا أهلكتهم لما كذبوا الرسل ثم نجّنا الرسل
والمؤمنين، وذهب الزمخشري^(٢) إلى أن في الكلام حذف معطوف عليه
والتقدير: نهلك الأمم ثم تنجي رُسُلنا.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا
عشرة عينا﴾^(٣). في الفاء هي قوله (فانفجرت) قولان:

أ (أن تكون عاطفة على محذوف أي: فضرب فانفجرت، وذهب ابن
عصفور إلى أن الفاء الطاهرة هي الداخلة على ذلك الفعل المحذوف هي
أن لفاء الداخلة على (انفجرت) محذوفة، وكأنه يريد أن الفعل الأول
حذف لدلالة الثاني عليه، والقول نفسه بالنسبة للفاء، ولا محوج إلى مثل
هذا القول.

ب (أن تكون هي جواب شرط مقدر أي: فإن ضربت فقد انفجرت
وفي الكلام أيضاً تقدير (قد) لتصحيح دخول الفاء، وهو قول أبي القسم
الزمخشري، وقيل إن ذلك ربما يكون من باب تفسير المعنى كما في (لدر
المصون)^(٤)، وهو عبد أبي حيان فاسد من حيث المعنى ومن حيث التركيب
يحب طرحه لأن حذف الشرط مع أدواته نادر وغير ممكن في كلام العرب،
ولست أتنق مع الشيخ أبي حيان لأن في القرآن شواهد كثيرة^(٥) محمولة
على ما عده من باب الندرة. وذهب أبو حيان أيضاً إلى أن إصمارة (قد) في
مثل هذا غير محفوظ في كلام العرب لأن ما كان من هذا الباب إما أن

(١) يوسى / ١٠٣.

(٢) الكشاف: ٢ / ٢٥٥، وانظر البحر المحيط: ١٩٤/٥، حاشية الشهاب: ٦٣/٥.

(٣) القصة / ٦٠.

(٤) انظر الدر المصون ورواه / ٣١٦.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف الشرط وأدواته صفحة ٦٢١.

يكون ماضياً لفظاً ومعنى وإما باصممار (قد) كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(١)، ولست أتفق معه لأن ذلك يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِ دَبَرٍ فَصَدَفْتُ﴾^(٢)، أي: فقد صدفت، وفي المسألة كلام وافي مبسوط في (البحر المحيط)^(٣).

ولعل القول الأول أقل تكلفاً وأكثر دلالة على المعنى

(أ) إذا كان معادلاً لـ (أم).

جاء في التنزيل مواضع حذف فيها معادل (أم)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ...﴾^(٤) في (أم) قولان.

أ (أن تكون مقطوعة بمعنى (بل) وهمزة الاستفهام أو بمعنى همزة الاستفهام عند بعض النحويين.

ب (أن تكون متصلة على أن في الكلام حذف ما عطفت عليه (أم) أي: أتدعون على الأنبياء اليهودية أم كنتم شهداء، وهو قول أبي القاسم الزمخشري^(٥) وتقديره، والواحدي^(٦)، وتقدير الكلام عنده: أبلغكم ما تنسبون إلى يعقوب من إيصائه نبيه باليهودية أم كنتم شهداء، ورد أبو حيان قول أبي القاسم زاعماً أنه لم يعلم أحداً أجاز حذف هذه الجملة غير

(١) فطرس / ٤

(٢) يوسف / ٢٦

(٣) انظر البحر المحيط : ١ / ٢٢٧، وانظر النيب في إعراب القرآن : ١ / ٨٥، معنى النيب (محقق مازن المبارك ورميله)، ٢٢٢ / ٨٢٠-٨٢١، الكتاب: ١ / ٢٨٤، وانظر شاهداً آخر في سورة البقرة الآية / ٢٤٣

(٤) القصة / ١٣٣

(٥) انظر الكتاب ١ / ٣١٣ - ٣١٤، البحر المحيط ١ / ٤٠١، الدر المصون ورواه / ٥٣، السان

(٥) في إعراب القرآن / ١١٨

(٦) انظر معنى النيب (محقق مازن المبارك ورميله) / ٦٨

الرمحشري، وأن هذا الحذف لا يحفظ في شعر وغيره، ولست أتفق مع أبي حيان، ويكمنني في الرد عليه قول الرضى: «وقد بحذف المعطوف عليه بـ (أم)، قال تعالى: ﴿أَمْ مَنْ هُوَ قَاتٍ أَنَاءَ اللَّيْلِ﴾^(١) أي: الكافر خير أم مَنْ هُوَ قَاتٍ^(٢)، ولست في ذلك أنشيع لأبي القاسم، وحمل النص على طاهره أولى وأظهر.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ﴾^(٣) يجوز في (أَمْ) أن تكون مقطعة مقطرة بـ (يل) والهمزة أو بالهمزة وحدها كما مر، ويجوز أن تكون متصلة وفي الكلام حذف أي: افتسلكون سييلهم أم نحسبون أن تدخلوا الجنة من غير سلوك سييلهم^(٤)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمَلِكِ﴾^(٥)، والقول فيها مثل سابقتها والتقدير: أهي أولى بالنبوة ممن أرسلته أم لهم نصيب من الملك^(٦).

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتِرَاءٌ﴾^(٧)، أي أنقروا به أم يقولون افتراء، ويجوز أن تكون مقطعة كما مر. وأجاز قوم أن تكون لميم في (أَمْ) زائدة^(٨)، ولا ضرورة تدعو إلى مثل هذا التكلف، ولعل في هذه الشواهد المدونة وغير المدونة دليلاً قوياً على حذف ما عطمت عليه

(١) الرسر / ٩

(٢) شرح الرضي على الكافية: ١ / ٣٢٦، وانظر مع الهوامع (تحقيق عبد الغني سالم)

٢٤١/٥، شرح الأشموني على ألفية ابن مالك: ٤٣١/٢

(٣) البصرة / ٢١٤

(٤) انظر: الدر المنثور ورواق / ٧٦١، البحر المحيط: ١٤٠ / ٢

(٥) الباء / ١٥٣

(٦) انظر تفسير القرطبي ٢٤٩ / ٥

(٧) يونس: ٣٨.

(٨) انظر البحر المحيط: ١٥٨ / ٥، حاشية الشهاب: ٣٠ / ٥، الثيال في تفسير القرآن

٣٧٨/٥، مقيي اللبيب (تحقيق محي الدين عبد الحميد) ٤١/١

وانظر شواهد أخرى سورة هود: ١٣ / ١٣، سورة عن: ٦٣

(أَمْ) وهي شواهد ترد زعم أبي حيان السابق.

(٩) في عطف القصة على القصة :

حاء في التريل ما يمكن أن يكون من باب عطف القصة على القصة، وقد حمل بعض النحويين ذلك على حذف معطوف عليه، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً...﴾^(١) قوله ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ معطوف على ما قبله عطف القصة على القصة، وهو «ظاهر»، وأجاز بعضهم أن يكون منسوقاً على مقلد، وهو تكلف من غير ضرورة^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ...﴾^(٣) قوله ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ...﴾ معطوف على ما قبله عطف القصة على القصة، والعامل في (إِذْ) مضمرة تقديره: واذكر أو وائل، وأجاز بعض النحويين أن يكون في الكلام حذف معطوف عليه أي: خذ الآيات واذكر إذ نادى ربك موسى^(٤).

(١٠) فيما يسمى بالاحتباك :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٥) قيل إن هذه الآية من الاحتباك^(٦)، والتقدير: أفمن يأتي خائفاً ويلقى في النار خيرٌ أم من يأتي آمناً ويدخل الجنة، وذكر الشهاب^(٧) أن

(١) السور / ٣٩

(٢) انظر حاشية الشهاب ٢٨٨ / ٦

(٣) الشعراء / ١٠

(٤) انظر التبيان في إعراب القرآن : ٢ / ٩٩٤، اليان في غريب إعراب القرآن : ٢١٢/٢.

حاشية الشهاب : ٥/٧، البحر المحيط ٧ / ٧

(٥) صافات / ٤٠

(٦) انظر حاشية الشهاب ٧٠ / ٤١، وانظر شواهد أخرى في حذف المعطوف ص ١٠ /

ذلك بعد لأنه لا قرينة تدل عليه، ولست أتفق معه في ذلك لأن القرينة ليست محافية فتقوله ﴿يَأْتِي أَمَّا﴾ يدل على المحذوف في الأول، وقوله ﴿يُلْقِي فِي النَّارِ﴾ يدل على المحذوف في الثاني، ولكنتي أتفق معه في أن الحذف خلاف الأصل.

(١١) إذا كان المعطوف عليه فعلاً عاملاً في ظرف معطوفاً عليه عامل آخر في صميم ذلك الظرف:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً﴾^(١) قوله (فتتجدد) . ﴿معطوف على فعل مقدر عامل في قوله ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾ أي . قم من الليل فتتجدد به أو: اسهر من الليل فتتجدد به، وهو قول الحوفي^(٢)، وذهب الزمخشري^(٣) إلى أن التقدير: وعليك من الليل فتتجدد به على أن (من) تبعيضية، وهو عند أبي حيان من باب تفسير المعنى لأن المفعول به لا يكون حرفاً، ولا يصح عنده تقدير (من) ببعض لأنها ليست اسماً، وأجاز لشهاب^(٤) أن يكون مثل قوله تعالى ﴿فَأَيُّ فَارِهِونَ﴾^(٥)، على أن العامل فعل مقدر يدل عليه الظاهر، والتقدير: ومن الليل تهجد فتتجدد به

(١٢) إذا كان حذفه للاكتفاء بالمعطوف:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِماً إِلَّا خَطَاً﴾^(٦) (خطأ) منصوب على الحال، أو نعت لمصدر محذوف أي: إلا قتلاً خطأ. وروى أبو عبيدة عن يونس أنه سأل رؤفة بن المحاج عن هذه الآية فقال

(١) الإسراء / ٧٩

(٢) انظر البحر المحيط ٦ / ٧١

(٣) انظر الكشاف ٢ / ٤٦٢

(٤) انظر حاشية الشهاب . ٦ / ٥٤، انظر تفسير القرطبي: ١٠ / ٣٠٧.

(٥) المحل / ٥١

(٦) الباء / ٩٢

ليس له أن يقتله عمداً ولا خطأً ولكنه أقام (إلاً) مقام الواو، فيكون في الكلام جعل (إلاً) بمعنى الواو وحذف (لا) والمعطوف عليه^(١)، وهو تكلف معبد لا ضرورة تدعو إليه.

(١٣) حذفه مع حرف العطف:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رُحْماً وَدَأً﴾^(٢).

ذكر أبو حيان أن في الكلام حذفاً، والتقدير: سيدخلهم دار كرامته وسيجعل لهم الرحمن ودأ، فيكون قد حذف المعطوف عليه وحرف العطف وأبقى المعطوف، وحذف العاطف وإبقاء معطوفه عند ابن هشام^(٣) بابه الشعر، وليست المسألة على ما زعم لأن ما في القرآن من حذف الحروف^(٤) الناسقة يرد زعمه. وأجاز ابن عطية والرمحشيري أن تكون الآية منصلة بما قبلها، فلا حذف فيها.



(١٤) في كل ما ظاهره عطف الخبر على الإنشاء أو العكس:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ مِصَاعَتَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا...﴾^(٥). (ما) استفهامية، وعليه فلا يصح حذف

(١) انظر حاشية شهاب ٣ / ١٦٧، مشكل إعراب القرآن ١ / ٢٠١، البحر المحيط ٣ / ٣٢١، تفسير القرطبي ٥ / ٣١٣.

(٢) مريم / ٦.

(٣) انظر البحر المحيط ٦ / ٢٢٠.

(٤) انظر معي اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد) / ٦٣٥، وانظر: الكشف ٢ / ٥٢٦.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف حروف العطف صمحة / ٧٩٥ -

وانظر شاهداً آخر - سورة النور الآية / ٤٠

(٦) يوسف / ٦٥.

حمهور النحويين عطف قوله (ونمير أهلنا) وما عطف عليه على الجملة الإشائية، ولذلك حملوا الآية على حذف معطوف عليه، والتقدير: نستعين بها ونمير أهلنا وبحفظ أخانا.

وفي المسألة خلاف^(١)، والصحيح فيها عندي مذهب الذين أجروا العطف من غير تقدير لأن ما في القرآن يعزز ما ذهبوا إليه، ومن هؤلاء الصغار ويجوز أن تكون (ما) نافية على قول الزجاج، فلا حذف في الكلام، وذكر أبو حيان^(٢) أن سبويه أجاز عطف الجملة الجبرية على الجملة الإشائية، والقول نفسه مع أبي حيان. والقول نفسه في عطف الإنشاء على الخبر، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمَكُمَا بِمِصْرَ بَيْوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُلُوبًا وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤) ذكر السيوطي^(٥) أن المايهين أولوا ذلك بأن الأمرين في الآيتين معطوفان على (قل) مقدره قل (يا أيها)، أو على أمر محذوف تقديره في الآية الأولى: فأنذروا، وفي الآية الثانية، فأبشروا.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَنْ لَمْ تَنْتَ لِأَرْجَمَنَّكَ وَاهْجُرَنِي مَلِيًّا﴾^(٦)، ذهب الرمخشري^(٧) إلى أن قوله (واهجرني) معطوف على محذوف. أي. فاحذرني واهجرني لأنه لا يجوز عطف الإنشاء على الخبر. والقول الظاهر

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) : ٢٧٢ / ٥

(٢) انظر البحر المحيط ١٩٥ / ٦

(٣) القصة / ٢٥

(٤) يونس / ٨٧

(٥) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) : ٢٧٢ / ٥

(٦) القصص / ٢١، يونس / ٥٧

(٧) مريم / ٤٦

(٨) انظر الكشاف : ٢ / ٥١١، البحر المحيط ١٩٥ / ٦

في هذه المسألة إجازة عطف الإشاء على الخبر وعكسه قياساً على ما جاء في التنزيل من شواهد.

وبعد : فقد يكون المعطوف عليه المحذوف حالاً أو مفعولاً له كما مر.

وقد يكون ظرفاً كقوله تعالى : ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً...﴾^(١) : العامل في (ويوم) فعل مضمر، أي : واذكر يوم، أو خوفهم يوم، وهو قول الحوفي والرمحشري وأبي البقاء وابن عطية، وهو الظاهر، وأجاز الطبري أن يكون معطوفاً على ظرف معمول لفعل محذوف يدل عليه المعنى، والتقدير، ثم يكرونها اليوم ويوم نبعث من كل أمة شهيداً^(٢).

وقد يكون جواب شرط كقوله تعالى ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْهَا﴾^(٣)، أي : لم يرها ولم يكذب^(٤).

ويكون مبتدأ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾^(٥) . قوله : ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ متدا خبره محذوف أي : ولهم حور عِينٌ، وأجاز أبو الفداء^(٦) أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي : وسأؤهم حور عِينٌ، وأجاز أيضاً أن يكون معطوفاً على (ولدان) في قوله تعالى : ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾^(٧).

(١) النحل / ٨٣ - ٨٤

(٢) انظر البحر المحيط : ٥ / ٥٢٥.

(٣) السور / ٤٠.

(٤) انظر ما في هذا البحث من زيادة (كذب) صمحه / ١٤١٦

(٥) الرافعة / ٢٢

(٦) انظر البيان في إعراب القرآن - ٢ / ١٢٠٤

(٧) الأنبياء / ١٧.

وعنه بطوائفهم للتعلم والتلذذ، وذهب أبو حيان^(١)، إلى أنه معطوف على الصمير المسكن في قوله ﴿متكئين عليها...﴾^(٢)، أو على مبتدأ محذوف هو وحمراء، والتقدير: لهم هذا كله وحمراء عيين، ولا ضرورة تدعو إليه لأن حذف الخمر أو المبتدأ أقل تكلفاً.

* .. ** .. **

(١) انظر البحر المحيط ٢٠٦/ ٨، وانظر تفسير القرطبي ١٧ / ٢٠٤، مشكل إعراب العراب
 ٣٥١/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٤١٥/٢، حاشية الشهاب: ١٤٣/٨
 (٢) الآية / ١٦

حذف المعطوف

يشيع في القرآن الكريم حذف المعطوف، فكثير من مواضع حذفه يقتضيها معنى الآية، وكثير منها يقتضيها الإيجاز في النص القرآني، وبعضها يقتضيه الأصل النحوي، ولست أدري لم جاء حديث النحويين^(١) عن هذه المسألة موجراً جداً، فلا يستطيع الفاري، أن يقف على مظاهر حذفه وأسبابه، فابن جني في حصائمه^(٢)، لم يدون شاهداً واحداً من القرآن يعزز به هذه المسألة أما ابن هشام^(٣) فدون بعض الشواهد التي حُذِفَ فيها المعطوف، وحديثه موحز جداً. وتكاد الشواهد القرآنية التي تدور في مؤلفات النحو تكون واحدة كقوله تعالى ﴿وجعل لكم سراويل تقيكم الحر﴾^(٤).

ولقد أهملوا حذف المعطوف وبقاء العاطف، ولم يذكروا في مؤلفاتهم درجة شيوع هذه المسألة ومكانتها من الحسن أو القبح، بل اكتفوا بالقول إن ذلك جائز مع بعض حروف العطف.

وبعد فلقد انتهيت في هذه المسألة إلى أن هذا الحذف يكثر في القرآن الكريم وهو حذف مطرد منقاس، كقوله تعالى. ﴿وذروا البيع ذلكم حير

(١) انظر معجم التوابع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٧٣ / ٥

البرهان في علوم القرآن : ١٢٨ / ٣ .

(٢) الحصائمه : ٢٧٣ / ٢

(٣) معنى اللب (تحقيق مازن المبارك وزميله) ٨١٩ /

(٤) الحبل / ٨١

لكم^(١)، أي: ودروا البيع والشراء.

ولحذف المعطوف موطن يمكن أن يقاس عليها، وهي مظهر تشيع في كثير من الآيات القرآنية، ومنها ما يلي:

- ١ (حذف المعطوف على الاسم المفرد المضافة إليه (بين).
- ٢ (حذف العادل مع (أم).
- ٣ (حذف المعطوف اكتفاء.
- ٤ (حذف المعطوف إذا كان قولاً عاملاً في الجمل الإنشائية ليصح عطفها على الجمل الخبرية.
- ٥ (حذف المقابل.
- ٦ (حذف المعطوف على فعل الإرادة لأنها لا تقوم مقام الفعل
- ٧ (حذف المعطوف لتصحيح عودة الصمير على سابق.
- ٨ (حذف المعطوف فيما يسمى بالاحتباك.
- ٩ (حذف المعطوف المتمم لمعنى النص القرآني.
- ١٠ (حذف الفعل العامل في المفعول له لأن الفعل الظاهر لا يصح أن يعمل صد قوم لمخالفته الأصل النحوي.
- ١١ (حذف فعل معلن عن العمل معطوف على آخر ليس من الأفعال التي تعلن عند قوم.
- ١٢ (حذف المعطوف وبقاء العاطف
- ١٣ (حذف الاسم الموصول وبقاء الصلة والعاطف.

(١) الجمع / ٩.

(١) حذف المعطوف على الاسم المفرد المضاف إليه (بين):

تدخل (بين) على ما يمكن تشيته، ولذلك يؤول ما جاء على خلاف ذلك على حذف معطوف في أحد التأويلات، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّهَا نَفْسٌ لَّا عَارِضٌ^(١) وَلَا يَكْرُ^(٢) عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ^(٣)...﴾ في هذه الآية الكريمة أُضيفت (بين) إلى اسم إشارة مفرد وهو (ذلك) وفي هذه المسألة ثلاثة أوجه: -

- (١) أَنْ يكون اسم الإشارة صورته مفردة وفي المعنى مثني لأن تشية اسم الإشارة وجمعه ليست تشية حقيقية أو جمعاً حقيقياً عند المحو، فالقياس يقتضي أَنْ لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث.
- (٢) أَنْ يكون من باب إطلاق المفرد وإرادة المثني أي (بين ذينك)، وهو بعيد عدي في القرآن الكريم فبانه الشعر وليس كلام الله تعالى.
- (٣) أَنْ يكون في الكلام حذف معطوف لدلالة المعنى عليه أي: عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ وهذا، أي: بين العارِضِ والبكر، وهو اختيار أبي حيَّان^(٤)، ولعله أظهر هذه الأوجه لأن حذف المعطوف كثير في القرآن ولأن المعنى بين عليه.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿لَا تُفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ^(٥)﴾، أي: بين أحدٍ منهم والآخر، فحذف (والآخر) اختصاراً. وقيل إن (أحد) للمموم، فلا حذف في الكلام، وهو الطاهر، ولم يدون الزمخشري^(٥) غيره لأن في الأول

(١) العارض المسر التي انقطعت ولادتها من الكبر، والمعوان هي التي ولدت بعداً أو طين

(٢) النفس / ٦٨

(٣) البحر المحيط : ١ / ٢٥١ - ٢٥٢، وانظر: التبيان في إعراب القرآن ١٠ / ٧٥، الكشف

١ / ٢٨٧، حاشية الشهاب ٢ / ١٧٨، البيان في غريب إعراب القرآن، ١ / ٩٢، تفسير ابن

عطية: ١ / ٣١٣.

(٤) المقسرة / ١٣٦

(٥) الكشف : ١ / ٣١٥، وانظر البحر المحيط ١٠ / ٤٠٩

تكلماً من غير ضرورة.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿لَا تَفْرُق بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾^(١) أي . نُسِّ
أحده وأحده والقول فيها مثل سابقتها^(٢)

(٢) حذف المعادل مع (أم): - يكثر في التنزيل حذف المعادل مع
(أم)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَضْبِرُونَ وَكَانَ
رُبُّكَ بَصِيرًا﴾^(٣) أي: أَتَضْبِرُونَ أم لا تضبِرون^(٤)

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تُضْجَرُونَ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي
هُوَ مُهَيَّنٌ...﴾^(٥) في (أم) في هذه الآية خلاف، فذهب أبو البركات بن
الأباري^(٦) إلى أنها منقطعة بمعنى (بل) لأنها لو كانت معادلة لجاء بمعادل
لها أي: أَمْ تُضْجَرُونَ، فيكون في الآية إضراب عن الأول بقوله تعالى: ﴿أَنَا
خَيْرٌ﴾، وهو قول السدي^(٧) وأبي عبيد^(٨) أيضاً.

وذهب سيويه^(٩) إلى أنها معادلة على أن الجملة الاسمية من قوله ﴿أَنَا
خَيْرٌ﴾ مؤولة بالفعل لتصح المعادلة، لأنه إن كان السابق جملة فعلية كان
المعادل كذلك، والقول نفسه في الجملة الاسمية. وذهب الزمخشري^(٩)
إلى ما ذهب إليه سيويه إلا أنه وضع قوله ﴿أَنَا خَيْرٌ﴾ موضع المعادل وهو:

(١) النقرة / ٢٨٥

(٢) انظر: البحر المحيط : ٢ / ٣٦٥

(٣) المرفسان / ٢٠

(٤) انظر حاشية الشهاب ٦ / ٤١٥

(٥) البرخوف / ٥١ - ٥٢

(٦) البيان في غريب إعراب القرآن ٢ / ٣٥٤

(٧) انظر تفسير القرطبي ١٦ / ٥٩٩، البحر المحيط : ٨ / ٢٢

(٨) انظر معنى اللب (محقق مازن المبارك ورميله) / ٦٤ - ٦٥

(٩) الكشف . ٣ / ٤٩٢

تُصَرِّفُونَ، وهو قول لا يصح عند أبي حيان لما مر من قيد للمقابل.

وأجاز الأخفش^(١) أن يكون المعادل محذوفاً أي: أفلا تبصرون أم تُصَرِّفُونَ، وقد حُذِفَ لدلالة المعنى عليه. وقد ردَّ أبو حيان^(٢) وأبو هشام^(٣) هذا القول لأنه لا يصح عندهما حذف المعطوف وبقاء العاطف إلا إذا كان بعد (أم لا) كقولنا: اتفعل هذا أم لا.

وأجاز أبو زيد^(٤) أن تكون زائدة لأنه قد رُوِيَ عن العرب زيادتها وقد عدت زائدة في قراءة^(٥) عيسى بن عمر ومعقوب الحضرمي بالوقف عليها. وقيل إن المعادل محذوف على هذه القراءة أيضاً^(٦).

ويظهر لي أن قول أبي القاسم الزمخشري أظهر الأقوال من غير التفتت إلى تلك القيود، لأنَّ الحمل على ظاهر النص أولى، فينبغي القياس على الشاهد القرآني وإجازة كون المعادل مفاعلاً لمعادله من حيث كونه جملة اسمية أو فعلية^(٧).

(٣) حذف المعطوف اكتفاء : - يكثر في التزيل حذف المعطوف اكتفاء لدلالة المعطوف عليه، والاكتفاء هو أن يقتضي المقام ذكر شيئين بينهما تلازم وارتباط فيكتفي بأحدهما على أن الآخر موهي، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾^(٨).

أي : هدى للمتقين والكافرين، فحذف المعطوف لدلالة أحد

(١) البحر المحيط : ٨ / ٢٢.

(٢) انظر في هذه المسألة النيبان في إعراب القرآن: ١١٤٠/٢ حاشية الشهاب ٢٤٦/٧، النيبان في تفسير القرآن ٢٠٥/٩، معالي القرآن للقره ٣٥ / ٣.

(٣) انظر شواهد لتحرى على هذا المظهر: سورة القدر / ٣٠، ١٠٧، سورة الرعد / ٩.

(٤) الفقرة / ٢.

العريقين وهو المعطوف عليه. وقد خص الله المتقين بالذكر تشريعاً لهم^(١)

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿وجعل لكم سرايل تقيكم الحر وسرايل تقيكم بأسكم﴾^(٢) أي: تقيكم الحر والبرد، وقيل انه حذف لأن ما بقي الحر يعني البرد، وهو قول الزجاج، أو حذف لدلالة صده عليه، وهو قول المبرد، أو لأن البرد في تلك البلاد ليس موجوداً^(٣).

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿بيدك الخير﴾^(٤)، أي بيدك الخير والشر، وذكر الرمخسري أن الله اقتصر على ذكر الخير لأن ذلك مسوق إلى المؤمنين، وهو جواب حسن. وقيل إن هذا من آداب القرآن، إذ لم يصرح إلا بما هو محبوب لخلق^(٥).

(٤) حذف المعطوف إذا كان قولاً عاملاً في الجمل الإنشائية: يكثر هذا في القرآن الكريم لأنه لا يصح عند جمهور النحويين عطف الجمل الإنشائية على الخبرية. ولذلك يحملون ما جاء من ذلك على حذف القول، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أخلي قريب... أو لم تكونوا أنفسكم من قبل...﴾^(٦) أي: فيقال لهم^(٧)، ولست أنفق مع

(١) البحر المحيط: ١ / ٣٨.

(٢) النحل / ٨١

(٣) انظر: البحر المحيط: ٥ / ٥٢٤، الكشاف: ٢ / ٤٢٣، معاني القرآن للزمخشري، ١١٢/٢، التبيان في تفسير القرآن: ٤١٢/٦

(٤) قل عصيان / ٢٦.

(٥) انظر الكشاف ١ / ٤٢٢، الدر المنثور ورقة / ١١٣٤، التبيان في إعراب القرآن ٢٥٠/١، تفسير القرطبي: ٤ / ٥٥

وانظر شواهد أخرى على حذف المعطوف اكتفاء: سورة البقرة الآيات / ٢٦، ٤١، ١١٥، ١٣٤، ١٣٦، ٢١٥، ٢٧٣، سورة الأنعام: / ١٣، ١٩، سورة هود / ١٢٣، سورة يوسف / ٧، سورة إبراهيم / ٣٤، سورة طه / ٣٥.

(٦) إبراهيم / ٤٤.

(٧) انظر: حاشية الشهاب ٥ / ٢٧٦، البحر المحيط. ٥ / ٤٣٦، الكشاف. ٢ / ٣٨٣

من لم يجوز هذا العطف إلا بإضمار القول، ويكفيها شاهداً ما جاء في كتاب الله تعالى، وقد ذكر السيوطي^(١) أن الصمّار وجماعة جوزوا ذلك من غير تلويل مستدلين بما جاء في كتاب الله، وهو الظاهر.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾^(٢) ذكر الشهاب^(٣) أنه لا بُدّ من إضمار قول قبل الشرط ليصبح عطف الإنشاء على الخبر، وهو قوله ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ﴾ لأنّ جملة الشرط إنّ كان جوابها إنشاء فهي إنشاء، والتقدير: فيقال له وإن جاهدك، والقول فيها مثل سابقتها.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾^(٤). أي: وأقول أشهدوا^(٥).

(٥) حذف المقابل . ورد في القرآن الكريم حذف المقابل المعطوف على مقابله، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾^(٦) أي: ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة تالية الكتاب وأمة كافرة، وذلك لأنّ المساواة تقتضي شيئين، فحذف المقابل، ودل عليه الظاهر.

وذهب السمين الحلبي^(٧) إلى أن الوجه الصحيح أن يكون قوله تعالى:

(١) معجم الفهرامع (تحقيق عبد المال سالم): ٥ / ٢٧٣.

(٢) المكيوت ٨ /

(٣) حاشية الشهاب: ٧ / ٩٣.

(٤) هـود / ٥٤.

(٥) فنظر حاشية الشهاب: ٥ / ١٠٧، وانظر شواهد أخرى على هذا الحذف: سورة البقرة الآية/٢٥، سورة يونس الآية/٨٧، سورة الأعراف/٢٨، ١٤٥

(٦) آل عمران / ١١٣

(٧) الدر المنصور ورقة / ١٣٦٧، وانظر البحر المحيط ٣/٧٣، السان في إعراب القرآن ١/٢٨٦، معاني الفرقان للقراء: ١/ ٢٣٠، تفسير القرطبي: ٤/ ١٧٦، البيان في غريب إعراب القرآن ١/ ٢١٥، مشكل إعراب القرآن. ١/ ١٥٣.

﴿ليسوا سواء﴾ جملة، وقوله ﴿من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون الكتاب﴾ جملة أخرى من متدا وخبر، وهو أظهر التأويلين، لأن المعنى يس عليه، ولأن الحذف خلاف الأصل. ويجوز في قوله ﴿يتلون الكتاب﴾ أن يكون في موضع النعت الثاني لـ (أمة) أو في موضع الحال منها أو من لصير في (فائمة)، أو من الضمير المستتر في الاستمرار المفهوم من (مهم)، لأنه في موضع الخبر.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء﴾ (١)، أي: وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء والآخر مقابله موصوف بصفات مقابلة لصفات الأكم (٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وتؤمنون بالكتاب كله وإذا لقوكم قالوا آمنا...﴾ (٣).

أي: وتؤمنون بالكتاب كله ولا يؤمنون هم به كله، ويدل عليه سياق النص (٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿ولا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا﴾ (٥)، أي: من أنفق من قبل الفتح ومن لم ينفق وقاتل ومن لم يقاتل ومن أنفق ومن لم ينفق وقاتل ومن لم يقاتل بعد الفتح (٦).

(١) الحمل / ٧٩

(٢) انظر البحر المحيط : ٥ / ٥٢٠

(٣) آل عمران : ١١٩

(٤) انظر الدر المنثور ورواه / ١٣٨٣، البحر المحيط : ٣ / ٤٠

(٥) الحديد / ١٠

(٦) انظر البحر المحيط ٨ / ٢١٩، حاشية الشهاب ٨ / ١٥٥، الكشاف ٤ / ٦٢، البيان في تفسير القرآن. ٩ / ٥٢١، تفسير القرطبي، ١٧ / ٢٤٠، البيان في إعراب القرآن ٢

(٦) حذف المعطوف على فعل الإرادة لأنها لا تقوم مقام الفعل: - قد تقوم الإرادة مقام الفعل عند قوم، فلا حذف في الكلام، ولا تقوم عند آخرين، وعليه فلا بد من تقدير فعل معطوف على فعل الإرادة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَاتَّبَعْتُمْ إِحْدَاهُمَا قَطَرًا﴾ (١) أي: إِنْ أَرَدْتُمْ وَاسْتَبَدَلْتُمْ (٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا شَاءَ﴾ (٣)، أي: مَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعَاجِلَةَ مُؤَيَّرًا إِنَّا هَا عَلَى الْآخِرَةِ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ كَأَمْرٍ عَجَّلْنَا لَهُ (٤) ويدل على هذا الحذف قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ (٥).

(٧) حذف المعطوف لتصحيح عودة الضمير على سابق: يبيح في القرآن عود الضمير على اسم سابق، وقد يقتضي هذا العود تقدير معطوف لتصحيحه، ومن ذلك عود ضمير الجمع على اسم مفرد كقوله تعالى: ﴿عَلَى خُوفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَهُمْ لَمْ يَأْمُرْهُمْ﴾ (١) مظاهر النص يدل على أَنَّ الضمير في (وملئهم) يعود على (فرعون)، وفي تأويل ذلك أوجه منها: أَنْ يكون في الكلام حذف مضاف، وهو قول الفراء أي: على خوف من آل فرعون وملئهم، ويدل على هذا المضاف المحذوف الضمير في (وملئهم). ومنها أَنْ يكون في الكلام حذف معطوف أي: على خوف من فرعون وقومه

= ١٢٠٧/٢، وانظر شواهد أخرى: سورة ممتلئ / ٣٣، ٤١، سورة لقمان / ٣٢،
وانظر شواهد أخرى الأحزاب / ٥١، سورة لقمان / ١٧٢

(١) النساء / ٢٠

(٢) انظر البحر المحيط / ٣ / ٢٠٥

(٣) الإسراء / ١٨

(٤) انظر البحر المحيط / ٦ / ٢٠.

(٥) الإسراء / ١٩.

(٦) يوسف / ٨٣

وملثهم، وهو ضعيف غير مطرد عند الشهاب^(١)، ولست ألتفق معه لأن مثل هذا الحذف كثير، فالقياس عليه أظهر ولكن حملته على المضاف أولى، لأن حذف المضاف أكثر شيوعاً ودوراناً في التثنية. ولعل ما يدل على حذف المعطوف كون فرعون ملكاً والملك لا يكون وحده في الغالب. ومنها أن الجماعة سموها فرعون ومنها أن المعطف بالجمع على فرعون محمول على أنه ملك جبار^(٢)

ومنه - ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ منيبي إلى...^(٣) قوله (منيبي) حال، وفي صاحبها خلاف. فيجوز أن يكون حالاً من (الناس)، فلا حذف عليه، ويجوز أن يكون حالاً من الصبر المستتر وجوباً في (فَأَقِمْ) على أن المقصود به الرسول وأمه، وذهب أبو إسحق الزجاج^(٤) إلى أن في الكلام حذف معطوف أي: فَأَقِمْ وَجْهَكَ وأمتك، ويدل على حذف المعطوف قوله (منيبي) لأنه جمع، والقول نفسه مع القراء^(٥)، وتقدير الكلام عنده: فَأَقِمْ وَجْهَكَ وَمَنْ مَعَكَ. ويجوز بعض النحويين في (منيبي) أن يكون خبر (كان) المضمرة مع اسمها أي: كونوا

(١) حاشية الشهاب: ٥٣/٥

(٢) انظر: البحر المحيط: ٥ / ١٨٤، تفسير القرطبي: ٣٦٩/٨، النيبان في إعراب القرآن: ١٨٣/٢، مشكل إعراب القرآن: ٣٩٠/١، النيبان في إعراب القرآن: ٤١٩/١

(٣) الروم / ٣٠ - ٣١

(٤) انظر البحر المحيط: ١٧٢ / ٧

(٥) انظر مشكل إعراب القرآن: ١٧٨ / ٢

سفر تفسير القرطبي: ١٤ / ٣٢، النيبان في إعراب القرآن: ٢٥١ / ٢

مشكل إعراب القرآن: ١٧٨ / ٢، حاشية الشهاب: ١٧١ / ٧، الكشف: ٢٢٢ / ٣، البحر المحيط: ١٧٢/٧

وقد يعود الضمير على أحد المتعاطفين على أن يقتَر للآخر معطوف من جنس الظاهر في النص، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَتَّقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(١). أي: والذين يكتُمون الذهب ولا يعقوبه والفضة ولا يتَّقونها. ويجوز أن يعود الضمير الظاهر على (الذهب) لأنه قد يؤث على أن يقتَر معطوف بعد (والفضة).

وأجاز قوم أن يعود الضمير عليهما لأن تحتهما أنواعاً أخرى على أن يراعى المعنى، وهو قول ظاهر بعيد عن التكلف على ما فيه من توهم هذه الأنواع.

وأجاز قوم أن تكون الواو بمعنى (أو) على أن يعود الضمير على أحدهما، وهو تأويل بعيد من حيث المعنى، ولا بد فيه أيضاً من تقدير المعطوف عند قوم، وفي المسألة أقوال أخرى اعترضت عن ذكرها لأنها لا تأويل فيها^(٢).

وقد يعود الضمير على أحد المتعاطفين بـ (أو)، وعليه فلا بد عند بعض النحويين من تقدير ما يعود على الآخر، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْتُمِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾^(٣) أي: ومن يكتب خطيئة ثم يرم بها بريثاً أو إثماً ثم يرم به بريثاً. وأجاز النحويون أيضاً أن يعود الضمير على الكسب المفهوم من الفعل ﴿يَكْتُمِبْ﴾، وأن يعود على (إثما) لأن المتعاطفين بـ (أو) يجوز أن يعود الضمير على أحدهما،

(١) التوبة / ٣٤.

(٢) انظر: البحر المحيط، ٣٦/٥، التبيان في تفسير القرآن، ٢١١/٥، البيان في غريب أعراب القرآن: ٣٩٧/١ - ٣٩٨، وانظر لسد العرب (ذهب) وانظر شاهداً آخر الآية ٢٨ من سورة هود.

(٣) البقرة - ١١٢.

وهو القول الظاهر^(١).

(٨) حذف المعطوف فيما يسمى بالاحتباك: الاحتباك: هو أن يحذف من الأول ما أثبت في الثاني وأن يحذف من الثاني ما أثبت في الأول، وهو يكثر في مسائل بحوية مختلفة مشار إليها في مواضعها، ومن ذلك قوله تعالى ﴿لَيْسَ لِلصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً أَلِيماً﴾^(٢): فيما عطف عليه قوله ﴿وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً أَلِيماً﴾ أوجه، منها: أن يكون قوله تعالى: ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ مِثَاقاً غَلِيظاً﴾^(٣)، ومنها أن يكون معطوفاً على ما يدل عليه قوله ﴿لَيْسَ لِلصَّادِقِينَ﴾ فكان التقدير: فأتاب المؤمنين وأعدَّ للكافرين عذاباً أليماً، ويمكن أن يكون ذلك من باب التوهم إن لم نحمله على حذف معطوف عليه كما في (حاشية الشهاب) أي: توهم فعل يصح أن يعطف عليه من غير تقدير. ومنها أن تكون الآية الكريمة من باب الاحتباك، والتقدير: لَيْسَ لِلصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ نَوَاباً عَظِيماً وَيَسْأَلُ الْكَافِرِينَ عَمَّا أَجَابُوا رُسُلَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً. ويجوز أن يكون قوله ﴿وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً أَلِيماً﴾ في موضع الحال على إضمار (قد) عند البصريين^(٤).

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرّاً وَلَا رَشَاقاً﴾^(٥) أي: لا أملك لكم ضرراً ولا نفعاً ولا غياً ولا رشداً، فحذف من كل ما يدل عليه مقابله، وإلا ظهر في هذه المسألة عدم الحذف لأن الضرر في الآية

(١) انظر البيان في غريب إعراب القرآن، ٢٦٧/١، البحر المحيط ٣٤٦/٣، المرصرون ورقة: ١٧٨٩

(٢) الأحراب: ٨

(٣) الآية: ٧

(٤) انظر: ٢٦١/٧

(٥) انظر البحر المحيط ٢١٤/٧

(٦) الج: ٢١

يعادل الرُّشد لأنه بمعنى الغي لأن الضرر ثمرة الغي^(١)، ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(٢) أي: وما لي لا أعبدُ الذي فطرني وإليه أرجع وما لكم لا تعبدون الذي فطركم وبه تُرجعون، وذكر الشهاب^(٣) أن مثل هذا لا يُرتكب من غير ضرورة.

(٩) حذف المعطوف المتمم لمعنى النص القرآني: ويكاد يكون هذا أكثر المطاهر شيوعاً، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾^(٤) أي: فاستجبنا له وقلنا: اركض بِرِجْلِكَ فركض فسعت عين قلنا له: هذا مغتسل بارد وشراب فيه شفاؤك فاغتسل^(٥)، والمعطوف عليه (فاستجبنا له...) المقدّر هو قوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِيّ الشَّيْطَانُ...﴾^(٦)

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكَاً﴾^(٧) أي: فحئن وجلسن^(٨).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالَتْ احْرِحْ عَلَيْهِمْ﴾^(٩) أي: فخرج عليهم. ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿فَدَأً بَلْوَعَيْنَهُمْ قُلُوبُهُمْ أَعْيَاهُ أَهْلَهُ ثُمَّ اسْتَخْرِجَهَا

(١) انظر البحر المحيط: ٣٥٣/٨، حاشية الشهاب: ٢٩٠/٨

(٢) يس: ٢٢.

(٣) حاشية الشهاب: ٢٣٧/٧، ونظر شاعداً آخر: سورة ص صلت الآية: ٤٠

(٤) ص: ٤٢.

(٥) انظر البحر المحيط ٤٠٠/٧، حاشية الشهاب: ٣١٤/٧، الكشاف ٣٧٦/٣ البيان في تفسير القرآن: ٥١٩/٨

(٦) الآية ٤١

(٧) يوسف: ٣١

(٨) انظر البحر المحيط ٣٠٢/٥، حاشية الشهاب ١٧٣/٥

(٩) يوسف: ٣١.

من وعاء أخيه... ﴿١﴾ أي: ثم فتش وعاء أخيه فامستخرجها منه (٢). ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿قال انفخوا حتى إذا جعله ناراً قال اتوني أقرع عليه قطراً﴾ (٣) أي: قال انفخوا فنفخوا. (٤).

(١٠) حذف الفعل العامل في المفعول له لأنَّ الفعل الظاهر لا يصح أن يعمل عند قوم لئلا يَهْدَمَ الأصل النحوي، ومن ذلك قوله تعالى ﴿ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً...﴾ (٥)، فذهب الزمخشري (٦) وغيره إلى أن (خوفاً وطمعاً) مفعولان لهما على حذف: مضاف أي: إرادة خوف وطمع، وذلك ليتحد فاعل الفعل العامل وفاعل المصدر المعلن، وفي المسألة خلاف بين المحويين (٧) فمهم من لم يشترط ما مر، ومن هؤلاء سيبويه (٨)، وذكر السيوطي (٩) أن أحداً من المتقدمين لم يشترط ذلك، وهو الظاهر عندي في هذه المسألة لأنَّ النص القرآني عليه. وقدر أولئك الذين قيدوا المسألة بالاتحاد فعلاً عاملاً في المفعولين لهما فاعله متحد مع فاعل المصدرين، وهذا العمل معطوف على قوله تعالى: ﴿يريك﴾، والتقدير عددهم: ومن آياته يريكم البرق فترونه خوفاً وطمعاً، ولا محوج إلى مثل هذا التكلف. ويمكن أن يكون المصدران حالين (١٠) فلا حذف فيهما

(١) يوسف: ٧٦

(٢) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٧٤٠/٢

(٣) الكهف: ٩٦

(٤) انظر البحر المحيط ١٦٥/٦ وانظر شواهد أخرى على هذا المظهر سورة البقرة الآيات: ١٧٣، ٢٣٠، ٢٦٠، سورة المائدة الآية: ٨٩، سورة إبراهيم الآية: ٣٧، سورة المل الآية: ٤٤، سورة القصص الآية: ١١، ٣١، سورة الأحزاب: ٣٧، سورة المكيون الآية: ٢٤

(٥) الروم: ٢٤، ٢٤

(٦) الكشاف: ٢١٩/٣

(٧) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٣٢/٣

(٨) انظر البحر المحيط: ١٦٧/٧، تفسير القرطبي: ١٩/١٤، الكشاف: ٢١٩/٣.

إلا على مذهب من لم يجوز وقوع المصدر حالاً إلا بالتأويل بالمشتق أو على حذف مضاف.

(١١) حذف فعل معلق عن العمل معطوف على آخر ليس من الأفعال التي تعلق عند قوم:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حِجَّةٍ﴾^(١) في الجملة الاستفهامية من قوله ﴿مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حِجَّةٍ﴾ أربعة أوجه.

أ) أن تكون في موضع نصب على المفعول به على أن ﴿أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾ معلق عن العمل وفي الكلام حذف خافض أي: أولسهم يتفكروا في ما بصاحبهم من حجة. . . ولما تنق مع ثعلب^(٢) والمبرد^(٣) وابن كيسان^(٤) ومن يدور في فلكهم كالثعلبي في أنه لا يعلق من الأفعال إلا ما كان بمعنى العلم، فالظن ونحوه لا يعلق على زعمهم.

وذكر السيوطي^(٥) أنه ألحق بالأفعال التي تعلق أفعال أخرى وقيدت بكون المعلق استفهاماً، ومن هذه الأفعال: أَبْصَرَ، وَتَفَكَّرَ، وَنَظَرَ وغيرها من الأفعال الأخرى، وهي مدونة في (معجم الهوامع)^(٦) وأنا في تأميل في هذه المسألة إلى قول يونس بن حبيب^(٧) في إجازته تعليق كل فعل إذا كان الشاهد القرآني يعززه كهذه الآية الكريمة، وهي مسألة مستوفاة في موضعها^(٨)

(١) الأعراف ١٨٤

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٢٣٥/٢ - ٢٣٦.

(٣) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٢٣٥/٢ - ٢٣٦.

(٤) انظر ما في هذه البحث من جملة في موضع المفعول به لأن الفعل معلق عن العمل
الصفحة ٩١٨

ب) أن تكون في موضع نصب على المفعول به بفعل مما يصح تعليله معطوف على ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾، أي: أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فَيَعْلَمُوا ما بصاحبهم من جنة، وهو قول الحوفي، وهو تكلف من غير ضرورة.

ج) أن يكون ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾ مصححاً معنى ما يتعدى إلى مفعولين، فتكون الجملة الاستفهامية في موضع المفعولين. ولا محوج إليه أيضاً.

د) أن يكون الكلام قد تم عند قوله ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾ وما بعده مستأنف على أن (ما) نافية.^(١)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾^(٢)، ف (ما) هي الآية نافية، والجملة المسمية في موضع المفعول به والفعل معلق عن العمل، وقد جاء في (حاشية الشهاب)^(٣) أن هذا ضعيف لأن التعليق في مثل هذه الآية ممنوع أو قليل من غير أن يذكر السبب، وليست المسألة على ما زعم فإن أراد أن (ما) النافية لا تعلق العمل إلا قليلاً فلا^(٤) لأن في القرآن ما يرد مثل هذا، الزعم كقوله تعالى: ﴿وَعَلَّمُوا مَا لَهُمْ مِنْ حِصْنٍ﴾^(٥) وقوله ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطَفِقُونَ﴾^(٦) وإن أراد أن العمل ليس مما يُمَلَّق فلا حجة له في ذلك أيضاً.

وذهب أبو إسحق الزجاج والحوفي إلى أن في الكلام حذف فعل

(١) انظر البحر المحيط: ٤٣١/٤ - ٤٣٢، فتيان في إعراب القرآن: ٦٠٥/١.

(٢) الروم: ٨.

(٣) حاشية الشهاب: ١١٣/٧.

(٤) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٢٣/٢.

(٥) فصلت: ٤٨.

(٦) الأنبياء: ٦٥.

من أفعال اليقين ليصحَّ التعليق، وأجاز قوم أن تكون الجملة المنفية معموله
لعمل القول المحذوف أي: أو لم يتفكروا فيقولوا ما خلق الله السموات
والأرض وما بينهما إلا بالحق، وحذف القول سائغ مطرد^(١).

(١٢) حذف المعطوف وبقاء العاطف:

وفد مر^(٢) أن الأخفش أجاز أن يكون المعادل محذوفاً في قوله تعالى:
﴿أَفَلَا تُصِيرُونَ آمَ أبا خير من هذا الذي هو مهين...﴾^(٣)، وهي مسألة لا
يحيزها أبو حيان وابن هشام.

ومما حذف فيه المعطوف وبقي العاطف قراءة الشذوذ: ﴿وَأُيِّرْتُ أَنْ
أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَنْ أَتْلُ الْقُرْآنَ﴾^(٤)، بغير واو في (اتْلُ) على أن (أن)
مصدرية موصولة بالأمر، وهو الطاهر وأجاز قوم^(٥) أن تكون تفسيرية على
إصمار ما فيه معنى القول أي: وأمرت أن أتْلُ، فيكون معطوفاً على ﴿وَأُيِّرْتُ
أَنْ أَكُونَ...﴾ ولا ضرورة إليه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأَوْتِنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكَ
مُسْلِمِينَ﴾^(٦): ذكر ابن عطية^(٧) أن قوله ﴿وَأَوْتِنَا الْعِلْمَ...﴾ من قول سليمان
على إصمار القول أي: وقال سليمان لأوتينا العلم من قبلها، وذهب

(١) انظر الكشاف ٢١٥/٣، البيان في إعراب القرآن ١٠٣٧/٢، نصير القرطبي ٨/١٤،
البيان في إعراب القرآن ٢٤٩/٢، حاشية الشهاب ١١٢/٧، البحر المحيط ٧
١٩٣/

(٢) انظر صفحة ٤٢٤

(٣) الرحرف ٥٢-٥١

(٤) المل: ٩١-٩٢

(٥) انظر البحر المحيط ١٠٢/٧، حاشية الشهاب ٧٢/٧، معاني القرآن للعزء: ٣٠٢/٢

(٦) المل: ٤٢

(٧) انظر البحر المحيط ٧٨/٧

الرمحشري^(١) والشهاب^(٢) إلى أنه معطوف على مقدر يقتضيه المقام للإفصاح في وصفها برجاحة الرأي ورزانة العقل في الهداية للإسلام، أي. غاصات كبت وكيث وأوتينا العلم، ويظهر لي أن قول ابن عطية أقل تلکماً وأكثر دلالة على المعنى^(٣).

(١٣) حذف الاسم الموصول وبقاء الصلة والعاطف:

ورد في القرآن الكريم ما يمكن أن يخرج على حذف الاسم الموصول وبقاء الصلة والعاطف ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاحْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْمَلَكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ...﴾^(٤). قوله ﴿وَبَثَ فِيهَا...﴾ إما أن يكون معطوفاً على قوله ﴿فَأَحْيَا بِهِ﴾ وإما على قوله ﴿وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ﴾، ولم يُسَوِّغ أبو حيان^(٥) العطف على كلتا الجملتين لأنهما من صلة الموصول لأن قوله ﴿وَبَثَ فِيهَا...﴾ يخلو من الضمير العائد على الاسم الموصول، ولا يصح أن يكون الضمير في (فيها) لأنه عائد على الأرض لا على الماء، ولا يصح حذفه لأنه ليس من المواضع المتفق عليها، فالسحويون^(٦) يفتدون ذلك بوجوب جر الموصول بالخافض نفسه، ووجوب اتحاد متعلقهما لفظاً ومعنى وبأن لا يكون ذلك المجرور العائد على الاسم

(١) الكشف: ١٥٠/٣.

(٢) حاشية الشهاب: ٤٩/٧.

(٣) انظر شواهد أخرى على هذا المظهر سورة آل عمران الآية ٧٩، سورة الأعراف الآية ١٥٦، سورة إبراهيم الآية ٤٤، سورة هود الآية ٥٤.

(٤) البقرة: ١٦٤.

(٥) البحر المحيط ٤٦٦/١ وانظر الدر المصنوع ورقة ٥٩٩.

(٦) انظر شرح الأشموني على المية ابن مالك ٨١/١، وشرح الرصافي على الكشاف: ٤٤/٢.

جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم وعد السلام هارون) ٣٠٧/١.

الموصول وجاره في موضع رفع، ويأن يكون متعيناً للربط، ويأن لا يكون محصوراً، ولو قدر العائد في المعطوف لكان التقدير، ويث به فيها من كل دابة ونصريف الرياح، فالمتعلق غير متحد والربط مفقود في مثل هذا التقدير من حيث المعنى، ولذلك لم يسوّغ أبو حيان العطف على هاتين الجمعتين، وذهب إلى أنّ في الكلام موصولاً محذوفاً صلته «ويث فيها»، والتقدير: وما بث فيها من كل دابة، وهو حذف سائغ مقيس على المذهب الكوفي وغير مقيس على المذهب البصري^(١).

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا...﴾^(٢) أي: فالذين هاجروا والذين أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمُ وَالَّذِينَ قَاتَلُوا وَقُتِلُوا^(٣). وهو حذف لا محذوف إليه.

(١) انظر همع الهوامع (تصحيح عبد الملك سالم وعبد السلام هارون) ١٠/٣٠٥-٣٠٦.

(٢) آل عمران: ١٩٥.

(٣) انظر: الدر المنصور، ورقة: ١٥٤٨، البحر المحيط، ١٤٥/٣.

حذف المستثنى منه

يحذف المستثنى منه في الاستثناء المفرغ، ويكون الاستثناء فيه من عام محذوف، ويدل عليه ما بعد (إلا) كقولنا: ما قام إلا زيد أي: ما قام أحد إلا زيد، ويكون ما بعد (إلا) بدلاً من ذلك العام المقدر. وشرطه أن يكون في كلام غير موجب كقوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾^(١) وقد يكون في الاستفهام الإنكاري كقوله تعالى: ﴿هَلْ يُهْدِيكُمُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٢). وذكر السيوطي^(٣) أن بعضهم جوز وقوعه في الموجب كقولنا: قام إلا زيد، و. ضربت إلا ريداً، ومررت إلا بزيد، وذكر أن الجمهور على منعه. وذكر أن التفرغ يكون في كل المعمولات من فاعل ومفعول به إلا المصدر المؤكد كقوله تعالى: ﴿إِنْ يَنْظُرِ إِلَّا ظَنًّا﴾^(٤)، وقد ذكر الرضي^(٥) أن التفرغ يصح في جميع معمولات الفعل وفي المبتدأ والخبر إلا في المفعول المطلق المؤكد والمفعول معه، فلا يقال: لا تمشي إلا وريداً، وعطف النسق، فلا يقال: قام زيد إلا وعمرو

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح ٣٤٨/١، مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم):

٢٥١/٣ - ٢٥٣

(٢) أن عمراً: ١٤٤

(٣) الأمل: ٤٧

(٤) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٢٥١/٣ - ٢٥٢.

(٥) الحاشية ٣٢

(٦) انظر شرح الرضي على الكافية ٢٣٥/١ - ٢٣٦

وبعد فلقد انتهيت من الاستقصاء لكل ما في التبريل من شواهد هذه
المسألة إلى أن المحذوف يشمل أبواب النحو التالية.

(١) المفعول به.

(٢) المفعول له.

(٣) الحال.

(٤) الفاعل ونائبه.

(٥) المفعول المطلق.

(٦) المفعول فيه.

(١) المفعول به:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا يُفِضُ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾^(١): في قوله
﴿الْفَاسِقِينَ﴾: وجهان:

أ - أن يكون مفعولاً به لما قبل (إلا) على أن الاستثناء مفرغ.

ب - أن يكون منصوباً على الاستثناء على أن المستثنى منه محذوف،
والتقدير: وما يُفِضُ بِهِ أَحَدًا إِلَّا الْفَاسِقِينَ، وهو قول الفراء^(٢)، وسع أبو
لقاء^(٣)، والقرطبي^(٤) نصبه على الاستثناء، وقد رد أبو حيان^(٥) زعمهما لأن
لاسم بعد (إلا) إما أن يُفَرَّغَ له العامل نحو: ما قلم إلا زيد، و: ما رأيت إلا
زيداً، وإما أن لا يُفَرَّغَ، فإن طلب مرفوعاً يجب ذكره قبل (إلا)، وإن كان

(١) العمدة ٢٦

(٢) انظر: البحر المحيط ١٢٦/١، الدر المنثور ورقة ١٨٩

(٣) انظر النيان في إعراب القرآن ٤٤/١

(٤) تفسير القرطبي ٢٤٥/١

منصوباً أو مجروراً فيحوز حذفه لأنه فضله كما مر في قول الفراء. ويظهر لي أن قول أبي البقاء والقرطبي أظهر مما ذهب إليه الفراء، وأبو حيان، لأن ما بعد (إلا) في الاستثناء المفرغ يعامل على أنها ليست موجودة، ولا محوج إلى تكلف تقدير محذوف لأن المعنى بين، ولعل أبا حيان وغيره في إحارة حذف الفصلة في مثل هذه المسألة يريدون الفرار من القول بحذف الفاعل كقولنا ما قام إلا هتد.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ﴾^(١): الاستثناء المفرغ لا يصح في الكلام الموجب كما مر، والآية محمولة إما على حذف المستثنى منه أي: ويأتي الله كل شيء إلا إتمام نوره، وإما أن تكون محمولة على توهم النفي من قوله ﴿وَيَأْتِي﴾ أي: لا يرضى الله إلا أن يُتِمَّ نُورَهُ^(٢). وذكر السيوطي أن بعضهم جوز كونه في الموجب^(٣).

وإنني لأميل في هذه المسألة قياساً على ما جاء في التثنية من شواهد إلى القول بإجازة التفريغ في الكلام الموجب من غير تقدير، ومن الاستثناء المفرغ في الموجب قوله تعالى: ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُوراً﴾^(٤)، وقوله تعالى: ﴿وَأِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ...﴾^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾^(٦). يجوز في الاستثناء أن يكون متصلاً على حذف مضاف أي: إلا

(١) التوبة: ٣٢

(٢) انظر الثيان في إعراب القرآن: ٦٤١/٢، البحر المحيط: ٢٣/٥، حاشية الشهاب ٣٢٢/٤

(٣) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد السلام): ٢٥١/٣

(٤) الإسراء: ٨٩، وانظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصفحة: ١١٦٧.

(٥) البقرة: ١٤٣

(٦) الشعراء: ٨٨ - ٨٩

مَا مِنْ أَتَى اللهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ وَبِنُوحِهِمْ، فَيَكُونُ (مَنْ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ عَلَى الدَّلِيلِ مِنَ الْفَاعِلِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ بَدَلًا مِنَ الْمَفْعُولِ الْمَحْدُوفِ أَيُّ يَوْمٍ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا نَوْنٌ أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَتَى اللهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ وَأَجَارَ لِرَمَحْشَرِي^(١) أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ لـ ﴿يَنْفَعُ﴾، وَهُوَ بَظَاهِرِ الْعَمِيدِ عَنِ التَّكْلُفِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْإِسْتِثْنَاءُ مِنْ غَيْرِ الْجَسْرِ أَيُّ لَكِنْ مِنْ أَتَى اللهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ يَسْلَمُ، وَهُوَ عِنْدَ أَبِي الْقَاسِمِ الرَّمَحْشَرِي مَقْطُوعٌ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ أَيُّ: إِلَّا حَالٌ مِنْ أَتَى اللهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ^(٢).

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَفْعُولُ بِهِ غَيْرَ صَرِيحٍ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كُنْتُ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللهُ...﴾^(٣): فِي قَوْلِهِ ﴿عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللهُ قَوْلَانِ:

أ - أَنْ يَكُونَ مُسْتَشَى عَلَى أَنَّ الْمُسْتَشَى مِنْهُ مَحْدُوفٌ وَالتَّظْهِيرُ: وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً عَلَى النَّاسِ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللهُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَيَّانٍ.

ب - أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقًا بِـ (لَكَبِيرَةً) عَلَى أَنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ مَفْرُغٌ عَلَى أَنْ يَكُونَ النِّفْيُ مُتَوَهِّمًا أَيُّ: إِنَّهَا لَا تُحْمَفُ وَلَا تُسَهَّلُ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ.

(٢) الْمَفْعُولُ لَهُ:

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَتْكُمْ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَحْضَرَ أَحَدًا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللهِ...﴾^(٤): فِي الْمَصْدَرِ الْمُؤَوَّلِ مِنْ (أَنْ) وَمَا فِي حَبِيرِهَا وَالَّذِي بَعْدَ (أَلَّا) أَوْجَه:

(١) الْكَشَافُ: ١١٨/٣، وَانْظُرِ الشَّيْءَ فِي إِحْرَابِ الْفَرَاغِ: ٩٩٧/٢ حَاشِيَةُ الشَّهَابِ: ١٩/١١، الْبَحْرُ الْمَحِيْطُ ٢٦/٧

(٢) انْظُرْ شَاهِدًا آخَرَ عَلَى حَذْفِ الْمَفْعُولِ مِنَ الْمُسْتَشَى مِنَ الصَّافِيَّاتِ: ١٦٢ - ١٦٣

(٣) الْبَعْرَةُ: ١٤٣

(٤) الْحَمْدُ: ٢٢٩

أ - أن يكون في موضع نصب على المفعول له بعد حذف لام العنة،
والمفعول له مستثنى من آخر عام والتقدير: ولا يحلُّ لكم أن تأخذوا
منه لمسبب من الأسباب إلا بسبب خوف عدم إقامة حدود الله

ب - أن يكون في موضع نصب على الحال على حذف مضاف وحافض
أي: ولا يحلُّ لكم أن تأخذوا منه في حال من الأحوال إلا في حال
خوف عدم إقامة حدود الله، وقيل إن الأول أظهر لأن (أن) وما في
حيثها لا تقع في موضع الحال على مذهب سيويه^(١)، وهي مسألة
جائزة على مذهب ابن جني^(٢)

ج - أن يكون في موضع نصب على الظرفية على حذف مضاف أي: ولا
يصحُّ لكم أن تأخذوا منه شيئاً في كل وقت إلا وقت الخوف من عدم
إقامة حدود الله^(٣) وفي الكلام أيضاً حذف المفعول فيه المستثنى
منه.

وروق المصدر المؤول ظرفاً مآلة فيها خلاف، ويمنُّ معها أبو
البركات بن الأنباري^(٤)، فلا يصحُّ عنده أن يقال: غروجنأ أن يصيح
الديك لأن الذي يقع ظرفاً عنده هو المصدر الصريح، وقد أجاز ما
منعه الرمخشري^(٥).

(١) انظر الكتاب (مطبعة مولان)، ١٩٥/١، وانظر جمع الهوامع (محقق عبد المال سالم) ١٧/٤

(٢) انظر جمع الهوامع (محقق عبد المال سالم) ١٧/٤.

(٣) انظر الدر المصنوع ورقة، ٨١٩، البحر المحيط ١٩٧/٢، مشكل إعراب القرآن ٩٨/١،
التبيان في غريب إعراب القرآن، ١٥٧/١، التبيان في إعراب القرآن: ١٨٢/١، حاشية
الشهاب ١٩١/٥، البحر المحيط ٣٢٤/٥، الكتاب ٣٣٢/٢

(٤) انظر البيان في غريب إعراب القرآن، ١٥٧/١.

(٥) انظر جمع الهوامع (محقق عبد المال سالم) ١٧٠/٢

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(١). المصدر المؤول مِنْ (أَنْ) المضمر بعد اللام في ﴿لِيُطَاعَ﴾ وما هي حُرُوفُها مجرور باللام، والاستثناء مفرغ والمستثنى منه محذوف أي وما أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ لشيءٍ من الأشياء إِلَّا لِلطَّاعَةِ^(٢).

(٣) الحال:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجُلْ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا أَنْتُمْ مَوْحُونَ شَيْئاً إِلَّا أَنْ يُحَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ...﴾^(٣) أي: وَلَا يَجُلْ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِهِ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ إِلَّا فِي حَالِ خَوْفٍ عَدَمِ إِقَامَةِ حُدُودِ اللَّهِ^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿صُرِّبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْمَانُ نُفُوسِهِمْ إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحُبْلِ مِنَ الْبَاسِ...﴾^(٥): قوله ﴿بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ﴾ في موضع نصب على الحال، وهو مستثنى من أعم الأحوال، وتقديره عند الرمخشري^(٦): صُرِّبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ فِي عَامَةِ الْأَحْوَالِ إِلَّا فِي حَالِ اعْتَصَامِهِمْ بِحَبْلِ اللَّهِ، وعليه فالاستثناء متصل.

وجعله المراء معمولاً لعمل محذوف أي: إِلَّا أَنْ يَمْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ. وتقديره عند ابن عطية^(٧): فَلَا نَجَاةَ مِنَ الْمَوْتِ إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ، وهو مستثنى من جملة مفتردة، ولا محجوج إليه

(١) النساء: ٦٤

(٢) انظر: الدر المنصور ورقة ١٧١٩

(٣) المرأة: ٢٢٩

(٤) انظر الصفحة: ٤٤٤

(٥) آل عمران: ١١٢

(٦) انظر المكشاف: ٤٥٥/١

(٧) انظر البحر المحيط ٣١/٣، وانظر: الدر المنصور ورقة ١٣٦٥، اللسان في إعراب

المران: ٢٨٦/١، اللسان في غرب إعراب القرآن: ٢١٥/١، غير القرطبي: ١٧٤/٤

(٤) الفاعل ونائبه:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَذِي الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ...﴾^(١). الطاهر في الاستثناء أن يكون منقطعاً أي: لَيْكِنْ مَنْ ظَلَمَ، لأنَّ الأنبياء معصومون من وقوع الظلم الواقع مِن غيرهم. وأجاز الفراء^(٢) أن يكون الاستثناء متصلاً على أن في الكلام مستثنى منه محذوفاً أي: إِنِّي لَا يَخَافُ لَذِي الْمُرْسَلِينَ وَإِنَّمَا يَخَافُ غَيْرُهُمْ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ، فحذف الفاعل وعامله. وهو محال عند النحاس لأنه من شيء لم يذكر، لأنه لو صحَّ ما ذهب إليه لصحَّ في قول: إِنِّي لَا أَضْرِبُ الْقَوْمَ إِلَّا زَيْدًا، أن يقال: إِنِّي لَا أَضْرِبُ الْقَوْمَ وَإِنَّمَا أَضْرِبُ غَيْرَهُمْ إِلَّا زَيْدًا.

وأجاز قوم منهم الأخفش وأبو عبيدة والفراء كما في (المغني)^(٣) أن تكون (إلا) عاطفة بمنزلة الواو، ويظهر لي أن ما في (معاني القرآن) للفراء يغير ما نسبته ابن هشام إليه: «ولم أجده العربية تحتل ما قالوا لأنني لا أجز: قام الناس إلا عبد الله، وهو قام، وإنما الإسماء أن يخرج الاسم الذي بعد إلا) من معنى الأسماء قبل (إلا). وقد أراه جائزاً أن نقول: عليك ألف سوى ألف، وإن وصفت (إلا) في هذا الموضع صلحت وكان (إلا) في تأويل ما قالوا...»^(٤)

وأجاز قوم أن يكون الاستثناء متصلاً على أن المعنى: إِلَّا مَنْ ظَلَمَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ بِإِثْبَانِ الصِّغَاتِ التي لا يسلم منها أحد، وهو قول المهلوي واختيار

(١) النمل ١٠ ١١.

(٢) انظر معاني القرآن للفراء: ٢٨٧/٢.

(٣) انظر معني اللب (تحقيق ملزوم المبرك ورميله). ١٠١.

(٤) معاني القرآن: ٢٨٧/٢.

لبحاس، وجعل الزمخشري^(١) من هذه الصفات ما فرط من ادم ويوس
وداود وسليمان واحوة يوسف ومن موسى عليه السلام يوكزه العطى، وفي
لمسألة كلام مطول مبسوط في مكانه^(٢)

ويظهر لي أن ابن عباس أول الفاتلين بأن (إلا) معنى الواو: (أني لا
بحاف لدي): عندي (المرسلون إلا من ظلم) ولا من ظلم^(٣). ولعل كود
لاستثناء مقطعا يغنيها عن مثل هذه التمحلات^(٤).

ومن ذلك قراءة ابن أبي إسحق وغيره: ﴿فَأَصْبَحُوا لَا تَرَى إِلَّا
مَسَاجِدَهُمْ...﴾^(٥) بالرفع والتاء، وهي قراءة ضعيفة في العربية عند ابن
جني^(٦)، والشعر أولى بجوازه عنده من القرآن لأن التذكير واجب في مثل
قولنا: ما قام إلا هــ، والتأنيث بانه الشعر، وما جاء في الشعر منه ضعيف
عنده أيضاً، لأن التقدير: ما قام أحد إلا هــ، وليس ابن جني ممن يذهبون
إلى تقدير مستثنى منه: «وإنما الصواب: ما ضرب إلا هــ، ولسا نريد
بقولنا: إنه على إضمار (أحد) وإن هــ بدل من (أحد) المقدر هنا، وإنما
نريد أن المعنى هذا، ولذلك قلنا أمر التأنيث...»^(٧).

والقول نفسه مع الفراء: «وهو قبح في العربية لأن العرب إذا جففت
فعل المؤنث قبل (إلا) ذكره فقالوا: لم يقيم إلا جاريتك، وما قام إلا

(١) انظر الكشاف: ١٣٨/٣

(٢) انظر تفسير الفرطى: ١٣ / ١٦١

(٣) تنوير القبلى من تفسير ابن عباس: ٣١٦

(٤) انظر البيان في غريب إعراب القرآن: ٢١٩/٢، البحر المحيط: ٥٧/٧، البيان في تفسير

القرآن: ٧٠/١٣، الشيبان في إعراب القرآن: ١٠٠٥/٢، حاشية الشهاب: ٣٦/٧، وانظر

شاهدا آخر: سورة يوس: ٦١

(٥) الأحقاف: ٥

(٦) المحجب في نيب وجوه شواذ القراءات: ٢٦٥/٢

(٧) معاني القرآن للمراء: ٢٦٥/٢

حَارِبُنْتُ، وَلَا يَكْلُدُونَ يَعُولُونَ. مَا قَامَتْ إِلَّا حَارِبُنْتُكَ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَنْرُوكَ أَحَدُ مَاخِذٍ إِذَا كَانَ لِمُؤَنَّثٍ أَوْ مَذَكَّرٍ فَعْلَاهُمَا مَذَكَّرٌ... وهو على ذلك حائر. (١) والقول نفسه مع القرطبي (٢) وذكر أبو حاتم (٣) أَنَّ ذَلِكَ لَا يَسْتَقِيمُ فِي اللَّعْمَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِيهَا إِصْغَارٌ كَقَوْلِنَا: لَا تُرَى السَّاءُ إِلَّا رَتْبٌ، وَلَا يَحُورُ عِلْمُهُ: وَلَا تُرَى إِلَّا زَيْتٌ. وذكر القرطبي أَنَّ الْمَعْنَى عِنْدَ سَبْوِهِ لَا تُرَى أَشْخَاصُهُمْ إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ. وذهب أبو حبان (٤) كَأَنَّ جِي وَعَبْرَهُ إِنَّمَا أَنَّ الْبَأْثِيثَ بِأَبِيهِ الشَّعْرَ. وَجَوَّزَهُ ابْنُ مَالِكٍ (٥) فِي النَّثْرِ عَلَى قَلَةٍ، وَذَكَرَ لِرَاصِي (٦) أَنَّ الْأَحْوَدَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ تَرَكَ النَّاءَ، وَأَحَازَ أَنَّ يَكُونُ الْمَسْدُ إِلَيْهِ فِي قَوْلِنَا. مَا قَامَ إِلَّا هُنْدٌ هُوَ (إِلَّا) مَعَ الْمُسْتَنَى مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى، وَإِنْ كَانَ فِي اللَّفْظِ هُوَ الْمُسْتَنَى.

ويظهر لي من كل ما مرَّ إجماعاً ثابتاً المَعْلُ مَعَ فاعله حملاً على هذه القراءة وعلى ما ورد من شواهد في كلام العرب من غير ترجيح، وهذه القراءة تعزُّرها قراءة شبيهة ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيِّحَةً﴾ (٧) بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّ (كَانَ) تَمَّةٌ، وَعَلَيْهِ فَيُمْكِنُ أَنَّ يَكُونُ الْمَقْدَّرُ مُؤَنَّثاً كَمَا قَالَ اللَّفْظَانِي (٨)

(٥) الْمَفْعُولُ الْمَطْلُوقُ:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ يَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ مَعْصِرُ الْعَهْنِ سَوَاءٌ﴾ (٩)

(١) معاني القرآن للعزء ٢ / ٢٦٥.

(٢) انظر تفسيره: ٢٠٧/١٦.

(٣) انظر: البحر المحيط: ٣٢/٧، ٩٥/٨.

(٤) انظر شرح التصريح على التوضيح ٢٧٩/١.

(٥) انظر شرح الرصعي على الكافية ١٧٠/٢.

(٦) يس، ٢٩.

(٧) انظر شرح التصريح على التوضيح (حاشية بر الحصري) ٢٧٩/١.

(٨) هود ٢٤.

أي: **إِنْ** تقول قولاً **إِلَّا** قولاً هذاً، فحذف المستثنى منه، وذهب أبو الققاء^(١) إلى أن حملة (اعتراك...) مفسرة لمصدر محذوف أي: **إِنْ** تقول **إِلَّا** قولاً هو اعتراك، فحذف المفعول المطلق.

(٦) المفعول فيه:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجُلْ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ شَيْئاً إِلَّا أَنْ يَحَافُوا إِلَّا بَيْنَمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾^(٢) أي: ولا يحل لكم أن تأخذوا به شيئاً كل وقت إلا وقت الخوف من عدم إقامة حدود الله^(٣).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنْ النَّفْسُ لَأَمَارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجِمْتُ رَبِّي...﴾^(٤). (ما) مصدرية ظرفية أي: مدة رحمة ربّي، ويجوز أن تكون موصولة بمعنى (من) مستثناة من مفعول ﴿لَأَمَارَةٌ﴾ المحذوفة أي: لأمرأة صاحبها بالسوء إلا الذي رجمه ربّي، وعلى كونها مصدرية تكون مستثناة من ظرف الزمان المفهوم أي: لأمرأة بالسوء مدة بقائها إلا مدة رحمة الله العبد^(٥).

(١) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٧٠٣/٢، وانظر البحر المحيط ٢٣٣/٥، الكشاف ٢٧٥/٢، التبيان في تفسير القرآن ١٠/٦، حاشية الشهاب: ١٧/٥

(٢) النقرة: ٢٢٩

(٣) انظر الصفحة: ٢٨٩.

(٤) يوسف: ٥٣

(٥) انظر حاشية الشهاب ١٨٧/٥، الكشاف ٣٢٧/٢، معاني القرآن للعزّاء ٢٨/٢، تفسير القرطبي: ٢١٠/٩، التبيان في إعراب القرآن ٧٣٥/٢، البحر المحيط ٣١٨/٥، وانظر شاهداً آخر، سورة الأنعام: ١٢٨

حذف المؤكّد

أجاز الحليل وسيبويه والمازني وابن طاهر حذف المؤكّد، وذكر الرصيّ أن أكثر مواضع حذفه في الصلّة كقولنا: جاء الذي صرّبتُ نفسه، وفي الصلّة، وهو أقلُّ شيوعاً من سابقه، وهو كقولنا: جاء قومٌ صرّبتُ كلّهم أحمعهم، وفي الخبر، وهو أقلُّ شيوعاً من سابقه، وهو كقولنا: الفينة أعطيتُ كلّهم أجمعين.

ومع قوم حذفه، ومنهم الأحمسي وأبو علي الفارسي وابن جني وثعلب، لأنّ الحذف للاختصار، والتوكيد للتطويل فاسياً، ولأنه لا دليل على الحذف. وذكر أبو حيان^(١) أنّ اختياره عدم الجواز

ونقد جاء في التنزيل حذف المؤكّد^(٢) في مواضع منها:

- (١) حذف المفعول به المؤكّد معنوياً
- (٢) توكيد الصمير الواقع فاعلاً لفعل مصر توكيداً معنوياً.
- (٣) حذف الحملة المؤكّد مضمونها بالمصدر.
- (٤) حذف المؤكّد لفظياً.

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح ١٣٠/٢ - ١٣١، جمع الهوامع (تحسين عبد العاد سالم) ٢٠٥/٥، معي اللبس (محقق دار المبارك ودملة) ٧٩٣/، شرح الأسموي على ألفية ابن مالك ٤١١/٢

(٢) انظر البحر المحيط ١٥١ / ٥

(٣) انظر المعرّة ١٣٠، يوس ١٠، الإسراء: ٢٣، المل ٨٨، فاطر ٢٧

(١) حذف المفعول به المؤكّد معنوياً:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْتَعْثْ عَنْ بِلْغِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾^(١): في نصب (نَفْسَهُ) أوجهٌ.

(أ) أن يكون مفعولاً به للفعل (سَفِهَ) لأنّه يتعلّى بنفسه، وهو الظاهر
(ب) أن يكون مفعولاً به على تضمين (سَفِهَ) معنى ما ينعدي بنفسه
أي: حهل أو أَفْلَكَ، ولا محوج إليه.

(ح) أن يكون منصوباً على نزع الحافض أي: سَفِهَ في نفسه.

(د) أن يكون على حذف المؤكّد، وهو قول ذكره مكّي بن أبي
صالب^(٢) أي: سَفِهَ قوله نَفْسَهُ.

(هـ) أن يكون منصوباً على التمييز وهو قول الفراء، وتعريف التمييز
عند الزمخشري^(٣) من باب الشنوذ.

(و) أن يكون منصوباً على التشبيه بالمفعول، وهو قول بعض
الكوفيين.

(ز) أن يكون توكيداً لقوله (مَنْ) لأنه في محل نصب على الاستثناء،
وهو تخريج غريب عند النحاة^(٤).

(٢) توكيد الضمير الواقع فاعلاً لفعل مضمر توكيداً معنوياً:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ﴾^(٥):

(١) البصرة / ٦٣٠

(٢) انظر الدرر المصونة ورقة / ٥٢٤

(٣) انظر الكشاف : ١ / ٣١٢

(٤) انظر الدرر المصونة ورقة / ٥٢٤، البيان في غريب إعراب القرآن: ١/١٢٣، التبان في
إعراب القرآن ١/١١٧، حاشية الشهاب ٢/٢٤٠، تفسير ابن عطية ١٠/٤٢٤

(٥) يونس / ٢٨

(مَكَانُكُمْ) منصوب بفعل مقدر، أي: الزموا مكانكم وذكر ابن عطية أن
(أَنْتُمْ) توكيداً للضمير في الفعل المضمر، وقد رُدَّ هذا القول لأنه لا يدل
أَنْتَ مَكَانَكَ^(١).

وقيل إِنَّ (أَنْتُمْ) مبتدأ خيره محذوف أي: أَنْتُمْ وشركاؤكم مُهَيَّوْنَ،
وأحار الزمخشري^(٢)، أن يكون توكيداً للضمير المسنكن في (مَكَانُكُمْ) لأنه
قام مقام الضمير في (الزموا)^(٣) والظاهر في هذه المسألة أن يكون توكيداً
للضمير المتصل في (مَكَانُكُمْ)، لأنه يُؤَكِّد بالضمير المنفصل كل ضمير
متصل مرفوعاً كان أو مجروراً^(٤).

(٣) حذف الجملة المؤكدة مضمونها بالمصدر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ...﴾^(٥):

ذكر أبو القاسم الزمخشري^(٦) أن (صُنْعَ) من المصادر المؤكدة كقوله
تعالى: ﴿وَعَزَّ اللَّهُ﴾^(٧) و﴿جَعَلَ اللَّهُ﴾^(٨)، ومؤكدة هذه المصادر محذوف
عنده وهو الناصب لـ (وَيَوْمَ) في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي
الصُّورِ﴾^(٩). والتقدير: وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ مَكَانَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ أَثَابَ اللَّهُ

(١) انظر البحر المحيط ٥ / ١٥٩

(٢) انظر الكشف: ٢ / ٢٢٥.

(٣) انظر النيان في إعراب القرآن ١ / ٦٧٣، النيان في غريب إعراب القرآن. ١ / ٤١١،
حاشية الشهاب: ٥ / ٢٤

(٤) انظر صبح الهولمع (تحقيق عبد الملك سالم): ٥ / ٢١١.

وانظر شاهداً آخر على حذف المؤكدة الذي يكون محذوفاً مع عامله الإسراء/ ٢٣

(٥) النمل / ٨٨

(٦) انظر الكشف ٣ / ١٦٢.

(٧) السور / ٦.

(٨) القصص / ١٣٨

(٩) النمل / ٨٧.

المحسِن وعاقِب المُجْرِمِينَ، ثم قال ﴿صُنْعَ اللَّهِ﴾ يريد الإثابة والمعاقبة، وقد رثه أبو حيان لأن هذه المصادر مؤكدة لمضمون الجملة ولأن في تقديره إتحافاً في الحذف، وذكر أن المصدر المؤكد لمضمون الجملة لا يحور حذف حملته لأنه منصوب بفعلٍ من لفظه، فيجتمع حذف الفعل الناصب وحذف الجملة التي أكد مضمونها بالمصدر، وذكر أبو حيان أن من تنوع مساق هذه المصادر التي تؤكد مضمون الجملة وجد الجمل مصرحاً بها، ولم يرد الحذف في شيءٍ منها.

ويجوز أن يتَّصَّب ﴿صُنْعَ اللَّهِ﴾ على الإغراء أي: انظروا صنْعَ اللَّهِ.

(٤) حذف المؤكد لفظياً:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَعَرَايِبٌ سَوْدٌ﴾^(١): العرَّاب: شديد السواد، وقوله ﴿عَرَايِبٌ سَوْدٌ﴾ محمول على أن (سود) بدلٌ من (عرَّاب)، وهو الظاهر لأن تأكيد الألوان لا يتقدم كما في (لسان العرب)^(٢)، ونقل الزبيدي^(٣) عن أحد شيوخه أن السهلي ذهب إلى أن تأكيد غير الألوان يتقدم، وذكر أيضاً أنه لا قائل له من أهل العربية وذهب الزمخشري^(٤) إلى أن العرَّاب تأكيد للأسود، وحق التأكيد أن يشع المؤكد كقولنا: أَصْفَرُ فاقِعٌ، فالمؤكد في الآية عده محدود والموجود تفسير له أي: سَوْدٌ عَرَايِبٌ سَوْدٌ، والمآلة عند أبي عبيدة^(٥) محمولة على التقديم والتأخير أي: سَوْدٌ عَرَايِبٌ

• • •

(١) فاطر / ٢٧

(٢) انظر (عرب) ونظر تاج المروس (غرب)، ونظر البحر المحيط ٣١١/٧

(٣) تاج المروس (عرب).

(٤) انظر الكشف ٣٠٧ / ٣

(٥) انظر تكملة الفرطحي ١٢٠ / ٣٤٢، وانظر حاشية الشهاب ٧٠ / ٢٢٤

حذف الصفة

ذكر السمين الحلبي^(١) أن حذف الصفة وبقاء الموصوف قليل جداً بخلاف الموصوف، وذكر السيوطي^(٢) أنَّ حذفها يقل مع العلم بها لأنه جيء بها في الأصل لمائدة إرالة الاشتراك أو العموم فحذفها عكس المقصود، ودون في (جمع الهوامع) ثلاثة شواهد من التنزيل.

وذكر ابن جني^(٣) أنَّ حذفها جائز إن دلت عليها الحال، وإن عربت من الدلالة عليها من اللفظ أو من الحال فلا.

وأفرد ابن هشام^(٤) لهذه المسألة مكاناً خاصاً، دون فيه ستة من شواهد التنزيل، تدور الشواهد الخمسة الأولى في ملك واحد، وهو اقتضاء المعنى لها، والسادس يقتضيه الأصل الحووي.

وبعد فلقد قمت باستقصاء ما في التنزيل من آيات حذف فيها النعت فوجدتها ليست قليلة كما انتهى إليه السمين الحلبي وغيره، وليست أنكر أن حذف الموصوف أكثر شيوعاً واطراداً من حذف صفته، وإليك أرقام هذه الآيات في كل سورة:

الفقرة : ٢٦ ، ٤١ ، ٦٠ ، ٨٧ ، ٩٣ ، ٩٦ ، ١١٣ ، ١٥٧ ، ١٧٨ ،
٢٢٩ ، ٢٣٣ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٨ .

(١) انظر : الدر المصون / ١٩٢٨

(٢) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٨٨ / ٥

(٣) انظر الحصاصين . ٣٧٠ / ٢

(٤) انظر معنى اللب (تحقيق مازن المبارك) ٨١٨ - ٨١٩ / ١

ال عمران . ١٣ ، ٤٩ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٥٧ .

الباء : ١ ، ١٢ ، ٩٦ ، ١٠٠ ، ١٦٠ ، ١٧٥ ، ١٧٦ .

المائلة : ٢ ، ١٥ ، ٢٣ ، ٤٨ ، ٥٤ .

الأفعال : ٣ ، ١٥٧ ، الأعراف : ٤ ، ٨٦ ، ٨٧ . الأنفال : ٢٥ ، ٤٥ ،
٦٥ ، ٦٦ ، التوبة : ٧ ، ١٢ ، ٢٢ ، ٦١ ، ١٠٩ ، ١٢٧ ، يونس : ٦٥ ،
هود : ٤٨ ، يوسف : ٩ ، ٩ ، الرعد : ٥ ، إبراهيم : ٤ ، الإسراء : ٦٥ ، ١٠ ،
الحج : ٢٢ ، المور : ١ ، ٤٠ ، المرقان : ٢ ، ميا : ١٥ ، ص : ٥١ ،
الرحف : ٢٤ ، ٤٨ ، الجانية : ٢٤ ، ٣٢ ، الاحقاف : ٢٥ ، المنح : ٢٩ ،
الحجرات : ٨ ، ق : ٣٧ ، الحديد : ٢٠ ، الحشر : ٨ ، الصف : ١٤ ،
قدر ٣

ويشبع حذف الصفة في المواضع التالية :

- ١ - اقتضاء المعنى لها .
- ٢ - الاحتمال
- ٣ - في الجمل الإشدية التي في موضع الصفة .
- ٤ - حذف الصفة العملة في غيرها .
- ٥ - فيما طاهره الابتداء بالكرة على نية الصفة
- ٦ - فيما طاهره تمييز المفعول المطلق المؤكد لعامله لتصحيح الأصل الحوي .
- ٧ - في الاكتفاء بأحدى الصفتين عن الأخرى .

(١) اقتضاء المعنى لها

وهو أكثر هذه الأمور - عاً واطراداً ، وهذا حذف لا بد منه أحياناً لأن

لعمري لا يصح إلا به، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ
مِثَّهُ فَانْتَوُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾^(١) أي: فتة كاهرة، لأن المؤمنين لا يقاتنون
إلا الكفار^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾^(٣)
أي: إن في ذلك لآية نافعة لكم، وذلك ليصح الشرط^(٤)، وهو حذف
يدل عليه المعنى لأن الخطاب للمؤمنين

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾^(٥)، أي: وكم من
قرية عاصية أهلكتها، وهو حذف موي ليصح الإهلاك^(٦).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْثَرُ مِنْ
أُخْتِهَا...﴾^(٧): قيل إن الآية كانت من أكثر الآيات السابقة، وعليه فهي
الكلام حذف صفة، والتقدير: إلا هي أكثر من أختها السابقة^(٨).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى
بَعْضٍ﴾^(٩) أي: وإذا ما أنزلت سورة تفضحهم^(١٠).

(١) الأفعال / ٤٥.

(٢) انظر: البحر المحيط: ٤ / ٥٠٢، التبيان في تفسير القرآن: ١٣٢/٥.

(٣) آل عمران / ٤٩.

(٤) انظر البحر المحيط ٢ / ٤٦٨.

(٥) الأعراف / ٤.

(٦) انظر البحر المحيط. ٤ / ٣٦٨، التبيان في إعراب القرآن: ٥٥٦ / ١.

(٧) الرخسف / ٤٨.

(٨) انظر: معي اللبيب (تحقيق ملازم المبارك ورميله) ١٨١٨ / ١، البحر المحيط ٢١/٨.

الكشاف ٤٩١/٣.

(٩) التوبة / ١٢٧.

(١٠) انظر البحر المحيط ١١٧ / ٥.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾^(١): ذكر أبو حيان^(٢) أنه لا بد من تقدير صفة لأنه لا يصح المعنى من غير قيد، ولتقدير: عَجَبٌ غَرِيبٌ قَوْلُهُمْ، أو: فَعَجَبٌ أَيُّ عَجَبٍ^(٣).

(٢) الاحتباك :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يعلبوا مائتين﴾ وإن يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يعلبوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا^(٤): في الكلام حذف صفة (مائتين)، وهي صفة قد أثبتتها في (ألفاً)، وحذف صفة (مائة)، وهي صفة قد أثبتتها في (عشرون صابرون)^(٥).

ولا يصح عدُّ الجار والمجرور بعد هذه الأعداد تمييزاً لأن تمييز الأعداد لا يجر بـ (من)^(٦).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾^(٧): القول فيها مثل سابقتها.

(٣) في الجمل الإنشائية التي في موضع الصفة:

وقد جاء في التنزيل من ذلك قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُغِيثُ الَّذِينَ

(١) الرصد / ٥

(٢) انظر البحر المحيط : ٣٦٦ / ٥

(٣) انظر شواهد أخرى على حذف الصفة لاقتضاء المعنى لها.

الفرقة ٤١، ٦٠، ٨٧، ٩٣، ١٢٢٩، ٢٦٠

(٤) الأصل / ٩٥

(٥) انظر: البحر المحيط. ٥١٦ / ٤، حاشية الشهاب. ٢٩٠ / ٤

(٦) انظر : شرح التصريح على التوضيح : ٣٩٨ / ١

مع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٦٦ / ٥

(٧) الأصل / ٦٦

فَلَمَّوْا مَكَم... ﴿١﴾ : قوله ﴿لَا تُصَيِّنُ...﴾ في موضع الـعت لـ (هـ) على أَنَّ (لا) نافية على قول من يجيز دخول نون التوكيد على المنهي بـ (لا) (٢) ، وهي مسألة مختلف فيها، فهي عند الجمهور من باب الشدود، وعند غيرهم محمولة على القلة وعند أبي حيان (٣) جائرة وهو القول الطاهر، لأن ما في القرآن عليه.

وزعم الرمخشري (٤) أَنَّ (لا) ناهية، والجملة المنهية في موضع الـعت على إرادة القول أي: واتقوا فتنة مفرلاً فيها ذلك. وذهب الفراء (٥) إلى أَنَّ الجملة في موضع جواب الأمر، ورده ابن الحاحب (٦) لأنه غير مستقيم لأن جواب الأمر يُقَدَّرُ فعله من جنس الأمر فيكون التقدير: إن تَتَّقُوا لَا تُصَيِّنُ لدين ظلموا، وهو معنى فاسد عمله لأن الانتفاء فيه سبب لانتفاء الإصابة عن الظالم. ويمكن حمل الكلام على مذهب الكوفيين الذين يقدرون ما يناسب الكلام من غير التفات إلى لزوم أن يكون المقدر من جنس المنفوظ والتقدير: إن لم تَتَّقُوا تُصَيِّبْكُمْ، ودخلت نون التوكيد عند الفراء لما فيه من معنى الجزاء.

وذكر بعض النحويين أن قوله ﴿لَا تُصَيِّنُ﴾ جواب قسم مقدر على أن (لا) ناهية على تشبيه المنهي بالموجب، ولذلك دخلت نون التوكيد. وقيل إن الكلام موجب، وفي الكلام مطلق اللام، وحدث الألف إشاعاً، وهو

(١) الأمال / ٢٥.

(٢) انظر شرح التصريح على التوضيح ٢ / ٢٠٤، مع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) ٧٨/٢.

(٣) انظر البحر المحيط : ٤ / ٤٨٣.

(٤) انظر الكشف : ٢ / ١٥٢.

(٥) انظر البحر المحيط : ٤ / ٤٨٣.

(٦) انظر حاشية الشهاب : ٤ / ٢٦٦.

قول ابن جني^(١) وهي مسألة نابها الشعر عند أبي حيان^(٢)، ولعل ما يعرر
تأويل ابن جني قراءة زيد بن ثابت وغيره. (لتصيين).

وحمل أبو الركلات من الأتباري^(٣) ذلك على حذف حرف العطف أي
ولا نصيب وذهب المبرد والزجاج إلى أن (لا) ناهية وأن الكلام قد تم عند
قوله ﴿وَاتَّقُوا بَنِيَّ﴾، ثم ابتداء الكلام بالتهني.

(٤) حذف الصفة العاملة في غيرها:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ
وَجَهْرَكُمْ﴾^(٤). في قوله ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ أقوال.

أ - أن يتعلق بقوله ﴿يَعْلَمُ...﴾ على أنهما ظرفان له، ويكون
(يَعْلَمُ...) في موضع الخبر الثاني أو في موضع الخبر على أن لفظ
الجلالة بدل من (هو). وهو الظاهر.

ب - أن يتعلق بما تضمنه لفظ الجلالة من معنى لأنه بمعنى المعبود،
ويكون قوله ﴿يَعْلَمُ﴾، إما في موضع الخبر الثاني أو في موضع الحال من
الصمير في المعبود.

ج - أن يتعلق بعت مشتق محذوف والتقدير: وهو الله المعبود أو
لمدبر.

د - أن يكون في موضع الخبر للفظ الجلالة المبتدأ الثاني على أن

(١) انظر المحاسب في تبيين وجوه شواذ القراءات : ١ / ٢٧٧.

(٢) انظر البحر المحيط : ٤ / ٤٨٣.

(٣) انظر: البيان في غريب إعراب القرآن ١ / ٣٨٥، وانظر: البيان في إعراب القرآن

١٢١/٢، البيان في تفسير القرآن ١٠٣/٥ - ١٠٤.

(٤) الأنعام / ٣.

(وهو) ضمير الشأن والجملة الاسمية في موضع الخبر لضمير الشأن.

هـ - أَنْ يكون في موضع الحال من المصدر في قوله ﴿سُرُّكُمْ وَحُزْرُكُمْ﴾، فتكون الحال قد تَقَدَّمت على عاملها وصاحبها، وهي مسألة فيها خلاف مسوط في مطاها^(١).

و - أَنْ يكون في موضع الخبر الثاني لـ (وهو) على قول من يحير تعدد الخبر^(٢)، وهو قول ظاهر أيضاً يغنيا عما في غيره من التمحّل والتكلف.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ﴾^(٣).
في المصدر المؤول مِنْ (أَنْ) وما في حيزها أوجه:

أ (أَنْ يكون في موضع نصب أو حمص بعد نزع الخافض، وهو الظاهر في هذه المسألة لأن حذف الخافض في هذه المسألة مطرد منقاس.

ب (أَنْ يكون منصوباً بفعل مفتر في موضع النعت لـ (رَسُولًا) أي:
يَذْكُرُ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ

ج (أَنْ يكون منصوباً على البدل من (رَسُولًا) إذا حُمِلَ مصدرًا مفعولاً به.

د (أَنْ يكون في موضع الخبر لمبتدأ محذوف والتقدير: هو أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ^(٤).

(١) انظر معجم الهوامع (محقق عبد العال سالم)، ٤ / ٢٧ - ٢٨.

(٢) انظر: البيان في إعراب القرآن ٤٧٩/١، البحر المحيط ٤ / ٧٢.

(٣) آل عمران / ٤٩

(٤) انظر الدر المنثور ورواه / ١٢١٤، البيان في إعراب القرآن ١ / ٢٦٢.

(٥) فيما ظاهره الابتداء بالنكرة على نية الصفة :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿لَقَدْ كَانَ لِسِيَّ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةً جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ...﴾^(١). قوله ﴿جَنَّاتٍ﴾ يدل من (آية) و﴿عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾ في موضع النعت لهما، وهو قول الزجاج وغيره، وقد صغفه ابن عطية من غير أن يذكر السب. ويجوز أن يكون خبر متدا محذوف أي هي حستان، وأجاز ابن عطية أن يكون مسداً خبره شبه الجملة بعده، وهي مسألة لا تصح عند أبي حيان لأن (جنتان) نكرة، ويصح ذلك على أن يكون في الكلام نعت محذوف أي : جنتان عظيمتان عن يمين وشمال^(٢)، وأول الأقوال أظهرها.

ومن ذلك قراءة الحسن وغيره الشاذة. ويقولون هُوَ أَذُنٌ قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ...﴾^(٣)، بالتنوين في (أذن خيراً) على أن يكونا خبراً بعد خبر لمبتدأ محذوف أي : هو أَذُنٌ خَيْرٌ، ويجوز أن يكون (خيراً) نعتاً لـ (أذن) وفيه ما في المصدر الواقع نعتاً من تأويل، فهو إما أن يكون مؤولاً بمشتق أو على حذف مضاف أي : ذو خير، أو على المبالغة. ويجوز أن يكون (أذن) مبتدأ خبره (خيراً)، وصح أن يحذف عن النكرة لحصول العائدة، وأجاز بعض النحويين ذلك على حذف صفة، أي : أَذُنٌ لَا يُؤَانِذُكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ^(٤)، ولعل أول الأقوال أظهرها.

(١) سيبأ / ١٥

(٢) انظر البيان في إعراب القرآن ١٠٦٦/٢، الكشف ٢٨٤/٣، البحر المحيط ٢٦٩/٧، حاشية الشهاب، ١٩٧/٧، مشكل إعراب القرآن : ٢٠٩/٢، البيان في غريب إعراب

القرآن ٢٧٨/٢

(٣) النوبة / ٦١

(٤) انظر البحر المحيط : ٥ / ٦٣، البيان في إعراب القرآن ٦٤٨/٢

(٦) فيما ظاهره تفرغ عامل المفعول المطلق المؤكد لعامله لتصحيح الأصل التحوي:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ نَظُرْ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾^(١)، أي: إِلَّا ظَنًّا ضَعِيفاً^(٢).

(٧) في الاكتفاء بإحدى الصفتين من الأخرى.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ﴾^(٣)، أي: وشراب كثير^(٤)، ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿لَمَغْفِرَةً مِنْ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرُ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾^(٥)، أي: وَرَحْمَةً مِنْ اللَّهِ، فحذفت صفة الثاني لدلالة صفة الأول عليها^(٦).

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿وَبِثُّ مِنْهُمَا رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾^(٧)، أي: ونساءً كثيرات، وقيل: إنه لا ضرورة تدعو إلى تقدير الصفة لأن المرد أن يظهر الرجال ويبرزوا^(٨).

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿فَقَدْ حَاءَكُمُ بُيُوتٌ مِمَّنْ رَزَقَكُمْ وَهَدَى وَرَحْمَةً﴾^(٩)، أي: وهدى وَرَحْمَةً مِنْهُ^(١٠).

(١) الحاشية / ٣٢

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المشدأ/١١٦٧ وانظر العمل على التوهم، الصفحة / ١٣٩

(٣) ص / ٣٨

(٤) نظر: تفسير القرطبي، ١٥ / ٢١٩

(٥) آل عمران / ١٥٧

(٦) انظر: الدر المنصور ورقة / ١٤٦٥، البحر المحيط: ٣ / ٦.

(٧) النساء / ١

(٨) انظر: الدر المنصور، ورقة / ١٥٥٨، البحر المحيط، ٣ / ١٥٥

(٩) الأنعام / ١٥٧

(١٠) انظر شواهد أخرى: الساء / ١٠٠، ١٧٥، المائة / ٢، الخروف/٣٤.

حذف عائد الموصول

ذكر ابن يعيش^(١) أنَّ العرب قد حذفوا الرواجع من الصلة، وكثر ذلك عندهم حتى صار قياساً، وليس حذفها دون إثباتها في الحسن، وذكر صاحب (إعراب القرآن)^(٢) المنسوب إلى الزجاج أنَّ حذف العائد من الصلة إلى الموصول أكثر من أنَّ يُخصى.

ولحذف عائد الموصول إذا كان مرفوعاً أو منصوباً أو مجروراً قيود مبسطة في مظان النحو^(٣)، وسأنتهج في هذه المسألة نهجاً يقوم على أوضاع العائد الإعرابية من رفع أو نصب أو جر محاولاً استقصاء ما في التريل منها.

حذف العائد المنصوب:

ذكر صاحب (إعراب القرآن)^(٤) المنسوب إلى الزجاج أنَّ حذف الـهـاء في الصلة مستحسن كثير، وأنه لم يأت مذكوراً في الصلة إلا في مواضع قليلة من التريل.

(١) انظر شرح المفصل : ٣ / ١٥٢.

(٢) انظر ٤٧٨/٢ -

(٣) انظر. شرح التصريح على التوضيح ١٤٤/٢ - مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٣٠٧/١. شرح المفصل لابن يعيش. ٨٥/٢، ١٤٥/٣. إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ٣٣٠ / ١، ٤٧٨/٢ - ٤٧٩

الكبريات في علوم القرآن ١٦٢/٣، شرح ابن عقيل ١٦٥/١

(٤) انظر ٣٣٠ / ١، وانظر ٤٧٨ / ٢، ٤٧٩

وذكر النحويون^(١) أنَّ العائد المنصوب إن كان متفصلاً لم يجر حذفه
كقولنا جاء الذي إياه أكرمْتُ، أو ما أكرمْتُ إلاَّ إياه، وإن كان متصلاً
منصوباً بمعل أو وصفٍ جارٍ حذفه، وذكر السيوطي^(٢) أنَّ أبا حيان أُلحق
بذلك المنصوب بالفعل الناقص كقولنا: جاء الذي كنته زيد، وهي مسألة
منعها ابن عفيل^(٣)

وحاء في شرح التصريح على التوضيح^(٤) أنَّ حذف منصوب الوصف
قليل جداً، وأنَّ المارسي ذكر أنَّه لا يكاد يُسمَعُ وأنَّ ابن السراج أجاره على
قبح، وهو عند المبرد رديء جداً. والسبب في ذلك عده يعود إلى أنَّ
الأصل في العمل للمعل، وهي مسألة على خلاف ما أشار إليه ابن مالك
في ألفتته^(٥)، إذ ذكر أنَّ حذف العائد المنصوب بالفعل مساوٍ في كثرته
لحذف العائد المنصوب بالوصف

وبعد فلقد انتهيت في هذه المسألة إلى أنَّ حذف العائد المنصوب
بالفعل يشيع في التنزيل في مواضع كثيرة جداً، وإليك هذه المواضع:

البقرة : ٢٣ ، ٢٦ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٤١ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٧٤ ، ٧٧ ،
٧٩ ، ٨٠ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٣ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ١٠٢ ، ١٠٨ ،
١١٠ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٤٠ ، ١٤٤ ، ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٩ ، ١٦٤ ، ١٦٩ ،
١٧٠ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ٢١٥ ، ٢١٩ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ،
٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٧ ، ٢٣٩ ، ٢٧٥ ، ٢٤٠ ، ٢٤٨ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ،

(١) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ١ / ٣٠٩، وانظر شرح التصريح على
التوضيح ١٤٧/١

(٢) انظر شرح ابن عفيل: ١ / ١٧٢.

(٣) انظر شرح التصريح على التوضيح : ١ / ١٤٦

(٤) انظر : شرح التصريح على التوضيح : ١ / ١٤٦، وانظر في حذف العائد المنصوب
بالفعل أو الوصف، شرح التسهيل، ٢٢٨/١

٢٥٥ ، ٢٦١ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٨١ ،
 ٢٨٢ ، ٢٨٤ ، آل عمران: ١٣ ، ٢٦ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٣٠ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٤٠ ،
 ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٣ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٩ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٦ ، ١١٥ ،
 ١١٧ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٣٥ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ،
 ١٦١ ، ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ،
 النساء: ٣ ، ٥ ، ١١ ، ١٢ ، ١٩ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٤ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٩ ،
 ٤٣ ، ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٤ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٥ ، ٨١ ، ٨٨ ، ٩٤ ، ٦٢٨ ، ١٠٤ ،
 ١٠٨ ، ١١٣ ، ١١٦ ، ١٣٥ ، ١٦٦ ، ١٧٦ ، الحاقة: ١ ، ٣ ، ٤ ، ٨ ،
 ١٤ ، ١٥ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٤٩ ،
 ٥٢ ، ٥٤ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٨٧ ، ٩٩ ، ١٠٥ ،
 الانعام: ٣ ، ٦ ، ١٩ ، ٢٤ ، ٢٨ ، ٣١ ، ٣٣ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٦٠ ، ٧٠ ،
 ٧٨ ، ٨١ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ١٠٠ ، ١٠٨ ، ١٢٧ ، ١١٢ ، ١١٣ ،
 ١١٩ ، ١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٠ ،
 ١٤٦ ، ١٥١ ، ١٥٩ ، ١٦٥ ، الأعراف: ٣ ، ١٠ ، ٢٨ ، ٣٢ ، ٣٣ ،
 ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٥٠ ، ٥٣ ، ٦٢ ، ٧٠ ، ٧٧ ، ٩٦ ، ١١٧ ، ١١٨ ،
 ١٢٨ ، ١٣٤ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٤ ، ١٧٣ ، ١٨٠ ، ١٨٥ ، ١٨٨ ، ١٩٠ ،
 ١٩٤ .

الأنفال : ٣ ، ٣٩ ، ٤٧ ، ٤١ ، ٤٨ ، ٥١ ، ٥٦ ، ٦٠ ، ٦٨ ، ٦٩ ،

٧٢

التوبة : ٤ ، ٧ ، ٩ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٣٥ ، ٣٧ ،

٥١ ، ٥٩ ، ٦٤ ، ٧٤ ، ٨٢ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١١٠ ، ١١٥ ،

١٢١ ، يونس : ٦ ، ١٢ ، ١٨ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٠ ، ٣٥ ، ٣٦ ،

٤١ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٦ ، ٦٨ ، ٨٠ ، ٩٤ ، ١٠٤ ، ١٠٧ ، هود:

٥ ، ١٦ ، ٢١ ، ٣١ ، ٣٦ ، ٥٤ ، ٧٩ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٠١ ، ١٠٧ ،

١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٦ ، ١٢٣ ، يوسف : ١٨ ، ١٩ ، ٢٧ ،
٤٧ ، ٤٨ ، ٥٣ ، ٦٦ ، ٦٨ ، ٧١ ، ٧٧ ، ٨١ ، ٨٦ ، ٩٦ ، ١٠٠ ، ١١٠

الرعد : ٨ ، ١٤ ، ٢٢ ، ٢٦ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٥ ، ٣٩ ، ٤٠ ،
٤٢ . إبراهيم : ٤ ، ١١ ، ١٨ ، ٢٧ ، ٣١ ، ٣٨ ، ٤٢ ، ٥١ . الحجر
٨٤ ، ٩٠ ، ٩٧ . النحل : ١ ، ٣ ، ٨ ، ١٣ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢٣ ، ٢٥ ،
٢٨ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٤٨ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٦٢ ، ٦٨ ،
٧١ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩١ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٠١ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٦ ، ١١٨ ،
١٢٧ . الإسراء : ٣ ، ٧ ، ١٨ ، ٣٠ ، ٣٣ ، ٤٣ ، ٥٧ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ ،
٦٤ ، ٦٧ ، ٧٠ ، ٧٣ ، ٧٧ . الكهف : ١٢ ، ١٦ ، ١٩ ، ٢٦ ، ٤٢ ، ٤٩ ،
٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٧٣ . مريم : ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٨ ، ٦١ ، ٧٥ ،
٧٩ ، ٨٠ ، طه : ٦٩ ، ٨١ ، ١٣٠ ، الأنبياء : ٩ ، ١٨ ، ٢٢ ، ٢٣ ،
٢٨ ، ٦٧ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١٢ ، الحج : ٤ ، ٥ ،
١٠ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ٢٨ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٤٧ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٦٢ ، ٦٨ ،
المؤمنون : ٦ ، ٥١ ، ٦٠ ، ٨١ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ١٠٠ ،
النور : ١١ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٨ ، ٥٤ ، ٥٥ ،
الفرقان : ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٩ ، ٢٣ ، ٤١ ، ٤٩ ، ٦٨ ، الشعراء : ١٩ ،
٤٣ ، ٤٥ ، ٧٥ ، ٩٢ ، ١١٢ ، ١٣٢ ، ١٦٩ ، ١٨٨ ، ٢٢٦ . النمل : ١٩ ،
٢٥ ، ٢٨ ، ٣٦ ، ٤٣ ، ٥٩ ، ٦٣ ، ٧٢ ، ٧٤ ، ٨٤ ، ٨٨ ، ٩٣ . القصص :
٦ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٧٩ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٦٣ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٥ ، ٧٦ ،
٨٤ . التكاثر : ٤ ، ٧ ، ٨ ، ١٣ ، ١٧ ، ٢٥ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٤٥ ، ٥٥ ،
٥٦ ، ٦٦ ، السورم : ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٦ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٥٤ ، لقمان :
١١ ، ١٥ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٩ ، ٣٤ . السجدة : ٥ ، ١٤ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٩ ،
الأحزاب : ٢ ، ٥ ، ٩ ، ٢٢ ، ٣٨ ، ٥٠ ، ٥٥ ، ٥١ ، ٥٨ ، ٦٩ ، سبا
١١ ، ١٣ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٧ ، ٣٣ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٥٠ ، ٥٤ .

فاطر : ١ ، ٨ ، ١٣ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ٤٥ . يس : ٦٠ ،
 ١٢ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٢ ، ٤٧ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٣ ،
 ٧١ ، ٧٦ . الصافات : ١١ ، ٢٢ ، ٣٩ ، ٨٥ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ١٨٠ . ص :
 ١٧ ، ٥٣ ، ٧٥ . الزمر : ٣ ، ٤ ، ٧ ، ٢٤ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٤٧ ، ٤٨ ،
 ٥١ ، ٦٧ ، ٧٠ . خافر : ٨ ، ١٩ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٤٥ ، ٦٦ ، ٧٣ ، ٧٧ ،
 ٧٨ ، ٨٢ . فصلت : ١٧ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٤٠ ، ٤٨ ،
 الشورى : ١٣ ، ١٥ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٤٨ ،
 الزخرف : ١٢ ، ١٧ ، ٢٦ ، ٣٢ ، ٤٢ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٦ ،
 الدخان : ٤٢ ، الجاثية : ٤ ، ٥ ، ١٠ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٩ ، ٢٨ ، ٢٩ ،
 الأحقاف : ١٤ ، ١٦ ، ١٩ ، ٢٢ ، ٢٨ ، ٣٥ ، محمد : ٩ ، ١٥ ، الفتح :
 ١١ ، ٢٤ ، ٢٧ . الحجرات : ٦ ، ق : ٤ ، ٣٥ ، ٤٥ ، الذاريات :
 ١٦ ، ٢٣ ، ٦٠ ، الطور : ١٦ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٤٣ ،
 النجم : ١٠ ، ١١ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣١ ، الواقعة : ٢٠ ، ٢١ ، ٢٤ ، ٥٨ ،
 ٦١ ، ٦٣ ، ٦٨ ، ٧١ ، الحديد : ٤ ، ١٠ ، ٢٣ ، المجادلة : ٣ ، ٦ ، ٧ ،
 ٨ ، ١١ ، ١٣ ، ١٥ ، الحشر : ٧ ، ٩ ، ١٨ ، ٢٣ ، المتحنة : ١ ، ٣ ،
 ٤ ، ١٠ ، ١١ ، الصف : ٢ ، ٣ ، الجمعة : ٧ ، ٨ ، المنافقون : ٢ ، ١٠ ،
 ١١ ، التباين : ٢ ، ٧ ، ٨ ، الطلاق : ٧ ، التحريم : ١ ، ٧ ، القلم : ١ ،
 ٣٨ ، ٣٩ ، الحاقة : ٢٤ ، الماعج : ٤٢ ، ٤٤ ، الجن : ٢٤ ، ٢٥ ،
 ٢٧ ، المزمل : ١٠ ، المدثر : ١١ ، ٣١ ، ٣٨ ، القيامة : ١٣ ،
 المرسلات : ٧ ، ٤٢ ، ٤٣ ، النبا : ٤٠ ، التكويم : ١٤ ، الانقطار : ٥ ،
 ١٢ ، المطففين : ١٤ ، ٣٦ ، الاتشفاق : ١٧ ، اليروج : ٧ ، ١٦ ،
 البلد : ٣ ، العلق : ٥ ، الكافرون : ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ ، المخذ : ٢ ،
 العلق : ٢ .

ولقد انتهت مما مر إلى أن حذف عائد الاسم الموصول (ما) بكاد

يستولي على معظم هذه المواضع إذ لم يحذف عائد (الذي)^(١) أو (لتي)^(٢)
أو (الدين)^(٣) أو (من)^(٤)، أو (اللاتي)^(٥) أو (ذا)^(٦) إلا في مواضع قليلة

ومن حذف العائد المنصوب قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُنْهَوْنَ وَمَا كُنتُمْ
تَكْتُمُونَ﴾^(٧)، أي: ما تُبْهَوْنَ، وما كُنتُمْ تَكْتُمُونَهُ^(٨).

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالُوا وَقَبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ﴾^(٩) أي: ما
تفقدونه على أن (ما) اسم استفهام في موضع رفع على الابتداء خبره الاسم
الموصول (ذا)، والأولى أن يكون (مادا) اسم استفهام في موضع نصب
على المفعول به^(١٠)، وفي (مادا) ستة أوجه مسوقة في المعنى^(١١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي
إِلَّا بِاللَّهِ...﴾^(١٢): الظاهر في (ما) أن تكون مصدرية ظرفية أي: مدة
استطاعتي، وجوز الزمخشري^(١٣) فيها كما يفهم من كلامه أن تكون موصولة

(١) انظر شواهد من ذلك النساء ٨١، الأنعام ١٢٨، الأعراف ٥٣، التوبة ١١٠، الرعد ٤٠، النور ٣٣.

(٢) انظر شواهد من ذلك النساء ٥، المائدة ٦١، الرعد ٣٥، المرقاة ٦٨، الشعراء ١٩، التمل ١٩.

(٣) انظر شواهد من ذلك: الأنعام/٩٠، الأعراف/١٩٤، القصص/٦٣.

(٤) انظر شواهد من ذلك: البقرة: ٢٦١، ٢٨٤، آل عمران: ١٣، ٢٦.

(٥) انظر: الأحزاب ٥٠.

(٦) انظر شواهد من ذلك: يوسف / ٧١، صا / ٢٣، الصافات / ١٠٢.

(٧) البقرة / ٢٣.

(٨) انظر لدر المصون ورقة / ٢٢٠٠.

(٩) يوسف / ٧١.

(١٠) انظر: البحر المحيط: ٥ / ٣٣٠، حاشية الشهاب: ٥ / ١٩٤.

(١١) انظر معني اللب (محقق مازن المبارك ورميله): ٣٩٥.

(١٢) هود / ٨٨.

(١٣) انظر الكتاب ٢ / ٢٨٧، وانظر حاشية الشهاب: ١٢٧/٥، البحر المحيط ٢٥٤/٥.

أو مصدرية غير ظرفية، فأجاز أن تكون بدلاً من (الإصلاح) على حذف مضاف أي: إلا الإصلاح إصلاح ما استطعت، وأن تكون بدلاً من غير حذف أي: المقدار الذي استطعت، وعليه فهو بدل كل من كل، وبحور أن يكون بدل اشتمال على حذف العائد أي: منه وأجاز الزمخشري فيها أيضاً أن يكون مفعولاً به للمصدر المعرف بالالف واللام. وهي مسألة أنكرها لكوفيون^(١) والبعثانيون وقوم من البصريين، وقدروا فعلاً عاملاً غير المصدر المعرف.

حذف العائد المجرور:

لحذف العائد المجرور قيود منها: أن يكون مجروراً بإضافة صفة له كقوله تعالى: ﴿ماتص ما أنت قاضٍ﴾^(٢) أي: قاضيه، وذكر ابن عصفور^(٣) أن حذفه ضعيف جداً، وهو قول مردود عند أبي حيان وغيره لوروده في التزيل.

ومنها أن يكون مجروراً بحرف^(٤) جر، وهو مقيد بأن يجر الموصول أو الموصوف بالموصول بجار مثله لفظاً ومعنى ومتعلقاً كقولنا: مررت بالذي مررت أي: به، وبذلك يخرج منه قولنا: جاء الذي مررت به لأن الموصول غير مجرور، وقولنا: حللت في الذي حللت به لاختلاف الجار، وقولنا: مررت بالذي مررت به على زيد لأنه لم يمثله معنى، وقولنا: مررت بالذي فرحت به لاختلاف المتعلق.

وأحار ابن مالك الحذف إذا تعين الجار كقولنا: الذي مسرت يوم

(١) انظر جمع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) ٩٢/٢

(٢) طه / ٧٧

(٣) انظر: جمع الهوامع (تحقيق عبد السلام) ١ / ٣٩٠، شرح التصريح على النصيب

١٤٧ / ١

الجمعة، أي. فيه. وقيل إن من ذلك قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ﴾^(٣) أي. به، وأجاز يونس من حبيب أن يُسبِك من (الذي) وما في حيزه مصدر مؤول أي: ذلك تبشِّرُ الله^(٤)

ولقد جاء في التزييل مواضع مسايرة لتلك الفيود السابقة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمِنْ أَعْتَلَى عَلَيْكُمْ، فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ مِثْلَ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾^(٥) أي. بمثل ما اعتلى عليكم به، فجرّ المضاف إلى الاسم الموصول لأن المضاف جزء من المضاف إليه، والأظهر أن تكون (م) مصدرية، فلا حذف في الكلام.

ومنه قوله تعالى: ﴿فَدُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾^(٦): القول فيها مثل سابقتها.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾^(٧) أي: به.

ومنه قوله تعالى: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ بِأَكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾^(٨)، الظاهر في (ما) الثانية أن تكون مصدرية لتأنيدها في الكلام عائد، ويجوز أن تكون موصولة والعائد محذوف، أي: مِمَّا تَشْرَبُونَ مِنْهُ، والظاهر في هذه المسألة أن يصل الفعل إلى مفعوله بنفسه لكن م

(٣) الشورى / ٢٣

(٤) انظر ما في هذا البحث من مصادر مؤولة من (الذي) وما في حيزه الصمحة / ١١١٠.

(٥) وانظر البحر المحيط: ٧ / ٥١٥، حاشية الشهاب: ٧ / ٤١٨، الكتاب: ٣ / ٤٦٦،

البيان في غريب إعراب القرآن: ٢ / ٣٤٧، التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ١١٣٢

(٦) القسرة / ١٩٤

(٧) انظر: البحر المحيط: ٢ / ٧٠، التبيان في إعراب القرآن: ١ / ١٥٨.

(٨) الأنعام / ٣٠

(٩) الحجور / ٩٤

(٩) المؤمنون / ٣٣

قله، وهو قوله ﴿مما تأكلون منه﴾ يوجب ذلك^(١) ليكونا على نسق واحد

وفي التنزيل مواضع كثيرة خرجت على تلك القيود مما يدل على أنها غير مطردة، وعليه فيسغي القياس على ما في التنزيل، وهي مواضع تهوق تلك التي سايرت الأصل الحوي عدداً، ومن ذلك قوله تعالى ﴿يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم...﴾^(٢) أي: أنعمت به عليكم، فلم يُجَرَّ الموصول بالجار نفسه.

وحمل السمين الحلبي ذلك على أن حرف الحذف اتساعاً^(٣)، ومنه قوله تعالى: ﴿فافعلوا ما تؤمرون﴾^(٤)، أي: به، والقول فيها مثل سابقتها^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان...﴾^(٦): (ما) مصدرية، وفي الكلام حذف معمول أي: عقدتم غيركم الأيمان، وهو الظاهر ويجوز أن تكون موصولة والعائد محذوف أي: بما عقدتم عليه الأيمان^(٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَساكِينَ مِنْ أَوْسَطِ ما تُطْعَمُونَ

(١) انظر: البحر المحيط: ٦ / ٤٠٤، تفسير القرطبي: ٧ / ١٢١، معاني القرآن للزمخشري: ٢٣٤ / ٧، مشكل إعراب القرآن ١٠٧ / ٣، التبيان في إعراب القرآن ١٨٣ / ٢.
انظر شواهد أخرى: النساء / ٣٤، الأنعام: ٧٠، الأعراف: ١١١، يونس: ٧٠، إبراهيم: ٢٢، الإسراء: ٦٩، الكهف: ١٠٦، المؤمنون: ٢٦، القصص: ١٧، الأحقاف: ٣٤.

(٢) النقرة / ٤٠، وانظر الآية / ١٢٢.

(٣) انظر الدر المنصور ورقة / ٢٥٨.

(٤) النقرة / ٦٨.

(٥) انظر: الدر المنصور ورقة / ٣٤٩، التبيان في إعراب القرآن: ١ / ٧٥.

(٦) المسألة / ٨٩.

(٧) انظر: الدر المنصور ورقة / ٢١١٠، البحر المحيط: ٩ / ٤، الكشاف: ١٠ / ٦٤٠.

التبيان في إعراب القرآن: ١ / ٤٥٧.

أَهْلِيكُمْ... ﴿١﴾ : الظاهر في (ما) أَنْ تكون مصدرية، أي: من أوسط
المطعموم على أَنَّ المصدر المؤول باسم المفعول ويجوز أَنْ تكون موصولة
على حذف العائد، تقديره عند أبي البقاء (٢): من أوسط ما تطعمون منه
أهليكم.

ومنه قراءة الجحدري: ﴿إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ
يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ (٣)، أي: الذي نَزَّلَ الكتاب عليه فلم يتحد المتعلق ولم
يحر الموصول بالجار نفسه وقيل إِنَّ ﴿الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ﴾ هو حر (إِنَّ)
على أنه جربيل، فيكون قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ إخباراً منه
تعالى وهو قول الأحفش، وهو عند أبي حيان غير مناسب، والقراءة محمولة
عنده على حذف خبر (إِنَّ) أي: إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ الصَّالِحُ،
ويش عليه قوله: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾، أو على أَنَّ (الذي) خبر (إِنَّ)
على حذف عائد الموصول كما مر (٤)، وهو الظاهر عندي.

ومنه قوله تعالى ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ (٥): الظاهر في (ما)
أَنْ تكون مصدرية أي سب صبركم، وأجار أبو جعفر الطوسي (٦) أَنَّ
تكون موصولة على حذف العائد أي: بما صبرتم عليه.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَنُصِِّرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَيَتَوَكَّلِ
الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ (٧) أي: على ما آذيتُمونا به (٨).

(١) المائدة / ٨٩

(٢) انظر التبيان في إعراب القرآن ١٠/ ٤٥٨، وانظر ثمر المصون ورقة / ٢١١٢

(٣) الأصناف / ١٩٦

(٤) انظر: البحر المحيط ٤ / ٤٤٦

(٥) الرعد / ٢٤

(٦) انظر: الناد في تفسير الثمران ٦٠ / ٢٤٦

(٧) إبراهيم / ١٢

(٨) انظر البحر المحيط ٥ / ٤١١، انظر شواهد أخرى القرء ١٧١، المائدة، ١٠٩ =

وحذف في التنزيل حذف العائد فيما عطف على جملة الصلة، ومن ذلك قراءة الأعمش وغيره الشاذة: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرْقَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعُثِدَ الطَّاعُوتُ﴾^(١)، يباء (وعُثِدَ) للمفعول ورفع (الطَّاعُوتُ): لقد صُغِفَ الطَّيْرِي هذه القراءة لخلو جملة (وَعُثِدَ الطَّاعُوتُ) المطعومة على صلة (من) من الرابطة، وتقدير الكلام عند الزمخشري^(٢): وَعُثِدَ الطَّاعُوتُ مِنْهُمْ أَوْ بِهِمْ.

حذف العائد المرفوع :

وقد جاء حذف العائد المرفوع في مواضع قليلة، ومن ذلك حذف عائد (الذي)، ومنه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ...﴾^(٣) أي: وهو الذي هو إله في السماء^(٤).

ومن ذلك قراءة يحيى بن يعمر وغيره الشاذة: «ثم آتينا موسى الكتاب تماماً على الذي أحسن»^(٥)، برفع (أَحْسَنُ) على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي: على الذي هو أَحْسَنُ وذكر التبريزي أن (الذي) بمعنى الجمع (وَأَحْسَنُ) صلته على حذف واو الجماعة والاجترأ بالضم، أي: تماماً على الذين أَحْسَنُوا وحذف عائد الموصول المرفوع في هذه الآية عند الصريين

= الأسماء: ٩٠، الأعراف: ١١٠، التوبة: ٦٩، الحبل: ٥: ١٢٧، طه: ١٥، المرقان: ٦٠، الشعراء: ٢٠٧، القصص: ٦٨، المنكوت: ٣٤، الصفات: ١٠٢، الدريات: ١٧، الحج: ٣٩، التحريم: ٩، النازعات: ٣٥، عبس: ٢٣

(١) الكاتبة / ٦٠

(٢) انظر الكشاف: ١ / ٦٢٩، وانظر الدر المصنوع ورقة / ٢٠٣٥ حاشية الشهاب / ٢٦٠ / ٣

(٣) الرخص / ٨٤

(٤) انظر ما في هذا الحث من حذف المبتدأ الصفحة / ١٣٩

(٥) الأسماء / ١٥٤

من باب الضرورة لأنهم يشترطون طول الصلة، وهي مسألة نصح على المذهب الكوفي لأنهم لا يشترطون ما مر^(١)

ومن ذلك حذف عائد (ما)، ومنه قراءة الشعبي الشاذة: «وَيُرْلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَا يُظْهِرُكُمْ بِهِ»^(٢) (ما) بغير الهمزة أي: ما هو يُظْهِرُكُمْ به^(٣)

ومنه قراءة أبي رجاء الشاذة: «وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»^(٤) بكسر اللام في (لما) أي: لما هو متاع الحياة الدنيا^(٥)

ومن ذلك قراءة الشاذوذ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا»^(٦) برفع (بعوضة)، وفي هذه القراءة أربعة أوجه:

أ - أَنْ تكون (ما) استهامية في موضع رفع على الابتداء والحر (بعوضة)، وهو قول الزمخشري^(٧)، وهو الظاهر عندي.

ب - أَنْ تكون (ما) موصولة حذف صدر صلتها أي: مثلاً ما هو بعوضة، وهي مسألة لا نصح على المذهب البصري إلا لطول الصلة، وقيل أيضاً إِنَّ الحذف في (ما) أقبح منه في (الذي)^(٨).

(١) انظر: البحر المحيط ٤ / ٢٥٦، التبيان في إعراب القرآن ١/٥٥٠، وانظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١/٣١١ - ٣١٢، شرح التصريح على التوضيح ١٤٤/١

(٢) الأنفال / ١١

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ صمحة / ١٣٩.

(٤) الرحمن / ٣٥

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف اللام المارة / ٧٦٩

(٦) القسرة / ٢٦

(٧) انظر الكشف: ١ / ٢٦٤، وانظر البحر المحيط: ١/١٣٣، الدر المنثور ورواه / ١٨٢، المحتجب في تفسير وجوه شواذ لقراءات: ١/٦٤، التبيان في إعراب القرآن ١/٤٣، حاشية الشهاب ١/٨٩

(٨) انظر تفسير القرطبي ٢ / ٢٤٣

ح - أن تكون (ما) موصوفة والحملة الاسمية في موضع الصفة،
ولقول نفسه بالنسبة للعائد.

ومنه حذف صدر حلة (من)، ومنه قوله تعالى: ﴿فَسْتَغْلَمُونَ مِنْ أَصْحَابِ الصُّرَاطِ السُّوْيِ وَمِنْ أَهْلِ الْيَمِينِ﴾^(١). أي: من هم أصحاب
الصُّرَاطِ السُّوْيِ^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَسْتَغْلَمُونَ مِنْ أَصْحَابِ نَاصِرٍ وَأَقْلُ عَدَاؤِ﴾^(٣)، أي:
من هو أَصْحَابُ نَاصِرٍ^(٤).

ومن حذف العائد المرفوع حذف عائد (أي)، ومنه قوله تعالى:
﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾^(٥)، أي:
أَيُّهُمْ هُوَ أَقْرَبُ^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَلْيَبْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَاماً﴾^(٧)، أي: أَيُّهَا هُوَ أَزْكَى
طَعَاماً^(٨).

ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَتَرَعُنَّ مِنْ كُلِّ فِئَةٍ أَشَدُّ عَلَيْهِمُ الْبُغْضَ﴾^(٩)، أي: أَيُّهُمْ هُوَ أَشَدُّ^(١٠).

(١) طه / ١٣٥.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة / ١٣٩

(٣) الحن / ٢٤

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة / ١٣٩

(٥) الإسراء / ٥٧

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة / ١٣٩

(٧) الكهف / ١٩

(٨) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة / ١٣٩

(٩) مريم / ٦٩

(١٠) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة / ١٣٩

ولقد قُبِدَ الحويون حذف العائد المرفوع بقيود مبسوطة في مصدر^(١) الحو^(٢) ، وهي قيود تسائر ما في التنزيل إلا في قيد طول الصلة عند النصريين كقوله تعالى : ﴿وهو الذي في السماء إله﴾^(٣) .

(١) انظر هـمذ الهوامع (تصنيف عبد الملك سالم وعبد السلام هارون) ٣١١/١ - ٣١٢ .
شرح المفصل لابن يعيش ١٤٥/٣ ، ٨٥/٢ ، شرح ابن عقيل : ١٦٥/١ ، شرح التصريح
على التوضيح ١٤٤/١
(٢) الرغزوف / ٨٤

حذف عائد المُخْبِر عَنْهُ

ذكر السيوطي أن في جواز حذفه أقوالاً^(١):

- ١ - لا يحوز حذفه سواء كان مرفوعاً مبتدأً أو فاعلاً أو منصوباً بفعل متصرف أو حامداً أو ناقصاً أو وصفاً أو حرفاً، أو مجروراً إلا في صورة واحدة، وهي أن يجزَّ بحرف، ولا يؤذِّي حذفه إلى تهيشة عامل آخر كقول العرب: السمنُ موابٍ مدرهمٍ أي. منه أَمَا قولنا: الرغيفُ أكلتُ، فليس من ذلك لأنه يصل إلى الفعل أي. أكلته، وهو غير الحرف الجار العامل المشار إليه
- ٢ - يحوز أن يُحذف المرفوع إذا كان متدأً كقولنا ريدُ قائمٌ على أن يكونَ (قائِمٌ) خبراً لمبتدأ محذوف أي: هو قائمٌ.
- ٣ - يحوز حذف المنصوب بفعل تام متصرف، وهو قليل، وهو قول ابن أبي الربيع وقيل إنه يحذف بكثرة، وهو قول هشام بن الكومييس. وذهب المراء إلى أن ذلك يجوز إذا كان المتدأ اسم استفهام أو كلاً وَكَلْنَا أَوْ كَلَّا وقيل إنه يجوز حذفه في كل اسم له الصدر نحو (كم) و(أي)، وفي كل اسم لا يتعرَّف نحو (من) و(ما) وأجاز الكسائي حذف المنصوب بفعل حامداً كفعل التعجب كقول:

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سلام) ١٥ / ٢

أموك ما أحسن أي : ما أحسنه .

وقيل إنه يحوز حذف المنصوب بالمشق .

وانتهى السيوطي من ذلك كله إلى أن المختار أنه يحوز الحذف بقيدتين : أحدهما وجود دليل ، والثاني : ألا يؤدي حذفه إلى رجحان عمل عامل آخر فيه .

ولم نذكر هذه القيود في (شرح التصريح على التوضيح) فحذف العائد المنصوب والمحذوف سواء : وهو إما مجرور أو منصوب فالأول نحو . السمن متوان يبرقهم أي ، سوان منه و(بدرهم) خبر المبتدأ الثاني ، وهو وخبره خبر المبتدأ الأول ، والرابط بينهما الضمير المجرور بـ (من) لمقدرة . . . (١) .

وبعد فلقد انتهيت إلى أن هذا العائد يحذف إذا كان منصوباً أو مجروراً أو مرفوعاً .

(١) حذف العائد المنصوب :

وهو حذف بشيع في مواضع من التزيل ، وهي مواضع يمكن أن يُقاس عليها لكثرتها ، ومن ذلك قراءة ابن عباس والأعمش الشاذة : «قال فالحق ولحق أقول لأملأن جهنم منك وممن تبعك منهم أجمعين» (٢) ، أي أقول في أحد التأويلات (٣) .

ومن ذلك قراءة الشذوذ : «وكل وعد الله الحشني» (٤) ، أي . وكل وعدة

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح . ١ / ١٦٤ .

(٢) ص / ٨٤ - ٨٥ .

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف المفعول به الصفحة / ٢٥٨ .

(٤) الساء / ٩٥ ، وانظر شاهداً آخر المائدة / ٥٠ .

«لَهُ الْحُكْمُ»^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿سَلِّ بْنِ إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُم مِّنْ أَمْرِ
نَبِيٍّ...﴾^(٢)، أجاز أبو البقاء^(٣)، وابن عطية^(٤) أن تكون (كم) في
موضع رفع على الاستدعاء، والجملة الفعلية من قوله ﴿آتَيْنَاهُم﴾ في
موضع الحر. وقد صغف أبو حيَّان^(٥) ذلك لأن الجملة تحلو من العائد،
ولأن حذف العائد المنصوب من باب الضرورة، عمله أي: كم آتيناكم
بها.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿رَبِّمَا إِنَّكَ مَن تُنْزِلُ السَّارَ فَقَدْ
أُخْرِيتَهُ...﴾^(٦)، الظاهر في (مَن) الشرطية أن تكون في موضع نصب على
مفعول به (تُنْزِلُ)، وأجاز أبو البقاء^(٧) أن تكون منصوبة بفعل مضمر
يفسره جواب الشرط ﴿فقد أخريته﴾، وقد صغف لأن جواب الشرط لا يعمل
فيما قبل فعل الشرط، وشرط الاشتغال صحة تسلط المفسر على ما هو
منصوب.

وأحاروا أن تكون (مَن) في موضع رفع على الاستدعاء غيره قوله ﴿تُنْزِلُ
السَّارَ﴾ على حذف العائد المنصوب أي: تُنْزِلُهُ، ولا محوج إليه

ومنه قوله تعالى: ﴿مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُحْرَمُونَ﴾^(٨):

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف المفعول به الصيغة / ٢٥٨.

(٢) الفقرة / ٢٧.

(٣) انظر البيان في إعراب القرآن: ١ / ١٧٠، وانظر الدر المنصور ورقه / ٧٥٠.

(٤) انظر البحر المحيط: ٢ / ١٢٧، وانظر: الكشف، ٢ / ٣٥٤، تفسير القرطبي: ٣ / ٢٧.

مشكل إعراب القرآن، ١ / ٩١، البيان في إعراب القرآن ١ / ١٤٩.

(٥) آل عمران / ١٩٢.

(٦) انظر السناد في إعراب القرآن: ١ / ٣٢٠، وانظر الدر المنصور ورقه / ١٥٤٠.

(٧) موس / ٥٠، وانظر شاهداً آخر الحل / ٢٨.

أجاز قوم أن يكون قوله (مادا) مبتدأ حرة (يستعجل منه المجرمون) على حذف العائد أي: مادا يستعجله منه المجرمون، وقد رده أبو علي المارسي، والأظهر أن يكون في موضع نصب بالفعل بعده، ويجوز أن يكون (ما) مبتدأ خبره الاسم الموصول (دا) وعائده محذوف^(١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ مَا تُخِيلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَحِيصُ الْأَرْحَامُ...﴾^(٢). (ما) اسم موصول بمعنى (الذي) في موضع نصب على المفعول به والعائد محذوف، والقول نفسه فيما عطف عليها. وأجاز قوم أن تكون استهامية منصوبة بـ (تحمل)، وجملة الاستفهام في موضع نصب على المفعول به لأن الفعل (يعلم) معلق عن العمل، وقيل إنها في موضع رفع على الابتداء والخبر الجملة الفعلية من قوله ﴿تحمل كل أنثى...﴾ على حذف العائد المنصوب ولا محرج إليه.

وأجاز قوم أن تكون (ما) مصدرية فلا حذف في الكلام^(٣).

(٢) حذف العائد المجرور:

وهو يشيع في النزيل أيضاً، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا عَنْ طَغْيِ وَاثِرِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾^(٤) (من) اسم موصول مبتدأ خبره قوله ﴿فإن الجحيم هي المأوى﴾، والعائد محذوف أي: فإن الجحيم

(١) انظر: البيان في إعراب القرآن ٤١٥/١، البحر المحيط: ١٩٧/٥، حاشية الشهاب. ٣٥/٥، تفسير القرطبي: ٣٥٠/٨، مشكل إعراب القرآن. ٣٨٤/١، البيان في تفسير القرآن: ٣٩٠/٥

(٢) الرعد / ٨

(٣) انظر مشكل إعراب القرآن ١ / ٤٤٦، البيان في إعراب القرآن ٢ / ٤٩، حاشية الشهاب. ٢٢٢ / ٥، الكشاف: ٣٥١ / ٢، البيان في إعراب القرآن ٧٥٣/٢.

البحر المحيط ٣٦٩ / ٥

(٤) السجدة / ٣٧ - ٣٩

هي المألوى له، والأظهر أن يكون الألف واللام على مذهب الكوفيين^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَلَفَ مِنْ خَلْفِهِ نَجْةً﴾ (٢) : القول فيها مثل سابقتها.

ومنه قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُهمْ جَهَنَّمُ بما كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُرُوءًا﴾ (٣) : (ذلك) مبتدأ خبره ﴿جَزَاءُهمْ جَهَنَّمُ﴾ والعائد محذوف أي: جزاءهم به جهنم وهذا الحذف عند الشهاب^(٤) بعيد لأن العائد المجرور يكثر حذفه إذا جر بـ (مِنْ) التبعيضية أو الظرفية أو جرَّ عائد قبله بمثل ما جر به هذا العائد المحذوف، وليس القول كذلك لأن النحويين يقدرون كما مرُّ بأن لا يؤذي حذفه إلى تهية عاملٍ آخر يصحُّ أن يحمل فيه، ولأن ما في التنزيل من مواضع حذف فيها العائد كالموصعبين السابقين اللذين جرَّ فيهما العائد باللام يردُّ زعمه

ويجوز أن يكون (جزأؤهم) بدلاً أو غطف بيان على أن يكون الخبر (جهنم) ويجوز أن يكون الخبر (جزأؤهم) على أن (جهنم) بدل منه أو خبر مبتدأ محذوف أي: هو جهنم، ويجوز أن يكون الخبر (بما كفروا) وهي (جزأؤهم جهنم) الأوجه السابقة، ويجوز أن يكون (ذلك) خبر مبتدأ محذوف أي: الأمر ذلك.

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ١٢٧٠، حاشية الشهاب ٨ / ٣١٨، البحر المحيط: ٨ / ٤٣٣، الكشف: ٤ / ٢١٥ - ٢١٦، تفسير القرطبي ١٩ / ٧٠٧، مشكل إعراب القرآن: ٢ / ٤٥٦.

(٢) التامرات / ٤٠ - ٤١.

(٣) الكهف / ١٠٦.

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٦ / ١٣٩، وانظر: تفسير القرطبي ١١ / ٦٧، التبيان في إعراب القرآن ٢ / ٨٦٣.

وانظر فواهد أخرى الأعراف / ٤٢، ٧٠، يوس / ٢٧، ٥٩، الور / ٥، غافر: ٣٥، الشورى: ٤٣.

٣ - حذف المائد المرفوع :

ومن ذلك قراءة الحسن الشافعي: «إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ»^(١)، بتشديد الون
من (إِنَّ) أَيَّ: إِنَّ هَذَانِ لهما ساحران^(٢)

(١) طه / ٦٣.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة ١٣٩، وانظر شرح التصريح على
النوحي: ١ / ١٦٤ (حاشية الشيخ بن الحمصي)

حذف العائد على اسم (إن) وأخواتها

جاء حذف هذا العائد في مواضع من التزيل، ويكاد يكون هذا العائد المحذوف مجروراً إلا في موضع واحد جاء فيه منصوباً، وهو قراءة الشدود: «وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ»^(١)، بتشديد (ولكن) أي: ولكن أنفسهم يظلمونها، فعُذِفَ العائد، وقيل إن حذفه قليل، وحسن حذفه كونه في العاصلة^(٢).

ومن حذف العائد المحرور قوله تعالى: «وَمَا يُشِيرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ»^(٣) أي: لا يؤمنون بها^(٤).

ومنه قوله تعالى: «إِنَّ الدِّينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَذَبٍ...»^(٥): في خبر (إن) الأولى ثلاثة أقوال:

أ - أن يكون قوله «أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَذَبٍ...»، فيكون ما بينهما معترفاً

ب - أن يكون قوله «إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا» على حذف العائد أي: مهم، فيكون ما عُدَّ خبراً مستأنفاً، ويجوز أن يقوم (من) مقام العائد.

(١) آل عمران / ١١٧.

(٢) انظر: الدر المصون ورقة / ١٣٧٤، حاشية الشهاب، ٥٧/٣، البحر المحيط، ٢٨/٣.

(٣) الأنعام / ١٠٩.

(٤) انظر البحر المحيط ٢٠٣ / ٤.

(٥) الكهف / ٣٠ - ٣١.

جـ - أَنْ يَكُونَ مَحْنُوقاً وَالتَّقْدِيرُ: إِنَّ الدِّينَ أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
يَحَارِبُهُمُ اللَّهُ بِأَعْمَالِهِمْ، وَدَلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ
عَمَلًا﴾، وَلَا مَحْنُوحٌ إِلَيْهِ^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَيُّخْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِلُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ نُسَارِعُ لَهُمْ
فِي الْغَيَوبِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٢) أي: نُسَارِعُ بِهِ^(٣).

(١) انظر حاشية الشهاب ٦ / ٩٩، البيان في تفسير القرآن: ٣٢/٧، البيان في إعراب
القرآن، ٨٤٥/٢، البحر المحيط: ١٢٢/٦، مشكل إعراب القرآن: ٤١/٢٠، الكشف
٤٨٣/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ١٠٧/٢، معاني القرآن للمراء: ١٤٠/٢

(٢) المائدة / ٥٥ - ٥٦

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف الحرف المصدري الصفحة / ٧٣٣

حذف العائد في بدلي الاشتمال والبعض

قُودَ الحويون^(١) هذين البدلين يعود ضميرُهما على المبدل منه مضموناً أو مقدراً. وذكر السيوطي^(٢) أنَّ من الحويين من لا يلتزم في هذين البدلين ضميراً، وذهب ابن مالك^(٣) إلى أنَّ وجوده أكثر من عدمه.

وفي التنزيل مواضع حذف فيها هذا الضمير، ومن حذره في بدل البعض قوله تعالى: ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٤): الظاهر في ﴿الذين خسرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ أنَّ يكون مبتدأ خره ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ على زيادة الفاء في خبر الموصول لأنه يشبه اسم الشرط. وأجاز الرمخشري أنَّ يكون منصوباً على الذم. وأجاز الأحفش أنَّ يكون بدلاً من ضمير الخطاب في ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾، وهو قول مردود عند المبرِّد لأنَّ ضمير الخطاب لا يبدل منه، وليست المسألة كذلك لأنَّ الحويين^(٥) اشترطوا في إبدال الظاهر من ضمير الحاضر مخاطباً أو متكلماً أنَّ يهيد إحاطة، والكوفيون لم يشترطوا ذلك.

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح / ١٥٦ - ١٥٨، حاشية الصباغ على شرح الأشموني

١٢٤/٣، المفرد: ٢٤٤، جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢١٣/٥

(٢) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢١٣/٥.

(٣) الأتعلم / ١٢

(٤) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢١٧/٥ - ٢١٨، شرح الأشموني، على أنه

ابن مالك. ٢٣٩/٢، توضيح المقاصد والممالك بشرح ألفية ابن مالك. ٢٤٨/٣، شرح

الرصي على الكافية. ٣٤١/١

وأجاز ابن عطية أن يكون بدل بعض من كل على حذف الضمير، أي: الذين خسروا أنفسهم منهم^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا﴾^(٢) الفعل (اختار) يتعدى إلى مفعولين، الثاني منهما غير صريح أي: واختار سبعين رجلاً من قومه وأجاز قوم أن يكون (قومه) المفعول الأول و(سبعين) بدل بعض على حذف العائد، وفي الكلام حذف المفعول الثاني، وهو تكلف لا مخرج إليه^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ خَسَّةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾^(٤). ذكر الرمخشري^(٥). أن قوله ﴿لِمَن كَانَ...﴾ بدل من (لكم) بإعادة الحامض من باب إبدال الطاهر من ضمير الخطاب كما مر. وأجاز الشهاب^(٦) أن يكون بدل بعض على تقدير العائد أي: لِمَن كَانَ بِكُمْ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ، والأول أظهر.

وأجاز قوم أن يكون ﴿لِمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ...﴾ في موضع النعت الثاني لـ (أُسْوَةٌ)، وأن يكون معمولاً لها، والأخير مردود عند قوم لأن المصدر الموصوف لا يعمل^(٧).

(١) انظر البحر المحيط : ٤ / ٨٣، حاشية الشهاب: ٤ / ٣٠

(٢) الأصرف / ١٥٥.

(٣) انظر : البحر المحيط : ٤ / ٣٩٩، البيان في إعراب القرآن: ١ / ٥٩٧، حاشية الشهاب ٢٢٣/٤

(٤) الأحرف / ٢١

(٥) انظر الكشاف : ٣ / ٢٥٦

(٦) انظر حاشية الشهاب. ٧ / ١٦٦، وانظر - البيان في إعراب القرآن: ٢ / ٢٦٧، تفسير القرطبي: ١٤ / ١٥٦، البيان في إعراب القرآن: ٢ / ١٠٥٥، البحر المحيط ٢٢٢/٧

(٧) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٥ / ٦٩ - ٧٠

ومن حذف عائد بدل الاشتمال قوله تعالى: ﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ
الْبَارِ دَاتِ الْوُقُودِ﴾^(١): (النار) بدل اشتمال من (الأخدود) على حذف
العائد، أي: منه، والأظهر أن تكون الألف واللام نائبتين عنه.

وأحار الكوفيون أن يكون (النار) مجروراً على الجوار، وهو قول طاهر
بعيد عن التكلف. وأجاز أبو حيان^(٢) أن يكون بدل كل من كل على حذف
مضاف أي: أخدود النار.

وأجاز أبو البقاء^(٣) أن يكون التقدير: قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ذِي الْبَارِ
دَاتِ الْوُقُودِ، ويظهر لي أنه جعل (البار) صفة لـ (الأخدود) على حذف
مضاف.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَجِئَ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ
سَبِيلًا...﴾^(٤) في قوله ﴿مَنِ﴾ أوجه:

أ - أن يكون بدل كل من كل من (الناس)، أو بدل بعض أو اشتمال
على حذف العائد أي: من استطاع منهم، وهو الطاهر في هذه المسألة.

ب - أن يكون خبر مبتدا محذوف أي: هُم مَنِ استطاع.

ج - أن يكون في موضع نصب بفعل مضمّر أي: أعني من استطاع.

د - أن يكون فاعلاً للمصدر (حج) المضاف إلى معموله أي: والله على

(١) البروج / ٤ - ٥

(٢) انظر البحر المحيط: ٨ / ٤٥، وانظر: البيان في غريب إعراب القرآن، ٥٠٥/٢،
الكشاف: ٢٣٨/٤، مشكل إعراب القرآن ٤٦٧/٢، حاشية الشهاب ٣٤٣/٨

(٣) انظر: البيان في إعراب القرآن: ٢ / ١٢٨٠

(٤) آل عمران / ٩٧

الناس أن يحج من استطاع، وقد عثّه أبو حنّان^(١) من باب الضرورة لأنّه إذا
اجتمع مصدر عمل وفاعل ومفعول يضاف المصدر إلى فاعله دون منصوبه،
وهو قول أجازة الكسائي^(٢)، وأبو البركات بن الأنباري^(٣).

هـ - أن تكون (من) شرطية على أن جواب الشرط محذوف أي
من استطاع إليه سبيلاً قلله عليه أن يحج، وهو تكلف لا ضرورة إليه.

*** . . . ***

(١) انظر البحر المحيط : ١١ / ٣

(٢) انظر البيان في عريب إعراب القرآن. ١ / ٢١٣، وانظر مشكل إعراب القرآن ١ / ١٥٢،
البيان في إعراب القرآن ١ / ٢٨٢، معاني القواعد للرجل ١ / ٤٥٦، تفسير المرطبي:
١٤٦/٤، الدر المصنوع ورقة/١٣٣٧
وانظر شاهداً آخر . النور / ٤٣

حذف العائد في جملة الجزاء

وهي التثنية مواضع حذف فيها العائد المجزور، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُكَذِّبْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَمُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١)، أي: لهم^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَّكَرِ مِثْلُ حِطِّ الْأُنثِي...﴾^(٣) أي: فللذكر منهم مثل حط الأنثيين^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾^(٥): قوله: ﴿فَاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ...﴾ في موضع الجزم على الجزاء، والعائد محذوف أي: من أجله إذا كانت (ما) واقعة على الاستمتاع، وإذا كنت واقعة على النوع المستمتع به من الأزواج فالعائد ضمير المفعولات في (فاتوهن)^(٦).



(١) السور / ٣٣

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط الصفحة / ٦٣٣

(٣) النساء / ١٧٦.

(٤) انظر فتاوى في إعراب القرآن : ١ / ٤١٤

(٥) النساء / ٢٤.

(٦) انظر: البحر المحيط : ٣ / ٢١٨، الدر المنصور ورقة / ١٦٥٧، اليان في غريب إعراب القرآن : ١ / ٢٥٠.

وانظر شواهد أخرى البقرة : ١٩٧، النساء : ١٣٤، الأنفال : ١٣، إبراهيم : ٣٦، الحج

٣٦، النمل : ٩٢، القصص : ٥، الروم : ٣٩، الشورى : ٤٣

حذف العائد في جملة الحال

وفي التنزيل مواضع حذف فيها العائد المنصوب والمرفوع والمجرور

ومن حذف العائد المنصوب قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^(١)، أي: ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُهُ بَيْنَكُمْ، فحذف الضمير الذي في موضع نصب على المفعول المطلق^(٢).

ومن حذف العائد المرفوع قوله تعالى: ﴿فَنَادَوْا وَلَا تَ حِينَ مَنَاصٍ﴾^(٣)، قوله: ﴿وَلَا تَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ في موضع الحال من ضمير الفاعلين في (فَنَادَوْا) والعائد مقدر أي: وهم لا تَ حِينَ مَنَاصٍ، ويجوز أن يكون التقدير: وَلَا تَ حِينَ مَنَاصِهِمْ^(٤).

أما حذف العائد المجرور فهو أكثر شيوعاً في التنزيل مما مر، ومنه قوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ... يَوْمٌ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ...﴾^(٥) أي: لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ فِيهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ عَلَى أَنَّهُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي (مَّشْهُودٌ)^(٦).

(١) المنتحبة / ١٠.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المفعول المطلق الصفحة / ٢٨٥

(٣) ص / ٣

(٤) انظر البحر المحيط : ٧ / ٢٨٤، حاشية الشهاب ٧ / ٢٩٥

(٥) هود / ١٠٣ - ١٠٥

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف العائد من جملة النعت الصفحة / ٤٩٣

ومنه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾^(١) قوله: ﴿تَذْهَلُ...﴾ وما عطف عليه في موضع الحال من ضمير المفعول في (ترَوْنَهَا) على أَنَّ العائد محذوف، أي: تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ فِيهَا^(٢) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْقَابِهِمُ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ﴾^(٣). قوله ﴿وَالسَّلَاسِلُ﴾ معطوف على ﴿الْأَغْلَالُ﴾ على أَنَّ الحبر ﴿فِي أَعْقَابِهِمْ﴾، ويجوز أَنَّ يكون مبتدأ خبره محذوف لدلالة ﴿فِي أَعْقَابِهِمْ﴾ عليه، أي: والسلاسلُ في أَرْجُلِهِمْ، فيكون قوله ﴿يُسْحَبُونَ﴾ في موضع الحال من الضمير المسكن في الخبر المحذوف ﴿فِي أَرْجُلِهِمْ﴾، وفي الكلام حذف العائد أي: يُسْحَبُونَ بِهَا، والأظهر أَنَّ يكون ﴿يُسْحَبُونَ﴾ في موضع الخبر على حذف العائد أيضاً^(٤).



(١) السج / ٢

(٢) انظر النيان في إعراب القرآن : ٢ / ٩٣١

(٣) هجر / ٧١.

(٤) انظر : مشكل إعراب القرآن: ٢ / ٣٦٧، النيان في إعراب القرآن: ٢٠ / ١١٢٢، البحر المحيط ٧ / ٤٧٥، النيان في تفسير القرآن: ٩ / ٩٣، خسر القرطبي: ١٥ / ٣٣٢، النيان في غريب إعراب القرآن: ٢ / ٣٣٤، الكشاف: ٣ / ٤٣٦. وانظر شولعد أخرى : المائدة ٦٤، هجر ٤١، طه : ١١١

حذف العائد من جملة التعت إلى المنعوت

وفي التنزيل مواضع حذف فيها العائد المنصوب والمحذوف، ومن حذف العائد المنصوب قوله تعالى: ﴿رَبِّمَا يَوْذُ الدِّينِ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾^(١) (ما) هي (ربما) كافة لها عن العمل، وهي زائدة، ويجوز أن تكون نكرة موصوفة أي: رب شيء يؤذ الدين كفروا، وفي الكلام حذف العائد أي: رب شيء يؤذ^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتِ الشَّيْخَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا...﴾^(٣).

(من) في الآية يجوز فيها أن تكون موصولة، وأن تكون نكرة موصوفة عند أبي البقاء^(٤)، فيكون ما بعدها في موضع التعت على حذف العائد من الجملة الأخيرة أي: بينهم من أغرقناه.

ومنه قوله تعالى: ﴿لَتُنذِرَ قَوْمًا مَا أُنذِرَ آبِلَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾^(٥)، أي:

(١) الحجر / ٢

(٢) انظر مني الليث (تحقيق محيي الدين عبد الحميد) ٣٠٩/١، النيبان في إعراب القرآن ٧٧١/٢، مشكل إعراب القرآن ٣/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٢/٦٣، النيبان في تفسير القرآن ٣١٤/٦، تفسير القرطبي: ١/١٠، البحر المحيط ٤٤/٥، حاشية الشهاب: ٢٨٣/٥

(٣) المكنوت / ٤٠

(٤) انظر النيبان في إعراب القرآن ١٠٢٣/ ٢

(٥) يس / ٦

لَتُنَزَّزَ قَوْمًا شَيْئًا أَنْذَرَهُ ابْلُؤْهُمْ^(١).

ومن حذف العائد المجرور قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِدِينِهِ...﴾^(٢): قوله ﴿لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ...﴾ في موضع البعث لـ (يوم) على حذف العائد أي: فيه، وأجاز الحوفي^(٣) أن يكون في موضع الحال من ضمير اليوم في (مشهود) في قوله تعالى: ﴿وَدَلَّكَ يَوْمَ مَشْهُودٌ﴾^(٤)، أو من الضمير في (يأتي) على حذف العائد أيضاً^(٥).

ومنه قراءة عكرمة وغيره الشاذة ﴿حِينًا تُرِيحُونَ وَحِينًا تُسْرَحُونَ﴾^(٦)، بانتوين فيهما على أن الجملتين الفعليتين نعتان، وفي الكلام حذف العائد، أي: فيه^(٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَاحْشُوا يَوْمًا لَا يَجْرِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ...﴾^(٨).

أي: يوماً لا يجرى فيه والدٌ عن ولده^(٩).



(١) انظر ما في هذا البحث من حذف المقعول المفعلة / ٢٥٨.

وانظر شواهد أخرى: يس: / ٥٧، المنافقون: ٦، الملق: ٢

(٢) هود / ١٠٥

(٣) انظر البحر المحيط: ٥ / ٢٦٢

(٤) هود / ١٠٣

(٥) انظر: النيبان في إعراب القرآن: ٢ / ٧١٣، الكشف: ٢٩٣/٢، حاشية الشهاب

١٣٧/٥، النيبان في غريب إعراب القرآن: ٢٨/٢، النيبان في تفسير القرآن: ٦٤/٦

(٦) المحل: ٦، وانظر شاهداً آخر المزمع / ١٧

(٧) انظر البحر المحيط: ٥ / ٤٧٦

(٨) لقمان / ٣٣

(٩) انظر: البحر المحيط: ٧ / ١٩٤، الكشف: ٣ / ٢٣٨

وانظر شواهد أخرى: البقرة: ٢٣٤، يوسف: ٤٥، الحجرات: ٤٤، السجدة: ٢٠

ص ٤٩-٥٠، الرمل: ١٧، الإنسان: ١

حذف الموصول وبقاء صلته

أجاز الكوفيون والأخفش^(١) وتبعهم ابن مالك^(٢) حذف الموصول وبقاء صلته لتدل عليه، وقد قيده ابن مالك بكونه معطوفاً على موصول آخر.

ولعل ما في التنزيل من مواضع محمولة على حذف الموصول تعزى مذهب المجوزين، واليك بعض هذه المواضع:

المائدة: ١٠٦، الرعد: ١٠، النحل: ٦٧، الفرقان: ٢٠، الشعراء: ٣٤، العنكبوت: ٢٢، ٤٥، فاطر: ١، ٢٨، الصافات: ١٦٤، الزمر: ٣٣، الحديد: ١، ١٨، الجمعة: ١٥، الإنسان: ٢٠، البلد: ٣.

ولعل أهم المواضع التي حذف فيها الموصول والتي يمكن أن يُفاسد عليها ما يلي:

(١) إذا كان معطوفاً على موصول آخر.

(٢) إذا كان مفعولاً به.

(٣) فيما ظاهره أن ما يمكن أن يكون صلة في موضع النصب على محال.

(٤) فيما ظاهره أنه على حذف موصوف.

(١) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن الماروك ورميله) ٨١٥.

(٢) انظر شرح السهيل، ٢٥٩.

(١) إذا كان معطوفاً على موصول آخر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ بِكُمْ﴾ (١) أي: بالذي أُنزِلَ إلينا والذي أُنزل إليكم، وهي مسألة تصح على مذهب الكوفيين والأخفش وابن مالك الذي قيده بكونه معطوفاً على موصول آخر كما مر (٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصُّدُقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (٣): قيل إن المراد بـ ﴿وَالَّذِي﴾ الرسول عليه السلام ومن تبعه، وهو ظاهر، وقيل إن الذي جاء بالصُّدُقِ الرسول والذي صدَّق به أبو بكر، وذكر الشهاب (٤)، أن ذلك يقتضي حذف الموصول وإبقاء صلتة أي: والذي جاء بالصدق والذي صدَّق به، ويضعف هذا القول الإحبار عنه بالجمع ﴿أولئك هم المتقون﴾.

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدَّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَافاً يضاعف لهم ولهم أجر كريم﴾ (٥): ذكر أبو القاسم الزمخشري (٦) أن قوله ﴿وأقرضوا﴾ معطوف على معنى الفعل في ﴿المُصَّدِّقِينَ﴾ لأن الألف واللام موصول واسم الفاعل بمعنى (اصَّدَّقُوا)، وهو قول أبي علي الفارسي (٧)، وبم يحوز النحويون عطفه على ﴿المُصَّدِّقِينَ﴾ لأنه صلة الموصول الحرفي

(١) المكنوت: ٤٦

(٢) انظر ممي اللبيب (تحقيق ملازم المبروك ورميله): ٨١٥، شرح التسهيل: ٢٦٤ - ٢٦٥.

(٣) الزمر: ٣٣

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٣٣٩/٧، وانظر تفسير القرطبي: ٢٥٦ / ١٥

(٥) الحديد: ١٨

(٦) انظر الكشاف: ٦٥/٤

(٧) انظر البحر المحيط: ٢٢٣/٨، الكشاف: ٦٥/٢

وقد فصل بينهما بمعطوف، وهو (والمُصَدِّقَات) وقيل إنَّ ذلك يصح على زيادة الألف واللام في ﴿والمُصَدِّقَات﴾، فيكون معطوفاً على الصلة من غير فصل لأنَّ (وَمُصَدِّقَات) يكون معطوفاً على الصلة أيضاً، ولم يُجَوِّز أيضاً عطفه على صلة (أل) لاختلاف الصمائر تذكيراً وتأنيثاً، وتصح المسألة على تقدير حذف الموصول وبقاء صلته أي: إنَّ المُصَدِّقِينَ والمُصَدِّقَاتِ والذين أقرضوا

وجوّز بعض النحويين أنَّ يكون (والمُصَدِّقَات) منصوباً بعمل مقدّر على أنَّ يكون العمل ومعموله معترضاً كما في (حاشية الشهاب)^(١)، وهو عند الشهاب من باب تحريك الكلام المعجز على خلاف الظاهر.

ويجوز أنَّ يكون معطوفاً على مجموع صلة (المُصَدِّقِينَ والمُصَدِّقَات) لجعلهما بمنزلة شيء واحد، وهو تأويل بعيد عند الشهاب.

وقيل إنَّ قوله (وأقرضوا) معترضٌ بين ﴿إن﴾ وخبرها. ولعلني أرى من الضروري القياس على ما في التبريل لأنَّ ظاهر النص القرآني يجيز العطف على صلة (أل) من غير التعمد إلى مع النحويين لذلك بسبب الفصل بين أجزاء الصلة. ويمكن أيضاً حمل الكلام على مذهب الأخفش^(٢) في أنَّ (أل) حرف تعريف لا موصول، وهو قول يبيّن بعيد عن التكلف أيضاً.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿سُبْحَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٣). ذكر مكّي بن أبي طالب^(٤) أنَّ التصدير: سُبْحَ اللَّهِ ما في

(١) نظر حاشية الشهاب ١٥٩/٨، وانظر البيان في غريب إعراب القرآن. ٤٢٢/٢، البيان في إعراب القرآن: ١٢٠٩/٢

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٢٩١/١

(٣) الحديد. ١

(٤) انظر مشكل إعراب القرآن ٢٥٦/٢

السموات وما في الأرض، فحذف (ما) على أنها نكرة موصوفة، وقد قامت صفتها مقامها، وذكر أنه لا يحسن أن تكون موصولة لأن البصريين يسمعون ذلك، ويمكن أيضاً حمل الكلام على مذهب الكوفيين والأحفش، فيكون في الكلام حذف الموصول وبقاء صلته. ومن ذلك قوله تعالى ﴿ووالد وما ولد﴾^(١): (ما) مصدرية، ويجوز أن تكون موصولة، وذكر ابن عباس^(٢) أنها نافية، ولا يصح ذلك إلا على حذف اسم موصول أي: وولد والذي ما ولد.

(٢) إذا كان مفعولاً به :

ومن ذلك قوله تعالى ﴿وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملئاً كبيراً﴾^(٣): (رأيت) الأول عند أكثر البصريين غير متعد على أنه مَزَلْ منزلة اللازم، وذهب القراء^(٤) والأحفش^(٥) إلى أن (ثم) ظرف المكان صلة لموصول محذوف: أي: وإذا رأيت ما ثم، وهي مسألة لا تصح عند البصريين والزجاج^(٦) والزمخشري^(٧) لأن فيه حذف الموصول وبقاء صلته. ويجوز أن يكون المفعول محذوفاً على أن (ثم) ظرف مكان أيضاً أي: وإذا رأيت أشياء ثم رأيت نعيماً^(٨).

(١) البند: ٣

(٢) انظر تفسير المفاس من تفسير ابن عباس، ٥١١. وانظر البحر المحيط ٤٧٥/٨ تفسير الفرطبي: ٦١/٢٠، معاني القرآن للقراء: ٢٩٤/٣

(٣) الإسناد: ٢٠

(٤) انظر معاني القرآن للقراء: ٢١٨/٣

(٥) انظر البحر المحيط. ٣٩٩/٨.

(٦) انظر الكتاب: ١٩٩/٤

(٧) انظر البحر المحيط ٣٩٩/٨، حاشية الشهاب ٢٩٠/٨، تفسير الفرطبي: ١٤٤/١٩، البيان في تفسير القرآن ٢١٥/١٠، مشكل إعراب القرآن ٤٣٩/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٤٨٣/٢.

ويظهر لي أنَّ جعل الفعل لازماً أقلُّ تكلفاً ولأنَّ الحذف خلاف الأصل

(٣) فيما ظاهره أنَّ ما يمكن أن يكون صلة في موضع نصب على الحال ومن ذلك قراءة الضحك وغيره الشاذة: «الحمد لله فطر السموات والأرض حاعل الملائكة رُسلاً...»^(١) على أنَّ «فطر» فعل ماضٍ ونصب «السموات والأرض»: القراءة محمولة على حذف الموصول عند أبي العصل الرازي^(٢) في أحد قوليهِ أي: الحمد لله الذي فطر السموات والأرض.

ويحوز أن يكون في موضع نصب على الحال على إحصار (قد) عند السحويين، وأن يكون في موضع رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي: هو فطر، وهو الأحسن عند أبي حيان^(٣)، ويظهر لي أنَّ حذف الموصول أكثر دلالة على المعنى وأكثر مراعاة لقراءة الجمهور

ومنه قوله تعالى: «كُنْزُ الحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً...»^(٤): الظاهر في قوله «يَحْمِلُ أَسْفَاراً» أنَّ يكون في موضع الحال من الحمار والعامل فيها م في (مثل) من معنى المماثلة، وهو الظاهر، وأجاز أبو القاسم الزمخشري^(٥) أنَّ يكون في موضع المبتدأ له، وهو من باب قول رجل من بني سلول: «٥»

ولقد أمرُ على اللثيم يُسبني فَمَصَيْتُ ثَمْتُ فُلْتُ لَا يَنْبِني

(١) فطر: ١

(٢) انظر البحر المحيط: ٩٧/٧، ونظر تفسير القرطبي: ٣٩٩/٤.

(٣) الجمعة: ٥

(٤) انظر الكشاف: ١٠٣/٤

(٥) هو من الكامل، انظر: معي اللب (بحقيق هازن المبارك وزميله)، ١٣٨، خزانة الأدب:

١٧٣/١، ٥٢٨، ١١٦/٢، ١١٦، ٢٩٣، ٢٩٧، ٢٣٢/٣، ١٠٤/٤، لوصح المالك

٣٠٦/٣ الاصمعيات الاحصية: ٣٨.

فَقَوْلُهُ (يُسَبِّحِي) فِي مَوْصَعِ التَّعْتَلِ (الْثَّيْمِ) فِي الْمَعْنَى لِأَنَّ التَّعْرِيفَ
غَيْرَ مَقْصُودٍ، فَهُوَ تَعْرِيفٌ لِمَعْطَى لَا بِغَيْدِ التَّعْيِينِ.

وَذَكَرَ أَبُو الْبَرَكَاتِ بْنُ الْأَتْبَارِيِّ^(١) أَنَّ قَوْلَهُ ﴿تَحْمِلُ﴾ صِلَةٌ مُوَصُولٌ
مَحْذُوفٌ أَيُّ: كَمَثَلِ الْحِمَارِ الَّذِي يَحْمِلُ أَسْفَارًا.

وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاجِرٌ عَلِيمٌ...﴾^(٢)
(حَوْلَهُ) مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ عَلَى أَنَّهُ حَالُ أَيُّ: كَاتِبِينَ حَوْلَهُ، وَذَكَرَ أَبُو الْبَقَاءِ^(٣)
أَنَّهُ صِلَةٌ مُوَصُولٌ مَحْذُوفٌ عَلَى الْمَذْهَبِ الْكُوفِيِّ: أَيُّ: قَالَ لِلْمَلَأِ الَّذِي
حَوْلَهُ. وَذَكَرَ أَبُو حَيَّانَ^(٤) أَنَّ الْكُوفِيِّينَ يَجْعَلُونَ (الْمَلَأَ) مُوَصُولًا، فَكَأَنَّهُ قِيلَ:
قَالَ لِلَّذِي حَوْلَهُ، وَهُوَ الظَّاهِرُ لِأَنَّ مَا فِي (هَمْعِ الْهَوَامِجِ) يَحْرُرُ مَا دَهَبَ إِلَيْهِ
أَبُو حَيَّانَ: (وَزَعَمَ الْكُوفِيُّونَ أَنَّ الْأَسْمَاءَ الْمَعْرُوفَةَ بِـ (أَلِ) يَجُوزُ أَنْ تَسْتَعْمَلَ
مُوَصُولَةً...)^(٥)

(٤) فِيمَا ظَاهِرُهُ أَنَّهُ عَلَى حَذْفِ مُوَصُوفٍ:

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ
أَلْوَنُهُ...﴾^(٦) أَيُّ: صَنَفٌ مُخْتَلَفٌ أَلْوَانُهُ. وَأَجَارَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشٍ^(٧) أَنَّ
يَكُونُ الْمَحْذُوفُ اسْمًا مُوَصُولًا أَيُّ: مَا هُوَ مُخْتَلَفٌ أَلْوَانُهُ، فَحَذْفُ الْمَوْصُولِ
وَصَلَتْ صِلَتُهُ وَلَا مَحْجُوزٌ إِلَيْهِ.

(١) انظر البيان في إعراب القرآن: ٤٣٧/٢، وانظر: البحر المحيط: ٢٦٦/٨، تفسير
القرطبي: ٩٥/٨، مشكل إعراب القرآن: ٣٧٧/٢، معاني القرآن للقرطبي: ١٥٥/٣
(٢) الشعراء: ٣٤.

(٣) انظر البيان في إعراب القرآن: ٩٩٥/٢، وجاء فيه: وقال الكوفيون: الموصوف مَحْذُوفٌ
أَيُّ: الَّذِينَ حَوْلَهُ...، ويظهر لي أَنَّهُ تَحْرِيفٌ لَمْ يَتَّسِقْ إِلَيْهِ الْمُحَقِّقُ.

(٤) انظر البحر المحيط: ١٥/٧، وانظر حاشية الشهاب: ١١/٧، الكشف: ١١١/٣.

(٥) هَمْعُ الْهَوَامِجِ (تَحْقِيقُ عَدِّ الْعَمَالِ مَسْأَلَةٌ) ٢٩٢/١.

(٦) عامر: ٢٨.

(٧) انظر تفسير القرطبي: ٣٤٢/١٤.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾^(١) أي: وما منا إلا من له مقام معلوم^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بطونه... ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسباً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(٣). الظاهر عند أبي حيّان^(٤) أَنَّ يتعلق قوله ﴿ومن ثمرات النخيل...﴾ بـ ﴿تتخذون﴾ وكُرِّرت (من) للتأكيد، وكون الصمير في (منه) مبرداً إما أَنَّ يكون على حذف مضاف أي: ومن عصير ثمرات النخيل والأعناب، وإما على معنى (الثمرات) وهو الثمر.

ويجوز أَنَّ يتعلق بـ ﴿نُسْقِيكُمْ﴾ محذوفاً دلُّ عليه المذكور، ومن النحويين من قلر: تخلق أو (جعل)^(٥).

ويجوز أَنَّ يكون في موضع الخبر لـ (ما) الموصولة المحذوفة والتي صلتها ﴿تتخذون...﴾ أو في موضع الخبر لموصوف محذوف أي: ومن ثمرات النخيل ثمرٌ تتخذون منه سكراً، وهو قول أبي القاسم الرمخشري^(٦).

(١) الصافات: ١٦٤.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف البدل الصمير. ٣٩٣.

(٣) النمل: ٦٦ / ٦٧.

(٤) انظر البحر المحيط ٥١٠/٥.

(٥) انظر البحر المحيط ٥١٠/٥، وانظر حاشية الشهاب ٣٤٧/٥، مشكل إعراب القرآن

١٩/٢، التياك في غريب إعراب القرآن ٨٠/٢، التياك في تفسير القرآن، ٤٠١/٦،

تفسير القرطبي: ١٢٧/١، التياك في إعراب القرآن ٨٠١/٢، وانظر شولميد أخرى

العدد ١٠، المرقاة: ٢٠، العنكبوت ٢٢

(٦) انظر الكشف ٤٠٦/٢

حذف الموصوف

لقد أورد ابن هشام^(١) في (المعني) مكاناً خاصاً لهذه المسألة، ولكنه لم يستوف ذكر المواطن التي حذف فيها الموصوف في التنزيل، ويمكن حصر ما ذكره من شواهد في المواطن التالية:

(١) حذف موصوف لمظني (قليلًا) و(كثيرًا)

(٢) حذف الموصوف فيما ظاهره إضافة الشيء إلى نفسه

(٣) حذف الموصوف وإقامة الحملة أو شبه الجملة مقامه.

وجاء حديث ابن جني في (الخصائص)^(٢) عن هذه المسألة أكثر تفصيلاً وتقيداً مما في (المعني) وذكر ابن جني أن حذف الموصوف في الشعر أكثر منه في النثر لأن القياس يكاد يحظره في النثر، وذلك لأن الصفة في الكلام على ضربين إما للنحليص والتحصيل، وإما للمدح والثناء، وكلاهما من مقامات الإسهاب والإطناب لا من مظاهر الإيجاز والاختصار، ولذلك لم يلق الحذف به، ويذكر ابن جني أنه قد يكون في حذفه الدس كقرباً. مررت بطويل، فالطويل قد يكون إنساناً وقد يكون رُمَحاً أو ثوباً وغير ذلك.

ويتهي إلى أنه متى قام الدليل على حذفه حاز الحذف، وكلما استنهم

(١) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن الماروا ورميله). ٨١٦ - ٨١٨

(٢) انظر الخصائص ٣٦٦/٢ - ٣٧٠

الموصوف كان حذفه غير لائق ويعزز ضعف حذف الموصوف وإقامه الصفة مقامه أنَّ بعض الصفات لا يمكن حذف موصوفها كالموصوف بالحمة كقولنا: مررت برجل قام، وينتهي أيضاً إلى أنَّ الجملة أو شبهها إذا كانت صفة لا يصح حذف موصوفها لأنَّ الحمة أو شبهها لا تقوم مقام لفاعل لأنَّ الفاعل لا يحذف.

وذكر الزركشي^(١) أنه يشترط في حذفه أمران: أحدهما أن تكون الصفة خاصة بالموصوف حتى يحصل العلم بالموصوف والثاني: أن يعتمد على مجرد الصفة من حيث هي كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾^(٣).

وذكر ابن عسكور^(٤) أنه يشترط في حذفه أن يكون مما يجوز حذفه، وما جاء على خلاف ذلك فهو من باب الضرورة. وجاء في (شرح التصريح على التوضيح)^(٥) أنه يكثر حذف المنعوت إنَّ عَلِمَ.

وبعد فلقد قمت باستقصاء ما في التريل من مواطن حذف فيها لسمعوت فوجدتها كثيرة جداً، ويكملك دليلاً على ما أذهب إليه ما جاء في سورة البقرة^(٦) من حذفه، ولقد وجدت أيضاً أن حذف المنعوت بمفرد أو

(١) انظر البرهان في علوم القرآن ٦٥٤/٣.

(٢) آل عمران: ١١٥.

(٣) البقرة: ٩٥.

(٤) انظر المقرب: ٢٢٧.

(٥) انظر شرح التصريح على التوضيح ١١٨/٢، وانظر شرح المفضل لابن يعيش: ٣، ٦٠، الأشاء والظائر: ٢٣٩/٤، مع الهولع (تحقيق عبد الملك سالم)، ١٨٦/٥، تسهيل الموائد وتكميل المقاصد: ١٨٦.

(٦) انظر البقرة: ٤، ١٧، ٢٥، ٢٥، ٤١، ٦٢، ٧٣، ٨٢، ٨٣، ٨٨، ٩٠، ٩٦، ١٠٤، ١٠٨، ١٠٩، ١١٣، ١١٨، ١٢١، ١٢٤، ١٢٦، ١٢٨، ١٣٧، ١٤٣، ١٤٦، ١٥١، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٥، ١٦٧، ١٦٨، ١٨٠، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٧، ١٩٤، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠٠، ٢١٤، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٨، ٢٣٢، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٩، ٢٤٢، ٢٦٤، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٩، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٨٢.

شبه جملة والذي في موضع نصب يكاد يتولي على جميع المواضع في التزيل، ويكفي أن أدون ما في سورة البقرة من مواضع^(١). أما حذف الموصوف المرفوع فهو قليل جداً ونكصك دليلاً ما جاء في سورة البقرة، إذ لم يحذف الموصوف المرفوع فيها والذي صغته شبه جملة إلا في موضع واحد، وهو قوله تعالى: ﴿لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾^(٢): ﴿لَهُ﴾ في موضع رفع على أنه خبر مبتدأ موصوف محذوف أي: له رزق من كل الثمرات ويحوز أن تكون (من) زائدة على مذهب الأخفش^(٣).

وسأحاول في هذا البحث أن أدون أهم المواضع التي يكثر فيها حذف الموصوف وهي مواضع يمكن أن يقاس عليها لشيوعها ولعل أهمها ما يلي:

(١) إذا كان موصوفاً بنعت مفرد يمكن الاستغناء به عن موصوفه لأن سياق النص يدل عليه.

(٢) إذا كان الموصوف مرفوعاً ومنعوتاً بجملة أو شبهها

(٣) حذف الاسم غير المرفوع والموصوف بشبه جملة.

(٤) حذف الموصوف بزمان أو مكان.

(٥) حذف الموصوف بكاف التشبيه.

(٦) حذف الموصوف فيما ظاهره النصب بالقول.

(١) انظر حذف الموصوف بمفرد والذي في موضع نصب: البقرة: ٢٥١، ١٦٢، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٨، ١٠٤، ١٠٩، ١١٩، ١٢١، ١٢٦، ١٥٨، ١٨٠، ١٨٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٦٤، ٢٦٩، ٢٧٤ واطر حذف الموصوف بشبه جملة والذي في موضع نصب: البقرة: ١٣، ١٧، ١٧٣، ٩٠، ٩٦، ١٠٨، ١١٣، ١١٤، ١١٨، ١٢٦، ١٢٨، ١٣٧، ١٤٣، ١٤٦، ١٥١، ١٦٥، ١٦٧، ١٦٨، ١٨٣، ١٨٧، ١٩٤، ١٩٧، ١٩٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٣٢، ٢٣٤، ٢٣٩، ٢٦٤، ٢٧٥، ٢٨٢

(٢) المزمع ٢٦٦

(٣) انظر الدر المصون ورقة ٩٥٤، السيل في إعراب القرآن ٢١٧/١

(٧) إذا نابت صفة عنه في باب المفعول المطلق.

(٨) فيما ظاهره إضافة الشيء إلى نفسه.

(٩) اقتضاء الأصل النحوي له.

(١) إذا كان موصوفاً بتعت مفرد يمكن الاستغناء به عن موصوفه لأن سياق النص يدل عليه.

وهو يشيع في القرآن في مواضع يصعب حصرها، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ هُمْ يوقنون﴾^(١) أي: وبالدار الآخرة^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَنُشِرَ الدِّينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^(٣) أي: لأعمال الصالحات.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْحَامِصَةُ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾^(٤) أي: والشهادة الحامصة^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا﴾^(٦) أي: إنساناً خبيراً^(٧). ومنه قوله تعالى: ﴿وَالنَّارِعَاتِ عَرْقًا وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا وَالسَّاحَاتِ شَحًّا فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾^(٨). الموصوفات المقسم بها معدودات أقيمت صفاتها

(١) البقرة: ٤

(٢) انظر الشياخ في إعراب القرآن: ١٩/١. تفسير ابن عطية: ١٤٩/١ الكشاف ١٣٧/١

(٣) البقرة: ٢٥.

(٤) النور: ٧

(٥) انظر السلا في إعراب القرآن ٩٦٥/٢، مشكل إعراب القرآن ١١٩/٢ البيان في عريب إعراب القرآن: ١٩٣/٢

(٦) الفرقان: ٥٩

(٧) انظر البيان في عريب إعراب القرآن ٢٠٧/٢، مشكل إعراب القرآن، ١٣٥/٢

(٨) النازعات: ١ - ٥

مما لها، وفي تقديرها خلاف مبسوط في كتب التفسير والإعراب^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ﴾^(٢) أي: خير من عبد مُشْرِكٍ^(٣).

ولست أريد أن أمضي في ذكر مزيد من الأمثلة لأن هذه المسألة تتراءى للقارئ في مواضع كثيرة جداً، ولست أميل في هذه المسألة إلى تقدير الموصوف، لأن الصفة تغني عنه، وإني لأذهب إلى جعل هذه الصفات من باب ما يجري مجرى الأسماء كالغنية والقاضي^(٤) فلا محوج إلى تقدير موصوف.

(٢) إذا كان الموصوف مرفوعاً ومنعوتاً بجملة أو شبهها:

ولم يرد في التثريب منه إلا مواضع قليلة، وقد قيد النحويون حده في هذه المسألة بكونه بعض ما قبله من محرور بـ (من) أو (في)، وما جاء على خلاف ذلك فهو من باب الضرورة^(٥).

ويظهر لي أن السبوطي لم يخصر هذه المسألة في المرفوع بل جعله قيداً للموصوف المصوب والمحرور والمرفوع: «ويقام نعته مقامه إن لم يكن طرفاً أو جملة بأن كان مفرداً كما مثلاً لتصح مباشرته لما كان المنعوت مباشراً أو كان هما أي طرفاً أو جملة (والمصوب بعض ما قبله من محرور بمن) نحو: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾^(٦). أي وإن أحد، ﴿وَمُتَّادُونَ

(١) انظر: البحر المحيط: ٤١٩/٨، تفسير القرطبي: ١٩ / ١٩١، الثيان في تفسير القرآن ٢٥٢/١٠، الكشاف: ٢١٢/٤.

(٢) النقرة: ٢٢٩.

(٣) انظر: الدر المصون ورواه ٧١٢، البحر المحيط: ١٦٤/٢، الكشاف: ٣٦١/١.

(٤) انظر: جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم)، ١٨٦/٥.

(٥) انظر: التعصيل في هذه المسألة فيما جاء في هذا البحث من حذف البدل الصيغة: ٣٩٣.

(٦) الساء: ١٩٥.

ذلك^(١) أي . قَوْمٌ دون . . .^(٢) . ولست أتفق معه فيما ذهب إليه لأن في
نقرون أيضاً غزيراً من الآيات القرآنية حذف فيها الموصوف شبه جملة
وليس بعض مجرور . (مِنْ) أو (فِي)، ومنه قوله تعالى: ﴿فَكُنُوا مِنْ
أَمْكُرٍ عَلَيْكُمْ﴾^(٣) أي: شيئاً مما أمسكته عليكم، ويجوز أن تكون (مِنْ)
رائدة على مذهب الأحفش والأول أظهر لأن (مِنْ) تبعيضية، وذكر أبو حيان
أن كون (مِنْ) رائدة قول صحيح لأن ذلك يدل على جواز الأكل سواء أكل
الحارِج منه أم لم يأكل^(٤).

ويظهر لي أن الصحيح ما ذهب إليه أبو حيان وأبو علي الفارسي^(٥)، إذ
جاء هذا القيد للموصوف المرفوع.

ومما جاء فيه الموصوف المرفوع محدوفاً قوله تعالى: ﴿وَمَا جَاءَ إِلَّا لَهُ
مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾^(٦): ذهب الزمخشري إلى أن قوله ﴿لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ نعت
لمبتدأ موصوف محدوف^(٧)، أي وما جَاءَ إِلَّا أَخَذَ لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ
ومن حذف المرفوع الموصوف بحملة قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا
سَمَاعُونَ لَنَكَلِبَنَّ لَهُمْ سِمَاعِينَ لَقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُخَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ
مَوَاضِعِهِ . . .﴾^(٨) قوله ﴿لَمْ يَأْتُوكَ﴾ في موضع النعت لـ (قوم)، ويجوز
في قوله ﴿يُخَرِّفُونَ الْكَلِمَ . . .﴾ أن يكون في موضع النعت الثالث لـ (قوم)
أو في موضع النعت لـ (سَمَاعُونَ) أو في موضع الحال من الصمير فيه،

(١) الحز: ١١

(٢) جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم)، ١٨٦/٥.

(٣) المائدة: ٤

(٤) انظر: البحر المحيط ٤٣٠/٤، تفسير القرطبي: ٧٣/٦

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف الدال الصفحة ٣٩٣

(٦) الصافات: ١٦٤

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف الدال الصفحة ٣٩٣

(٨) المائدة: ٤١

ويحوز أن يكون خير متداً محذوف أي هم يُحَرِّفُونَ الكلام، وقيل إنه في موضع النعت لموصوف محذوف أي: هم قومٌ يحَرِّفُونَ، ولا ضرورة إله^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ...﴾^(٢): قوله ﴿مِنَ الَّذِينَ﴾ يتعلق بـ ﴿أَخَذْنَا﴾، ويحوز فيه أن يكون في موضع الخبر لمتداً محذوف موصوف بـ ﴿أَخَذْنَا﴾، والتقدير: ومن الذين قالوا إِنَّا نصاري قوم أخذنا ميثاقهم

ويحوز أن يكون المتداً المحذوف اسماً موصولاً صكه ﴿أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ أي: ومن الذين قالوا إِنَّا نصاري من أخذنا ميثاقهم، وهو قول الكوفيين. وقيل إنه معطوف على (منهم) في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطْبَعُ عَلَى حَائِطٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَيْلاً مِنْهُمْ...﴾^(٣)، وأول الأقوال أظهرها^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّعَاقِ﴾^(٥): الظاهر في قوله ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ أن يكون معطوفاً على قوله ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم﴾، فيكون قوله ﴿مَرَدُّوا عَلَى النَّعَاقِ﴾ مستأنفاً أو في موضع الصفة لـ (مُنافِقُونَ) على أن فيه إجارة الفصل بين الصفة والموصوف. ويحوز أن يكون في موضع النعت لمتداً موصوف محذوف أي: ومن أهل المدينة قومٌ مردوا على النعاق. وذهب الزجاج إلى أن في الكلام تقديماً وتأخيراً أي: وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ مَرَدُّوا عَلَى النَّعَاقِ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، وهو تكلف لا محجج إليه لأن

(١) انظر: البحر المحيط: ٤٨٨/٣، البيان في إعراب القرآن: ٤٣٧/١، الدر المصون ورقة

١٩٦٩، مشكل إعراب القرآن: ٢٢٩/١، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٩٢/١

(٢) المائدة: ١٤

(٣) المائدة: ١٣

(٤) انظر: الدر المصون ورقة ١٩٢٥، البحر المحيط: ٤٤٦/٣، حاشية الشهاب ٢٢٥/٣،

مشكل إعراب القرآن: ٢٢٣/١، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٨٧/١

(٥) لربه ١٠١

فيه تفكيراً للنص القرآني^(١)

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَسْجُدُونَ مِنْهُ سَكَراً﴾^(٢): الطاهر في قوله ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ﴾ أن يتعلو بقوله ﴿تَسْجُدُونَ﴾، ويجوز أن يتعلق بـ ﴿تُسْقِيكُمْ﴾ في قوله تعالى: ﴿تُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي نُطُوبِهِ﴾^(٣). ويجوز أن يكون في موضع الخبر لمتداً موصوف محذوف والتقدير، وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ ثَمَرٌ تَسْجُدُونَ مِنْهُ سَكَراً، وهو قول أبي القاسم الزمخشري^(٤) والحوبي^(٥)

ومما حذف فيه المرفوع الموصوف بشبه جملة قوله تعالى: ﴿وَأَنَا مِمَّا الصَّالِحِينَ وَمَنَادُونَ ذَلِكَ﴾^(٦) أي: قَوْمٌ دُونَ ذَلِكَ^(٧).

ولم يحوز النحويون حذف الموصوف في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٨)، لأنه لو صحَّ عندهم ذلك لكان في الكلام حذف الفاعل، وهي مسألة لا يجبرها البصريون، وتقدر الكلام على حذفه ولقد جاءك نبأ من نبي المرسلين، والطاهر عندهم أن يكون الفاعل صميراً مستتراً وشبه الجملة في موضع الحال منه^(٩).

(١) انظر: البحر المحيط ٩٣/٥، التبيان في تفسير القرآن ٢٨٩/٥، حاشية الشهاب ٣٨٥/٤، التبيان في إعراب القرآن: ٦٥٧/٢

(٢) السجل: ٦٧

(٣) السجل: ٦٦

(٤) انظر الكشاف: ٤١٦/٢

(٥) انظر البحر المحيط ٥١٠/٥، حاشية الشهاب ٣٤٧/٥، مشكل إعراب القرآن ١٩/٢، البيان في صرف إعراب القرآن: ٨٠/٢، التبيان في تفسير القرآن ٤٠١/٦، تفسير القرطبي: ١٢٧/١٠، البيان في إعراب القرآن ٨٠١/٢

(٦) البحر: ١١

(٧) انظر: البحر المحيط ٣٤٩/٨، الكشاف ١٦٩/٤، حاشية الشهاب: ٢٥٧/٨

(٨) الأنعام ٣٤

(٩) انظر شرح التصريح على التوضيح ١١٨/٢

(٣) حذف الاسم غير المرفوع والموصوف بشبه جملة.

ويكثر هذا الحذف في التزليل ولعل كونه الموصوف المحذوف مفعولاً به يكاد يستولي على ما في التزليل من مواضع حذف فيها الاسم الموصوف شبه جملة وغير المرفوع، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَكُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طيباً...﴾^(١) - ﴿حَلالاً﴾ مفعول به لـ ﴿كُلُّوا﴾ وهو الظاهر، وعنه فـ قوله ﴿مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ في موضع الحال منه ويجوز أن يكون ﴿حَلالاً﴾ حالاً من الاسم الموصول في ﴿مِمَّا رَزَقَكُمُ﴾ فيكون قوله ﴿مِمَّا رَزَقَكُمُ﴾ في موضع النعت لموصوف محذوف، وهو المفعول به أي شيئاً مما رَزَقَكُمُ اللَّهُ، ويجوز أن تكون ﴿مِنْ﴾ زائدة على مذهب الأخفش^(٢)، ولا محوج إليه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿بِشْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَصْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ...﴾^(٣) يجوز في قوله ﴿مِنْ فَصْلِهِ﴾ أن يكون في موضع النعت لمفعول محذوف أي شيئاً مِنْ فَصْلِهِ، ويجوز أن تكون ﴿مِنْ﴾ زائدة على مذهب الأخفش^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾^(٥) أي: أَنْ تَقْصُرُوا شيئاً مِنَ الصَّلَاةِ، ويجوز أن تكون (مِنْ) زائدة^(٦).

(١) المائدة: ٨٨

(٢) انظر الدر المصون ورقة: ٢١٠-٨، الثيان في إعراب القرآن. ٤٥٦/١، الكشاف ٦٤٠/١

(٣) البقرة: ٩٠

(٤) انظر الدر المصون ورقة: ٤٢١، البحر المحيط ٣٠٧/١

(٥) البقرة: ١٠١

(٦) انظر شواهد أخرى البقرة: ٣٥، ١٥٥، المائدة: ١٦٤، الأعراف: ١٠١، الأعراف: ٦٩، النحل: ٦٩، ٧٢، ١١٤، الحج: ٢٣

ولعل ما أَلْجَأَ المحوِّينَ إِلَى تقدير منصوب موصوف بثبته الحملة أَنَّ
المعل المتعلِّي لا يَدْ لَهُ من مفعول صريح، وهذا المفعول الصريح إمَّا أَنْ
يكون موصوفاً محذوفاً وإمَّا أَنْ يكون الخاصُّ زائداً على مذهب الأحفش
وسي لأميل في هذه المسألة إلى جعل الجار والمجرور مفعولاً به على أَنَّ
(من) تعيضية صادة مسد ذلك المحذوف من غير نيته أو تقديره.

(٤) حذف الاسم الموصوف بزمان أو مكان:

يشيع في التنزيل في مواطن كثيرة حذف الموصوف بزمان أو مكان،
ويكاد يكون هذا الموصوف المحذوف منصوباً في أكثرها، وهو إمَّا أَنْ يكون
مصدر بالفعل العامل وإمَّا أَنْ يكون زماناً، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَلُ لَقَنَهُمُ
للهُ بِكُفْرِهِمْ قَلِيلاً مَا يُؤْمِنُونَ﴾^(١) ﴿قَلِيلاً﴾ نعت لمصدر محذوف أي:
في زماناً قليلاً، أو لزمان محذوف: فزماناً قليلاً، ويجوز أَنْ يكون منصوباً على
نزع الحافض أي: بقليل، وَأَنْ يكون حالاً من فاعل (يُؤْمِنُونَ) أو من ضمير
ذلك المصدر المحذوف^(٢)، والقول الأول أظهر. و(ما) في جميع هذه الأوجه
زائدة، وأجاز قوم أَنْ تكون مصدرية على أَنَّ المصدر المؤول منها ومما في
حيزها فعل لـ (قليلاً)، و(قليلاً) حال لمعمول محذوف والتقدير: لعنهم الله
فأخروا قليلاً إيمانهم، وهو قول ابن الحاجب، وهو تكلف لا محجج إليه،
وأجاز آخرون أَنْ تكون مامة و (قليلاً) نعت لمصدر محذوف أو زمان
محذوف. وذكر ابن هشام^(٣) أَنَّ ذلك مردود بأن (ما) النافية لا يعمل ما
بعدها فيما قلها لأنها لها الصدر، وذكر أَنَّ ذلك سهل شيئاً ما على تقدير

(١) المعرفة: ٨٨

(٢) انظر لدر المصنوع ورقه: ٤١٣. البحر المحيط ٣٠٦/١، النيبان في إعراب القرآن
٨٩/١

(٣) انظر معني اللبيب (تحقيق مارك المبارك ورميله) ٤١٦ - ٤١٧

(قليلًا) نعمًا للظرف، والظروف يُتسَع فيها.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾^(١) أي: تذكُّراً قليلاً أو زماناً قليلاً^(٢).

ومنه أيضاً قوله تعالى: ﴿وَمَهَلَّهْم قَلِيلًا﴾^(٣) أي: تمهلاً قليلاً أو زماناً قليلاً^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ...﴾^(٥) أي: مكثاً غير بعيد أو: وقتاً غير بعيد^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾^(٧) أي: مكاناً غير بعيد أو إزلاًفاً غير بعيد، ويحوز أن يكون (غير) حالاً من الجنة^(٨).

وقد يكون الزمان وصفاً لزمانٍ محذوف فقط، والقول معه بالسببه للمكان، ومن الأول قوله تعالى ﴿كَمَثَلِ الدِّينِ مِنْ قَلِيلِهِمْ قَرِيبًا﴾^(٩) أي: زماناً قريباً^(١٠).

(١) المل: ٦٢

(٢) انظر حاشية الشهاب: ٥٤/٧. البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٢٦/٢

(٣) المزمّل: ١١

(٤) انظر البيان في إعراب القرآن: ١٢٤٨/٢. حاشية الشهاب: ٢٦٧/٨ مشكل إعراب القرآن: ٤٢٠/٢. وانظر شواهد أخرى على حذف الموصوف برمان. الظرة: ١٢٦، الساء: ٤٦، ١٤٢، ١٥٥، الأعراق: ٣، ١٠، الأمل: ٤٣، التوبة: ٨٢، الإسراء: ٨٥، المؤمنون: ٧٨. المل: ٦٢، السجدة: ٩، الزمر: ٨، الدخان: ١٥، الفتح: ١٥

(٥) المل: ٢٢

(٦) انظر مشكل إعراب القرآن: ١٤٦/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٢٠/٢

(٧) ق: ٣٣

(٨) انظر البحر المحيط: ١٢٧/٨، البيان في إعراب القرآن: ١٧٦/٢، الكشف: ١٠/٤، حاشية الشهاب: ٩٢/٨

(٩) الحشر: ١٥

(١٠) انظر البيان في إعراب القرآن: ١٢١٦/٢، البحر المحيط: ٢٥٠/٨

ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾^(١) أي: ثم يتوبون من رماي قريب، و(من) الابتدائية لا يصح أن تدخل على رماي عند أكثر النصريين، أما الكوفيون فيحوزون ذلك^(٢).

ومن الثاني قوله تعالى ﴿فَصُرَّتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ...﴾^(٣). قوله ﴿عَنْ جُنُبٍ﴾ في موضع الحال من الهاء في (به) أو مِنْ فاعل ﴿فَصُرَّتْ﴾. ويجوز أن يكون نعتاً لموصوف محذوف أي: عن مكانٍ جُنُبٍ^(٤).

ومنه قوله تعالى ﴿أَسْكِبُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ...﴾^(٥) أي: مكاناً من حيث سَكْتُمْ، وقوله ﴿مِنْ وَجْدِكُمْ﴾ بدل من ﴿مِنْ حَيْثُ سَكْتُمْ﴾ بإعادة العامل، وأحار الرمخشري^(٦) أن يكون عطف بيان، وعطف لبدل لا يعرف عند أبي حيان^(٧) بإعادة العامل، وذكر ابن هشام^(٨) أنه عبر عَنْ الدل بعطف البيان، وهو الظاهر.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾^(٩) أي: بمكانٍ بعيد ويجوز أن يكون الموصوف غير ذلك أي: بشيءٍ بعيد^(١٠).

(١) السبأ: ١٧

(٢) نظر البحر المحيط ١٩٩/٣، الكشاف ٥١٢/١، وانظر شرح الأنصاري على التمهيد اس

(٣) مالك: ٢١١/٢، ٢٨٧/٢، حاشية الدسوقي على التمهيد ٤٣٠/١.

الجل: ١١، التصريح: ٨/٢

(٤) انظر: النجاشي في إعراب القرآن: ١٠١٧/٢، حاشية الشهاب: ٦٩/٧، البحر المحيط ١٠٧/٧

(٥) الطلاق: ٦

(٦) انظر الكشاف: ١٢١/٤

(٧) انظر البحر المحيط: ٢٨٤/٨

(٨) انظر معجم اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله)، ٧٤٨

(٩) هود: ٨٣

(١٠) انظر: النجاشي في إعراب القرآن ٧١١/٢، الكشاف ٢٨٤/٢، نصير القرطبي، ٨٤/٩

(٥) حذف الموصوف بكاف التشبيه:

ويكثر ذلك في التثنية، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾ كما أنزلنا على الْمُقْسِمِينَ^(١): الكاف في (كما) نعت لمصدر محذوف معمول لـ (أنبياءك) في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنبَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾^(٢)، أو معمول لـ (أنزلنا)، وأجاز أبو البقاء^(٣) أن تكون نعتاً لمفعول محذوف أي: إني أنا النذير المبين عذاباً يثل العذاب المُنَزَّلَ على المقسّمين، وقد رُدَّ ابن عطية لأن المعنى ليس عليه، فعلى تأويل أبي البقاء يكون قوله ﴿كما أنزلنا على الْمُقْسِمِينَ﴾ من كلام محمد عليه السلام، والظاهر كونه من كلام الله تعالى، وحمله أبو حيان^(٤) على مثل قول بعض خواص الملك: أمرنا بكذا، والأمر هو للملك، وأجاز قوم أن تكون الكاف رائدة والتقدير: أنا النذير المبين ما أنزلنا على الْمُقْسِمِينَ. والظاهر عند أبي حيان أن تكون نعتاً لمصدر محذوف معمول لـ ﴿وَقُلْ﴾ أي: وقل لهم قولاً مثل أنزلنا على الْمُقْسِمِينَ^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ﴾^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَن تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قُلٍّ﴾^(٧) ومن ذلك الكاف الداخلة على اسم الإشارة، وهو كثير في التثنية

(١) الحجر: ٨٩ - ٩٠

(٢) الحجر: ٨٧

(٣) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٧٨٧/٢

(٤) انظر البحر المحيط: ٤٦٩/٥

(٥) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٧٢/٢، مشكل إعراب القرآن: ١١/٢، حاشية الشهاب: ٣٠٧/٥، نصير القرطبي: ٥٧/١٠

(٦) نوره: ٣٦

(٧) النقرة: ١٠٨، وانظر شواهد أخرى النقرة: ١٣، ٢٣٩، ٢٧٥، ٢٨٢، الساء: ٨٩، ١٠٤

١٦٣، مود: ٩٥، ١١٢، يوسف: ٦، ٦٤

أيضاً، ومنه قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّبُ اللَّهُ الْمُكْفِرِينَ...﴾^(١) الكاف نعت لمصدر محذوف أي: يحيي الله الموتى إحياءً مثل ذلك^(٢) ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٣) : الكاف في (وكذلك) نعت لمصدر محذوف، ويجوز أن تكون حبراً لمبدأ محذوف أي: والأمر كذلك، وأن تكون في موضع نصب بفعل مضمرة أي: وأزياه مثل ذلك، ويصح ذلك على مذهب الأخفش والفرسي والرمشيري^(٤) وغيرهم لأن الكاف اسم عندهم

ومن ذلك الكاف الداخلة على مصدر وغيره، ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾^(٥) . أي جهرأ كَجَهْرٍ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿قَدْ جَعَلْنَا لَكُمْ مِنْكُمْ أُمَّي أَخْلَقَ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ...﴾^(٧) أي أُمِّي أخلق لكم خلقاً مثل هيئة الطير، ويجوز أن تكون الكاف في موضع النعت لمفعول محذوف أي: شيئاً كهية الطير ويجوز أن تكون اسماً في موضع نصب على المفعول به على قول الأخفش

(١) البقرة ٧٣

(٢) انظر الدر المنثور ورقة ٣٥٨، البيان في إعراب القرآن ٧٨/١، البحر المحيط

٢٦٠/١، حاشية الشهاب: ١٨٤/٢، تفسير ابن عطية: ٣٢١/١، مشكل إعراب القرآن

٥٥/١، البيان في غريب إعراب القرآن ٩٧/١

(٣) الأنعام ٧٥

(٤) انظر مقيي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ودمه) ٢٣٨ - ٢٣٩، وانظر البيان في إعراب

الفرقان: ٥١١/١، وانظر شواهد أخرى الأنعام ٥٣، ٥٥، ٨٤، ١٠٥، ١٠٨، ١١٢،

١٢٣، ١٢٩، ١٤٨

(٥) الحجرات: ٢

(٦) انظر: مشكل إعراب القرآن: ٣١٤/٢، البيان في غريب إعراب القرآن، ٢٨٢/٢، تفسير

المرطبي: ٣٠٦/١٦

(٧) آل عمران: ٤٩

ومن يدور في فلكه^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ﴾^(٢).

ومن ذلك أيضاً الكاف الداخلة على الاسم الموصول، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا تُطْلُوا صُدُفَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَنَّى كَالَّذِي يُتَّفَقُ مَالُهُ رِثَاءُ السَّاسِ﴾^(٣) أي: إبطالاً كيبطال الذي يُتَّفَقُ، ويحور أن يكون (كالذي) في موضع الحال^(٤). ومنه قوله تعالى: ﴿وَحُضَّتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾^(٥) القول فيها مثل سابقتها.

ومنه أيضاً قوله تعالى: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً﴾^(٦) ذكر أبو البقاء^(٧) أن الكاف في موضع النعت لمصدر محذوف والتقدير: وعدا كوعد الذين من قبلكم على أن العامل ﴿وَعَدَ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمَافِقِينَ﴾^(٨)، وفي تقديره حذف مضاف أيضاً. وذهب الفراء^(٩)، إلى أن العامل مصدر والقول فيه مثل سابقه في تقدير مصف أي: فعلتكم أفعالاً كأفعال الذين من قبلكم وأجاز بعض الحواريين أن تكون الكاف ومحفوظها في موضع الخبر لمتدا محذوف أي: أنتم كالذين

(١) انظر البحر المحيط ورقة: ١٢١٨، التبيان في إعراب القرآن ٢٦٢/١، البحر المحيط ٤٦٦/٢

(٢) آل عمران: ١١.

(٣) النقرة: ٢٦٤.

(٤) انظر: التبيان في إعراب القرآن: ٢٦٤/١، البحر المحيط ٣٠٩/٢، مشكل إعراب القرآن: ١١١/١.

(٥) التوبة: ٦٩.

(٦) التوبة: ٦٩.

(٧) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٦٥٠/٢.

(٨) التوبة: ٦٨.

(٩) انظر البحر المحيط ٦٨/٥، وانظر التبيان في تفسير القرآن: ٢٥٥/٥، حاشية الشهاب ٣٤٢/٤.

مَنْ قَبْلَكُمْ، وَهُوَ أَقَلُّ تَكْلُماً مِنْ سَابِقِهِ.

(٦) حذف الموصوف فيما ظاهره التصب بالقول:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِلَهُ يَقُولُ الْحَقُّ﴾^(١): يحكي بالقول عدد
السحرة الجمل كقوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾^(٢). وقوله: ﴿قُولُوا
أَمَّا﴾^(٣)، وذكر السيوطي^(٤) أَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ يحكي لفظ الجملة كما سُمع وأنه
يجوز أَنْ يُحْكِيَ عَلَى الْمَعْنَى بِإِجْمَاعٍ، وذكر أَنَّهُ يجوز أَنْ يُتَّصَبَ المفرد
بعد القول، وهو الذي يؤدي معنى الجملة كالحديث والشعر والخطبة
كقولنا: قلت حديثاً وشعراً وخطبة، ونصبه على المفعول به لأنه اسم الجملة
وذكر أيضاً أنه قبل إن ذلك نعت لمصدر محذوف أي قولاً شِعْراً حديثاً
وخطبة. والقول الأول أظهر وأقل تكلفاً^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾^(٦) أي: قولاً شَطَطاً.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ﴾^(٧) أي: قولاً
منكراً^(٨).

ومنه قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ تُجْرَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى
اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ...﴾^(٩) أي: قولاً غير الحق^(١٠).

(١) الأعراب: ٤

(٢) مريم: ٣٠

(٣) البقرة: ١٣٦

(٤) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٤٤/٢

(٥) انظر: تفسير القرطبي: ١٢١/١٤، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٦٤/٢، مشكل
إعراب القرآن: ١٩٢/٢.

(٦) الكهف: ١٤

(٧) السجدة: ٢، وانظر شاهدين آخرين: المرة: ٥٨، الباء: ٣٨

(٨) البيان في إعراب القرآن: ١٢١٢/٢، مشكل إعراب القرآن: ٣٦٣/٢

(٩) الأنعام: ٩٣

(١٠) انظر البيان في إعراب القرآن: ٥٢١/١

(٧) إذا ثابت صفة عنه في باب المفعول المطلق:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا﴾^(١) أي: أَكَلًا رَعْدًا، وفي إجابة صفة المصدر عنه خلاف، فذهب أبو البقاء^(٢) إلى أن ذلك مقيد بإصافتها إليه كقولنا: سرت أشد السير أي: سيرا أشد السير، فإذا لم نصف فليس منه عده. وذهب بعض النحويين إلى إحالة هذه المسألة من غير قيد ودليلهم في ذلك الآية السابقة، وسيبويه على خلاف معهم، فعوله ﴿رَعْدًا﴾ عنده منصوب على الحال، وهو أقل تكلفاً من إضمار المصدر الموصوف، وذكر الدنوشري^(٣) أن مذهب سيبويه واضح في الآية الكريمة وأما في قولنا: سرت أشد السير فليس كذلك، لأن الصفة فيه معرفة، والحالية غير متأنية لأنها لا تقع معرفة على مذهبه، ويجب أن تزول على وجه غير الحالية بأن تمررت معمولة لمحذوف أو غير ذلك ليصح مذهبه^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾^(٥) أي: إيماناً حَقًّا، وهو عند سيبويه منصوب على المصدر بفعل مضمر من لفظه^(٦).
ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَادْكُرْ رُبَّكَ كَثِيرًا﴾^(٧) أي: ذكراً كثيراً. وبحور أن يكون حالاً من ضمير المصدر المحذوف.

(١) البقرة: ٣٥

(٢) انظر شرح النصريح على التوضيح: ٢٣٦/١

(٣) انظر في هذه المسألة: الدنوشري ورقة: ٢٢٩، حاشية الشهاب: ١٣٦/٢، مشكل إعراب القرآن: ٣٨/١، تفسير ابن عطية: ٢٣٩/١، تفسير القرطبي: ٣١٠/١، البحر المحيط: ١٥٧/١، التيسار في إعراب القرآن: ٥٢/١، ونظر جميع للهوامع (تحقيق عبد معاذ سالم): ١٢٨/٣

(٤) الأفعال: ٧٤.

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٢٥٢/٤ - ٢٥٣، البحر المحيط: ٤٥٨/٤، التيسار في تفسير القرآن: ٧٧/٥

(٦) آل عمران: ٤٩، وانظر شواهد أخرى. البقرة: ١٢١، الباء: ١٥٣، يوسف: ١٠٠، المحل: ٤١٠، الحج: ٤٠.

(٨) فيما ظاهره إضافة الشيء إلى نفسه :

ذهب الجمهور إلى أنَّ الاسم لا يضاف لمرادفه أو نعتيه أو منعوته لأنَّ العرص من الإضافة التعريف أو التخصيص، والشيء لا يتعرَّف بنفسه ولا ينحصر بها، وما جاء منه يؤوَّل، وذهب الكوفيون إلى جواز الإضافة في جميع ذلك إذا اختلف اللفظان من غير تأويل^(١)، ويعزز هذا المذهب ما في التنزيل من شواهد، وهو الصحيح الظاهر.

ولقد قمت باستقصاء ما في التنزيل من شواهد فوجدتها تدور في ذلك إضافة الموصوف إلى صفة، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿استكباراً في الأرض ومكر السيِّء ولا يُحيقُ المَكْرُ السيِّئُ إلاَّ بأهله﴾^(٢). قوله ﴿فَكَرَّ السَّيِّئُ﴾ من باب إضافة الموصوف إلى صفة على أنَّ الأصل عندهم : المكر السيِّء، لحذف الألف واللام، وهو على حذف الموصوف عند البصريين والزمخشري^(٣) أي : وَمَكَرَ المَكْرُ السيِّء^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿فَأَنْبَشَا بِهِ جُنَاتٍ وَخَبَّ الْحَصِيدُ﴾^(٥) أي : وَخَبَّ الثِّبْتُ الْحَصِيدُ^(٦).

ومنه أيضاً قوله تعالى : ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾^(٧) : القول

(١) انظر شرح النصريح على التوضيح ٣٣/٢، مع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٢٧٥/٤ - ٢٧٦

(٢) فاطر: ٤٣

(٣) انظر الكشف: ٤/٤

(٤) انظر مشكل إعراب القرآن: ٢١٨/٢، النيبان في إعراب القرآن ١٠٧٧/٢، البحر المحيط: ٣١٩/٧، حاشية شهاب: ٢٣٠/٧، تفسير القرطبي: ٣٥١/١٤

(٥) ق: ٩

(٦) انظر: معاني القرآن للعزلاوي ٧٦/٣، مشكل إعراب القرآن: ٣١٩/٢، السلا في غريب إعراب القرآن: ٣٨٤/٢، تفسير القرطبي: ١/١٧، الكشف: ٤/٤، النيبان في إعراب القرآن: ١١٧٤/٢، البحر المحيط: ١٢١/٨

(٧) ق: ٦

فيها مثل سابقتها^(١)

ومنه أيضاً قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾^(٢)

(٩) اقتضاء الأصل النحوي له:

ولقد جاء في التريل مواضع فُتِرَ فيها الموصوف لتصبح الأصل نحوي، ومن هذه المواضع ما ظاهره وصف المفرد بالجمع كقوله تعالى ﴿لَهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَنْشُرُ مِنْهُ حُلُودُ الدِّينِ يَخْتَضُونَ رَبُّهُمْ﴾^(٣) قوله ﴿مَثَانِي﴾ جمع (مَثَى)، فيكون المفرد موصوف بالجمع على تأويل حذف موصوف أي: كتاباً متشابهاً فصلاً مثنائي، فحذف موصوف وأقيمت صفته مقامه، ويمكن أن يحمل الكلام على أن هي القرآن تفصيلاً وأحكاماً، فكأنه جمع تَوْهُمًا، وأجار الزمخشري^(٤) أن يكون تمييزاً منقولاً عن الفاعل أي: مُتَشَابِهًا مَثَانِي، وهو قول ظاهر.

ومنها حذف تاء التانيث من العدد حملاً على الموصوف المحدوف، ومنه قراءة ابن عباس الشادة: ﴿وَالْمَحَرِّ وَلِيَالِي عَشْرِ﴾^(٥) مالباء أو الكسر في ﴿وليالي﴾، والحجة فيها حذف الموصوف والتقدير وليالي أيام عشرة، فحذف الموصوف المعدود المذكور حذفت التاء من (عشر)^(٦)

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن. ١١٧٦/٢. البحر المحيط. ١٢٧/٨. الكشاف: ١٠/٤، حاشية الشهاب ٩٢/٨.

(٢) الواقعة ٩٥، وانظر شواهد أخرى: إبراهيم: ١٨، القمر: ٣١، الحاقة ٥١، البقرة: ٥، النكاثر: ٥.

(٣) الرمر: ٢٣.

(٤) انظر الكشاف: ٣٩٤/٣، وانظر البحر المحيط ٤٢٣/٧، حاشية الشهاب ٢٣٦/٧.

(٥) الفجر: ١ - ٢.

(٦) انظر البحر المحيط ٤٦٧/٨. حاشية الشهاب ٣٥٦/٨، محصر في شواهد القرآن.

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾^(١) أي: قُلْ عَشْرُ حَسَابٍ أَمْثَالِهَا.
وميل إِنْهُ أَنْتَ لِإِصَافَةٍ (أَمْثَالٍ) إِلَى صَمِيرِ الْحَسَةِ^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٣). في وصف
(رحمته) المؤنثة بـ (قريب) المذكور خمسة عشر وجهاً أختار منها ما فيه
أَوَّلُ.

أ - أَنْ يَكُونَ فِي الْكَلَامِ حَذْفٌ مُّوصُوفٍ أَيْ: شَيْءٌ قَرِيبٌ.

ب - أَنْ يَكُونَ فِي الْكَلَامِ حَذْفٌ مُّضَافٍ أَيْ: مَكَانٌ رَحْمَةُ اللَّهِ قَرِيبٌ

ج - أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ مَحْمُولاً عَلَى جَعْلٍ (قَرِيبٍ) مُّصَدِراً كَالْفَيْقِ أَوْ
بِمَعْنَى (مَفْعُولٍ) كَقَوْلِهِمْ: كَفْتُ خَصِيْبًا، وَعَبْرٌ كَحِيلٍ مِنْ عِبَرِ النَّفَاطِ إِلَى مَا
قِيلَ مِنْ أَنَّ الْأَخِيرَ يَطْرُدُ فِي الثَّلَاثِ وَأَنَّ (قَرِيبٌ) بِمَعْنَى (مَفْعُولٍ) مِنَ الثَّلَاثِ
الْمَزِيدِ أَيْ: قُرْبٌ مُّقْرَبَةٌ. وجعل الرضی^(٤) الآية من باب ما يستوي به
المذكر والمؤنث من باب (فعليل) بمعنى معمول، وهو الظاهر في هذه
المسألة.

د - أَنْ يَكُونَ لَفْظَةً (رَحْمَةً) زَائِلَةً أَيْ: إِنَّ اللَّهَ قَرِيبٌ.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءً﴾^(٥): لا بد من تقدير
موصوف لأن الجبل مذكر والتقدير: جعله أرضاً دكاً^(٦). ويجوز أن يكون

(١) الأنعام: ١٦٠

(٢) انظر البحر المحيط: ٢٦١/٤، النيبات في إعراب القرآن: ٥٥٢/١.

(٣) الأعراف: ٥٦.

(٤) انظر شرح الرصعي على الكافية: ١٦٦/٢، وانظر المهر في علوم اللغة: ٣٣٣/١، وظهر
في هذه المسألة: حاشية الشهاب: ١٧٥/٤، البحر المحيط: ٨٣١٢/٤، ٣١٣، الأشباه
والنظائر في النحو: ١٤٨/٣.

(٥) الكهف: ٩٨.

(٦) الدكاء: اللغة التي لا ستم لها.

في الكلام حذف مضاف أي - مثل دَكَّاء، ويجوز أن يكون (جفل) بمعنى (خلو) فيكون (دَكَّاء) منصوباً على الحال^(١).

ومنه قوله تعالى - ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا﴾^(٢) : السماءُ عند القراءة^(٣) تذكر وتؤنث، وفي الآية الكريمة جاء قوله (منفطر) على التذكير وذكر أبو عمرو وابن العلاء^(٤) أن السماء بمعنى السقف، وأجاز أبو علي العارسي أن يكون محمولاً على معنى النسب أي: ذات انقطاع، وذهب الرمحي^(٥) إلى أن في الكلام حذف موصوف أي: السماء شيء مُنْفَطِرٌ به، ولا ضرورة إليه.

ومن هذه المواضع دخول (من) الخافضة على الظرف (مع) على حذف موصوف عند المانعين، ومن ذلك قراءة يحيى بن يعمر وغيره الشاذة ﴿هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِي وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي﴾^(٦) بكسر الميم من (من) فيهما. لقد ضعف أبو حاتم هذه القراءة لدخول (من) على (مع) لأنها من الظروف العادمة التصرف. وذكر ابن مالك^(٧) أن حقها الباء لشبهها بالحروف في الجمود المحض إلا أنها أغربت لمشايتها (عد) في وقوعها خبراً وصفة وحالاً

(١) انظر حاشية الشهاب: ١٣٧/٦، تفسير القرطبي: ٦٤/١٠.

(٢) المرمل: ١٨.

(٣) انظر معاني القرآن للعزالي: ١٩٩/٣.

(٤) انظر البحر المحيط: ٣٦٥/٨.

(٥) انظر الكشف: ١٧٨/٤، وانظر تفسير القرطبي: ٥١/١٩، البيان في ضرب إعراب

القرآن: ٤٧١/٢، مشكل إعراب القرآن: ٤٢١/٢، البحر المحيط: ٣٦٥/٨، حاشية

الشهاب: ٢٦٨/٨، وانظر: المذكر والمؤنث للمبر: ١٢٠، المذكر والمؤنث لأبي بكر من

اللاتري: ٣٦٦ - ٣٦٩، المذكر والمؤنث للقرآن: ١٠٢، الطقة في الفرق بين المذكر

والمؤنث: ٦٤، لسان العرب (مصر)

(٦) الآراء: ٢٤

(٧) انظر مهيل العرائد وتكميل المقاصد: ٩٦ - ٩٨، وانظر مع الهوامع (محقق عد المال

سلام: ٢٢٧/٣

وصلة، وهو الظاهر. وذهب مَنْ لا يُجيز دخول (مِنْ) عليها إلى تقدير
موصوف محذوف أي: مِنْ كِتَابٍ مَعِيَ وَكِتَابٍ مِنْ قَلْبِي، وهو قول أبي
المعالي^(١). وذكر ابن جني أن دخول (مِنْ) عليها يدل على اسميتها.

ومنها ما ظاهره الإخبار بمفرد عن مثي، ومن ذلك قراءة الحسن الشاذلي:
﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾^(٢).
متع التاء من ﴿رَتْقًا﴾ على أنه اسم للمفتوق، والقياس أن يثنى ليطابق
الحبر الاسم، ولذلك خرج الزمخشري^(٣) القراءة على حذف موصوف،
والتقدير: كَانَتَا شَيْئًا رَتْقًا، وذهب أبو الفضل^(٤) الرازي إلى أن المُسَكَّنَ
والمفتوح مصدران لكن الأكثر في المتحرك الاسمية، فيكون من باب
الإخبار بالمصدر عن المثي، ويكون في الكلام حذف مضاف أي: كَانَتَا
دَتِي رَتْقًا، ويجوز أن يُحْمَلَ ذلك على التأويل بالمشتق، أو على الإخبار
بهما على سبيل المبالغة.

(١) انظر البيان في إعراب القرآن ٩١٥/٢، وانظر المحاسب في تبين وجوه شواذ القراءات
١١/٢، البحر المحيط: ٣٠٦/٦، حاشية الشهاب: ٢٥٠/٦.

(٢) الأمية: ٣.

(٣) انظر الكتاب: ٥٧٠/٢.

(٤) انظر: البحر المحيط: ٣٠٩/٦، وانظر المحاسب في تبين وجوه شواذ القراءات: ٦٢/٢.
٦٣، حاشية الشهاب: ٢٥١/٦، البيان في إعراب القرآن: ٩١٦/٢، البيان في عريب
إعراب القرآن: ١٦٠/٢، مشكل إعراب القرآن: ٨٣/٢، نصير القرطبي: ٢٨٣/١١، وانظر
لسان العرب (رتق).

الفصل الثاني

حذف الفعل والجمله

وهو حذف أقل شيوعاً في التنزيل من حذف الاسم، ولقد رأيت أن أوزع مسائل هذا الفصل على ما يلي:

(١) حذف الفعل وحده :

ومسائله :

حذف فعل الفاعل أو نائبه.

(٢) حذف الفعل وفاعله والمضمر:

ومسائله :

حذف الفعل وفاعله أو نائبه المضمر، حذف فعل القول وفاعله،

حذف الفعل المضارع المجزوم وبقاء الجازم، حذف كان وأحوالها.

(٣) حذف جملي الشرط والجزاء وجملي القسم والجواب.

ومسائله :

حذف فعل الشرط بدون الأداة، حذف فعل الشرط والأداة، حذف

جواب الشرط، حذف الشرط وجوابه وأداته، حذف فعل الشرط وجوابه وبقاء

الأداة، حذف جملة القسم، حذف جواب القسم

(٤) حذف جملة وأكثر:

ومسائله :

مقول القول،

حذف جملة وأكثر في غير مقول القول

(١) حذف الفعل وَحْدَهُ

ذكر النحويون^(١) بعض المواضع التي يحذف فيها الفعل منها:

(١) أَنْ يجاب به نفي أو استفهام.

(٢) في الاشتغال .

(٣) بعد القول في جواب الاستفهام.

(٤) فيما لا لیس فيه كالتباس الفاعل بائبه، وهي القياس على ذلك خلاف بين النحويين، فسمعه الجمهور وحوزه الحرمي وابن جني وابن مالك حيث لم يلبس الفاعل بائبه، وذكر السيوطي أَنَّ قوماً أجازوا: ريدَ عمرًا على نيّة. ليضربَ ريدَ عمرًا، وذكر أَنَّ سبويه مع ذلك وإن لم يُلبس لأن إضمار فعل العائب هو على طريق التبليغ، وهو يستدعي إضمار فعل آخر أي: قُلْ لَهُ لِيَضْرِبَ فَرْدٌ لِكثْرَةِ الإضمار. وذكر ابن هشام^(٢). أَنَّهُ إِذَا دُرَّ الْأَمْرُ بَيْنَ كَوْنِ الْمَحذُوفِ فِعْلًا وَالْبَاقِي فَاعِلًا وَكَوْنِهِ مُبْتَدَأً وَالْبَاقِي حَبْرًا فَالثَّانِي أَوْلَى، وَذَكَرَ أَنَّهُ إِنْ وَجَدَ مَوْضِعَ عَلَى طَرِيقَتِهِ أَوْ بِشَبْهِهِ فَيُمْكِنُ أَنْ يَحْسَنَ الْحَدَفَ فِي الْأَوَّلِ وَالثَّانِي أَوْلَى

(١) انظر: البحر المحيط ٦ / ٤٦٨، مع الوجع (تحقيق عبد السلام): ٢٥٨/٢، شرح النصريح على التوضيح ٢٧٠/١، معى اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٨٢٧/٢، الحاصل: ٢٨٠/٢

(٢) انظر معى اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٨٠٦ - ٨٠٧

ويعد فلقد رأيت أن حذف الفعل وحده أقل دوراً في النزول من حذفه مع فاعله المصمر وإليك ما في النزول من آيات حذف فيها الفعل وحده في أحد التأويلات:

البقرة : ٣٥ ، ٨٣ ، ٨٦ ، ١١٢ ، ١٦٧ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٨٤ ، ١٩٦ ، ٢٢٩ ، ٢٤٠ ، ٢٦٥ ، ٢٨٠ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣

آل عمران : ١٨ ، ٣٠ ، ٦٠

النساء : ٣ / ٢٥ ، ٩٢ ، ١٢٨ ، ١٧٢ ، ١٧٦

المائدة : ٢٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٨٩ ، ٩٥ ، ١٠٦ ، ١٠٦ ، ١٠٧

الأنعام : ٧٣ ، ٩١ ، ١١١ ، ١٣٧ ، ١٥٧

الأعراف : ١٩ ، ٩٦ ، ١٣٨ ، ١٨٧

التوبة : ٦ ، ٥٩ ، يونس : ٣١ ، ٥٤ ، هود : ٢٢ ، ٧١ ، ٨٠

٩٣ ، يوسف : ٢٤ ، الرعد : ١٨ ، ٣١ ، النحل : ٢٣ ، ٥٤ ، ٦٢ ، ١٠٩

الإسراء : ٢٣ ، ٥١ ، ٧٤ ، ١٠٠ ، ١٣٤ ، الأنبياء : ٣ ، ٦٢ ، الحج

: ١٨ ، ٢٠ ، المؤمنون : ٣٥ ، ١١٤ ، النور : ٣٦ ، ٣٧ ، ٥٣ ، ٥٨

الشعراء : ١٠٢ ، النمل : ٨ ، القصص : ١٠ ، ٤٧ ، ٦٤ ، المتكوت :

٦١ ، ٦٣ ، لقمان : ٢٥ ، ٢٧ ، ٣٠ ، الأحزاب : ٢٠ ، صبا : ٢٤

٣٣ ، ٥١ ، فاطر : ٣ ، يس : ٣٨ ، الصافات : ١٤٣ ، ١٦٨ ، الزمر :

٣٨ ، ٤٧ ، ٥٧ ، الثوري : ٣ ، ٢١ ، ٣٧ ، ٣٩ ، الزخرف : ٢٣ ، ٨٧

محمد : ٢١ ، الفتح : ٢٥ ، الحجرات : ٥ ، ٩ ، القمر : ٢٤ ، الواقعة

٥٩ ، ٦٤ ، ٦٩ ، المجادلة : ٣ ، ٤ ، الحشر : ٣ ، التغابن : ٦

الفهم : ٤٩ ، الجن : ١٠ ، المرسلات : ٨ - ١١ ، التكويم : ١ ، ٢ ، ٣

٤ ، ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، الانفطار: ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ .
الانشقاق: ١ ، ٣ .

ولقد انتهت في هذا البحث إلى أنَّ فعل الفاعل أو نائبه ي حذف في
المواضع التالية:

(١) إذا كان عاملاً في الاسم الصريح أو غير الصريح الذي يتلو (لو) أو
(لولا)

(٢) في الاشتغال

(٣) إذا كان في الكلام دليل على حذوه وفي جواب سؤال مقدر.

(٤) في جواب الاستفهام الظاهر

(٥) فيما ظاهره مطابقة الفعل لفاعله في التثنية والجمع.

(٦) في صلة الموصول الحرفي.

(٧) فيما ظاهره أنَّ الاسم الظاهر معطوف على الصمير المستكن في
فعل سابق.

(٨) في جملة الجزاء المصترفة بالفاء.

(٩) فيما لا يصح فيه العطف على فاعل آخر أو نائبه متقدم عليه.

(١٠) إذا كان مُحاباً به النفي.

(١) إذا كان عاملاً في الاسم الصريح أو غير الصريح الذي يتلو (لو)
أو (لولا):

يكثر في التنزيل حذف الفعل الرفع للمصدر المؤول من (أن) وما في
حيزها المسوق بـ (لو)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ

لنا كَرَهُ فسرأمتهم... ﴿^(١)﴾ أي - لو ثبت الكَرَهُ^(٢)

ومنه قوله تعالى - ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنْهُمْ عَنْهُمْ سِتِّاتِهِمْ...﴾^(٣).

ومما جاء فيه الاسم صريحاً قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنَّم تَمْلِكُونَ حَرَائِ رَحْمَةِ رَبِّي...﴾^(٤).

للتحوين فيما يلي (لو) مذاهب:

أ - أن يليها الفعل الماضي أو المضارع ظاهراً أو مضمرأ، فيكون (أنتم) مرفوعاً بفعل محذوف يفسره ما بعده، وهو مذهب الحوفي وابن عطية وأبي النقاء.

ب - أن يليها الفعل ظاهراً، ولا يصح أن يليها الفعل مضمرأ، لأ في لضرورة أو في نادر الكلام وهو قول ابن عصفور.

ج - أن يكون في الكلام إسمار (كان) واسمها أي: قُلْ لو كنتم أنتم تممكنون، فيكون (أنتم) توكيداً لاسم (كان)، وهو قول أبي الحسن بن عبي المجاشعي

د - أن يكون في الكلام حذف (كان) على أن الصير المنفصل اسمها أي. قُلْ لو كنتم تملكون، فانفصل الصير بعد حذفها، وهو قول أبي

(١) البقرة / ١٩٧

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف الحبر الصفحة / ١٩٣

(٣) آل عمران / ٣٠

(٤) المائدة / ٦٥، وانظر شواهد أخرى: المائدة ٦٦، الأنعام ١١١، ١٥٧، الأعراف: ٩٦، التوبة: ٥٩، يونس: ٥٤، هود: ٨، الرعد: ١٨، ٣١، الإسراء: ١٣٤، المؤمنون: ١١٤، الشعراء: ١٠٢، القصص: ٦٤، لقمان: ٢٧، الأخراف: ٢٠، الصافات: ١٦٨، الزمر: ٤٧، ٥٧، الحجرات: ٥

(٥) الإسراء / ١٠٠

الحسن بن الصائغ، وهو أحسن الأقوال عند أبي حيان^(١) لأن حذف (كان) بعد لو معهود في لسان العرب.

هـ — أن يكون (أنتم) متدا وما بعده الخبر، ويتراءى أنه أقل هذه لأقول تكلماً

والقول نفسه فيما بعد (لولا) من مصادر مؤولة، ومن ذلك قوله تعالى ﴿ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه﴾^(٢) أي لولا ثبتت رؤية الرهب^(٣). والأظهر في هذه المسألة أن يكون ما بعدها مبتداً إذا لم نكن للتخصيص لشروع هذه المسألة في مواطن كثيرة من التنزيل.

ومنه قوله تعالى: ﴿ولولا أن ثبتناك لقد تركزت البهائم شيئاً قليلاً﴾^(٤)، وقوله: ﴿لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين﴾^(٥).

ولقد جاء بعد (لولا) مصدر مؤول من (أن) وما في حيزها في قوله تعالى: ﴿لولا أنه كان من المسحurin للبث في بطنه إلى يوم يبعثون﴾^(٦).

(٢) في الاشتغال :

يشيع في التنزيل في مواطن كثيرة حذف الفعل العامل في الاسم

(١) انظر البحر المحيط: ٨٣ / ٦، وانظر معنى اللبيب (تحقيق ملزوم المبارك ورميله): ٣٥٣ / - حاشية الشهاب: ٦٤ / ٦، الكشف: ٤٦٧ / ٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ٩٧ / ٢، مشكل إعراب القرآن: ٣٤ / ٢، البيان في تفسير القرآن: ٥٢٥ / ٦، التبيد في إعراب القرآن: ٨٣٣ / ٢، مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٣٤٣ / ٤

(٢) يوسف / ٢٤

(٣) انظر معنى اللبيب (تحقيق ملزوم المبارك ورميله): ٣٦٠ / ٢، تفسير القرطبي: ١٦٩ / ٩، البيان في إعراب القرآن: ٧٢٩ / ٢، البحر المحيط: ٢٩٥ / ٥، الكشف: ٣١١ / ٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ٣٨ / ٢، البيان في تفسير القرآن: ٢٧ / ٦

(٤) الإسراء / ٧٤

(٥) القصص / ١٠، وانظر القصص: ٤٧، الرخوف: ٣٣، الحشر: ٣، العلم: ٤٩

(٦) الصافات / ١٤٣ - ١٤٤

المرفوع الذي بعد أداة شرط في مثل قولنا: **إِنْ رِيْدُ قَامَ**، وقيل **إِنْ** الفاعلية
نحو في هذا المثال المصنوع خلافاً للأحفش الذي جَوُزَ في (ريدُ) المرفوع
على الابتداء. وذكر السيوطي^(١) أن الابتداء والفاعلية يستويان في قول
أَزَيْدٌ قَامَ وَعَمْرُو قَعَدَ.

ورُخِّحَ المحويون الفاعلية في نحو قولنا: **أَزَيْدٌ قَامَ** خلافاً للجزمي

ومما جاء مرفوعاً على الفاعلية بعد أداة الشرط (إِنْ) قوله تعالى: ﴿وَإِنْ
امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَغْلِهَا نُشُوراً أَوْ إِعْرَاضاً فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا
صُلْحاً...﴾^(٢).

ذكر أبو البقاء^(٣) أن (امراً) فاعل لفعل محذوف أي: **وَإِنْ خَافَتْ امْرَأَةٌ**،
وهو عند الكوفيين مرفوع بالابتداء وما بعده الخبر: وهو الطاهر عندي لأنه
أقلُّ تكلفاً، ويحتمل حمل المسألة على مثل: **رِيْدٌ قَامَ** فالفعل (قام) فاعله
(زيد) المتقدم على ملحق الكوفيين. وهو قول يخينا عن التكلف الذي
يحرصه عليا سلطان الاشتغال.

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا مِنْهُ شَرْعٌ م
تَرَكَ...﴾^(٤)، وقوله: ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ...﴾^(٥).

ومما جاء بعد (إذا) مرفوعاً قوله تعالى: ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فَجَتْ
سُبُكاً وَإِذَا الْجِبَالُ سُيُتٌ وَإِذَا الرَّسُلُ أَقْبَتُ...﴾^(٦)، أي: **وَإِذَا طَمَسَتْ**

(١) انظر مجمع الهمام (تحقيق عبد المال سالم): ١٦٠ / ٥.

(٢) النساء / ١٢٨.

(٣) انظر - النيان في إعراب القرآن ٣٩٥/١، وانظر البحر المحيط: ٣٦٣/٣، تفسير
الفرطبي: ٤٠٣/٥، حاشية الفسوقي على المصنف: ٣٤٣/٢.

(٤) النساء / ١٧٦.

(٥) المائدة / ١٠٦، وانظر التوبة / ٦، الحجرات / ٩.

(٦) المرسلات / ٨ - ٩.

النجوم وإذا فُرِجَت السماء وإذا تُبِعَت الجبال وإذا افْتُتِ الرُّسُلُ^(١).

ومما جاء مرفوعاً على الاشتغال في غير ما مرُّ قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُحْسِنُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْمِرُونَ﴾^(٢). قيل: إنَّ (هم) مرفوع فعل محذوف يفسره الظاهر، فلما حُذِفَ الفعل انفصل الضمير وهو اختيار أبي اليركات من الأنباري^(٣)، وأجاز أبو الفاء^(٤) أن يكون (هم) مستداً حره بحمته العملية من قوله (يغمرُونَ)، والجملة الاسمية جواب (إذا) على حذف الفاء، والظاهر في هذه المسألة أن يكون (هم) توكيداً للضمير الفاعلين في (غصبوا).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَبِرُونَ﴾^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا...﴾^(٦): أجاز القرطبي^(٧) أن يكون قوله ﴿وَالشَّمْسُ﴾ مرفوعاً بفعل محذوف يفسره المذكور أي: تجري الشمس تجري لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا، وهو تكلف لا محوج إليه، ويمكن أن يحمل ذلك على قول الكوميس في حوار تقدم الفاعل على الفعل^(٨) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿خَلَّ مِنْ حَالَتِي عِزُّ اللَّهِ يُرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ

(١) انظر النيان في إعراب القرآن ٢ / ١٢٦٦، مشكل إعراب القرآن ٢ / ٤٤٦ - ٤٤٧، النيان في غريب إعراب القرآن ٢ / ٤٨٦ - ٤٨٧.
وانظر شواهد أخرى: التكويز، ١، ٢، ٣، ٤، ٥، ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠، ١١، ١٢، ١٣، الإقطار: ١، ٢، ٣، ٤، الانشاق: ١، ٣.

(٢) الشورى / ٣٧

(٣) انظر النيان في غريب إعراب القرآن ٢ / ٣٥، وانظر البحر المحيط ٧ / ٢٢٢.

(٤) انظر النيان في إعراب القرآن: ٢ / ١١٣٥

(٥) النيسوري / ٣٩

(٦) يس / ٣٨

(٧) انظر تفسير القرطبي ١٥ / ٢٧

(٨) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٥ / ١٦٠

والأزصى...^(١):

قوله ﴿غَيْرُ﴾ بعد لـ ﴿مَنْ خَالِقٍ﴾ على الموضع و﴿خَالِقٍ﴾ مبتدأ و﴿مَنْ﴾ زائدة، وخبره الجملة الفعلية من ﴿يَرْزُقُكُمْ﴾. ويجوز أن يكون الخبر محذوفاً أي. هل من خالقٍ لكم على أن ﴿يَرْزُقُكُمْ﴾ في موضع البت لـ (من خالق)، ويجوز أن يكون مُستأنفاً في جواب سؤال مقترنه ويجوز أن يكون الخبر (غير)، وأن يكون (غير) فاعلاً لاسم الفاعل لأنه مسروق باستفهام.

وأجار أبو القاسم الزمخشري أن يكون (من خالقٍ) فاعلاً لفعلٍ محذوف بفسره (يَرْزُقُكُمْ) ، فإن قلت ما محل (يرزقكم)؟ قلت يحتمل أن يكون له محل إذا أوقعت صفةً لخالقٍ، وأن لا يكون له محل إذا رفعت محل (من خالقٍ)، بإضمار (يَرْزُقُكُمْ) وأَوْفَعْتُ (يَرْزُقُكُمْ) تفسيراً له، أو جعلته كلاماً مبتدأ بعد قوله ﴿هل من خالقٍ غير الله﴾. ^(٢) وذكر ابن هشام^(٣) أن (هل) لا تدخل على الشرط ولا على (إن) ولا على اسم بعده فعل في الاختيار، وهو قول سيبويه أيضاً: «واعلم أنه إذا اجتمع بعد حرف الاستفهام نحو: هل وكيف ومن اسم وفعل كان الفعل بأن يلي حرف الاستفهام أولى لأنها عندهم في الأصل من الحروف التي يذكر بعدها الفعل، وقد بين حاله^(٤) وما جاء على خلاف ما ذكره ابن هشام وسيبويه محمول على الشذوذ عند الرضى^(٥)»

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بَالِهْتَا يَا إِبْرَاهِيمُ﴾^(٦)

(١) طبر / ٣

(٢) الكشف : ٣ / ٢٩٩

(٣) انظر محيى اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٤٥٨/

(٤) الكتاب (مطبعة بولاق) ١/ ٤٥٩، وانظر ١ / ٥٠ - ٥٢

(٥) انظر شرح الرضى على الكافية : ٢ / ٣٨٨، وانظر البحر المحيط ٣٠ / ٧

(٦) الأنبياء / ٦٢.

ذكر أبو حيان^(١) أَنَّ المحتار في رفع (أنت) أَنْ يكون بفعل محذوف
مفسره (فعلت)، فلما حذف الفعل الضمير، وجاء في (شرح التصريح عني
لتوصيح)^(٢)، أَنَّ الأرجح ما ذهب إليه أبو حيان لأنَّ الاستفهام بالفعل أولى
منه بالاسم. ويظهر لي أَنَّ كونه متداً أقل تكلفاً وأكثر احتراماً لظاهر النص
القرآني

ومنه قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾^(٣)، وقوله ﴿أَنْتُمْ
تَرْزَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الرَّازِعُونَ﴾^(٤)، وقوله: ﴿أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾^(٥).
ومنه قوله تعالى: ﴿أَبَشِّرْ يَهُودَئِنَّا فَكْفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ﴾^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي
الْأَرْضِ...﴾^(٧)

ذكر أبو البقاء^(٨) أَنَّ (شَرٌّ) نائب فاعل لمعل محذوف أي: أُرِيدَ شَرٌّ،
وكأنني بأبي النقاء لا يجوز الابتداء بالكسرة إلا إذا كانت الهمزة معادلة
بـ (أم)، وهو قول ابن الحاح^(٩) أيضاً، وذكر ابن هشام^(١٠) أَنَّ المسألة
ليست كذلك.

(١) انظر البحر المحيط: ٣٢٤/٩

(٢) ٣٨ / ١

(٣) الوقعة / ٥٩

(٤) الوقعة / ٦٤

(٥) الوقعة / ٦٩

(٦) الوقعة: ٧٢

(٧) التمامين / ٦

(٨) الحسى / ١٠

(٩) انظر النيبات في إعراب القرآن: ١٢٤٤ / ٢

(١٠) انظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله) / ٦١١ - ٦١٢، وانظر مع الهوامع

(تحقيق عبد المال سالم) ٣٠ / ٧

ومما جاء مرفوعاً بفعل مضمر بعد همزة الاستفهام في غير باب الاشتغال قراءة أبي السمال الشاذة: «فَقَالُوا أَبَشَرُ مَا وَحَدُ شَعَةٍ»^(١)، مرفوع (أَشَرُ) على أنه نائب فاعل لفعل محذوف عند ابن جني^(٢)، أي: أَيْبَأَ بَشَرُ أَوْ أَيْبَغَتْ نَشْرُ، ويدل عليه قوله: «وَأَلْفِي الدُّكْرُ عِيبُهُ» من يئينا بل هو كَذَابٌ أَشَرُ»^(٣)، وهو قول ابن عطية^(٤) أيضاً، فيكون قوله (شَعَةٍ) في موضع الحال من (بَشَرُ) أو في موضع اللمت له، وأجاز أبو المفضل الرأزي^(٥): أَنْ يَكُونَ (بَشَرُ) متداً حذف خبره أي: أَبَشَرُ مَا يَبْغَتْ لَيْنًا أَوْ يُرْسَلُ، وينبغي لي أَنْ كونه مبتداً خبره (شَعَةٍ) أقلُّ تكلفاً من هذه الأعراب.

(٣) إذا كان في الكلام دليل على حذفه وفي جواب سؤال مقدر.

وقد تداول النحويون^(٦) في مؤلفاتهم قراءة ابن عامر وشعبة شاهداً على ذلك: «فِي بَيْوتِ آدَمَ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعُ وَتَذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْقُدُّو وَالْأَصَالِ رِجَالٌ لَا تُلْهِبُهُمْ نَارُهَا وَلَا يَبُحُّ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ...»^(٧) بفتح الباء من (يُسَبِّحُ) مبنياً للمفعول على أَنْ نائب الفاعل أحد المجرورات الثلاثة بعد الفعل، والأولى أقربها أمّا رفع (رجال) فعلى أنه فاعل لفعل محذوف في جواب سؤال مقدر أي: مَنْ يُسَبِّحُهُ؟ فقل: يُسَبِّحُهُ رِجَالٌ، ويحوز أَنْ يكون خبر مبتداً محذوف أي: الْمُسَبِّحُ رِجَالٌ، وأجاز القرطبي^(٨) أَنْ يَكُونَ مبتداً

(١) القصر / ٢٤

(٢) انظر المحتسب في تعيين وجوه شواذ القراءات ٢٩٨/٢.

(٣) القصر / ٢٥.

(٤) انظر البحر المحيط : ٨ / ١٧٩.

(٥) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٢٥٨/١، شرح التصريح على التوضيح

٢٧٣/١

(٦) السور / ٣٦ - ٣٧

حسره (في بيوت) على أن قوله ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُلُوِّ وَالْأَصَالُ﴾ في موضع
«بحال من الضمير في (تَرْفَعُ) أي: في بيوت أذن الله أن ترفع مسبحاً فيها،
وعليه فلا وقف على (والأصال)، ويظهر لي أنه أقل تكلفاً من غيره.

وذكر الحويون^(١) أنه لا يصح أن يرفع (رجال) بالفعل المبني للمفعول
لفساد المعنى لأن الرجال ليسوا مسبحين بفتح الباء بل مسبحين بكسرها.

وذكر ابن هشام^(٢) شاهدين آخرين من التبريل، الأول قراءة ابن كثير
وإبي عمرو وابن محاهد وابن عباس ﴿كَذَلِكَ يُؤَخِّى إِلَيْكَ وَالِى الدِّينِ مِنْ
فَلَكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٣).

والثاني قراءة السلمي وجماعة الشاذة: «وكذلك زين لكثير من
المشركين قتل أولادهم شركائهم»^(٤) برفع (قتل) وإصافته إلى (أولادهم)
ورفع (شركائهم)، وذكر أنه لا تقدر هذه المرفوعات في القراءات الثلاث
مبتدآت حذفت أواخرها لأنها قد نشت فاعليتها في رواية من بني الفعل
للفعل

ولست أتفق مع ابن هشام فيما ذهب إليه لأن الحذف خلاف الأصل
ولا يُصار إليه إلا إذا استعصى الحمل على الظاهر. ولمعظ الجلالة في قوله

(١) انظر تفسير القرطبي . ١٢ / ٢٧٥ - ٧٦ وانظر في هذه المسألة البحر المحيط ٤٥٨/٦
شيبان في إعراب القرآن: ٩٧/٢، حاشية الشهاب: ٣٨٦/٦، معاني القرآن للزمخشري
٢٥٣/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٢٥٣/٢ ممي اللبيب (تحقيق مازن المبارك
ورميته) ٥٠٦/١، ٦٨٥، ٧٤٠، ٨٠٧، الكشف: ٩٨/٣

(٢) انظر شرح التصريح على التوضيح: ١ / ٢٧٤

(٣) انظر ممي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميته). ٨٠٦ - ٨٠٧

(٤) الشورى / ٣

(٥) الأنعام / ١٣٧

نعالى ﴿الله العزيز الحكيم﴾ يحور أن يكون مبتدأ خبره (العزيز الحكيم)،
 ويحور أن يكون (العزيز الحكيم) نعتين للفظ الجلالة على أن الحبر موله
 ﴿به ما هي السموات والأرض﴾^(١). ويحور أن يكون حبر متدأ محذوف
 أي: هو الله^(٢).

أما رفع (شركاؤهم) في الآية الثانية فهو على إضمار فعل عند سيويه^(٣)
 أي زينه شركاؤهم، والأظهر أن يكون فاعلاً للمصدر (قتل)، وهو قول
 قطرب^(٤).

ولقد وجدت في التزيل موضعاً آخر أعمله ابن هشام، وهو قوله تعالى:
 ﴿وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق
 وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير﴾^(٥).
 (عالم الغيب) حبر مبتدأ محذوف أي هو عالم الغيب، ويحور أن يكون
 متدأ محذوف الحبر، وهو الأحود عبد أبي حيان^(٦)، وجوز النحويون فيه أن
 يكون فاعلاً لفعل محذوف أي. ينفخ عالم الغيب، ويحور أن يكون فاعلاً
 لـ (يقول)، وأن يكون حبراً ثانياً لـ (ومن) أو حبراً على جعل (الذي) بدلاً
 من (ومن)، وحمل الكلام على الظاهر أولى من تكلف تقدير محذوف.

ومما حذف فيه الفعل لدليل قوله تعالى: ﴿ليس عليكم ولا عليهم حرج

(١) السورى / ٤

(٢) انظر البحر المحيط ٧ / ٥٠٨، تفسير القرطبي ٣/١٦، الشبان في تفسير القرآن ١٣٩/٩،
 الشبان في إعراب القرآن ١١٣٠/٢، الكشف عن وجوه الفوائد ٢ / ٢٥٠ / حاشية
 الشبان ٨ / ٤٠٧، الكشف ٤٥٩/٣، مشكل إعراب القرآن ٢٧٥/٢ - الشبان في عريب
 إعراب القرآن ٣٤٤/٢

(٣) انظر الكتاب (محقق عبد السلام هارون) . ٢٨٧/١

(٤) انظر البحر المحيط : ٤ / ٢٢٩

(٥) الأنعام / ٧٣.

(٦) انظر البحر المحيط ٤ / ١٦١، وانظر الشبان في إعراب القرآن. ٥٠٩/١

نَعْدُهُمْ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ...^(١) الظاهر في قوله (بَعْضُكُمْ) أن يكون مبتدأ خبره (على بعض) على أنه متعلق بكون محصور أي: بعضكم طائف على بعض، وهي مسألة لا يصح عند أبي حبان^(٢). وذكر الرمخشري^(٣) أن ما يتعلق به (على بعض) حذف لأن (طوافون) يدل عليه، وجاء في معني اللب: «وتوهم جماعة امتناع حذف» يكون الحاصل، ويطلبه أنا متفقون على حواز حذف الخبر عند وجود الدليل وعدم وجود معمول، فكيف يكون وجود المعمول مانعاً من الحذف مع أنه إما أن يكون هو الدليل أو مقبلاً للدليل؟ واشتراط التحوين الكون المطلق إنما هو لوجوب الحذف لا لجوازه^(٤) وهو الظاهر في هذه المسألة.

وأحاز ابن عطية أن يكون (بعضكم) بدلاً من (طوافون)، وهي مسألة لا تصح عند أبي حبان لأن التقدير يصير: هم يطوف بعضكم على بعض، والظاهر عند كثير من النحويين أن يكون (بعضكم) فاعلاً لفعل محذوف أي: يطوف بعضكم على بعض والدليل عليه (طوافون)^(٥)، ولا محوج إليه. ومه قراءة الجعفي الشاذة: «هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعَكُومًا أَنْ يَبْلُغَ مَجْلَهُ»^(٦) أي: وصد الهدى^(٧).

ومه قراءة أبي الشعثاء الشاذة: «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَوَّلُ الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقَطْرِ...»^(٨) يناء (شهد) للمعمول على أن

(١) السور / ٥٨

(٢) انظر البحر المحيط : ٤٧٢/٦ .

(٣) انظر الكشاف : ٧٥ / ٣ .

(٤) معني اللب (تحقق مازن المبارك ورميله) / ٥٨٥

(٥) انظر : الكشاف : ٧٥ / ٣ ، البحر المحيط : ٤٧٢/٦ ، حاشية الشهاب : ٣٩٩/٦ ، السيد

في إعراب القرآن : ٩٧٨/٢

(٦) النج / ٢٥ .

(٧) انظر الكشاف : ٥٤٧ / ٣ ، البحر المحيط : ٩٨ / ٨

(٨) آل عمران / ١٨

(والملائكة) مبتدأ خبره محذوف أي: والملائكة وأولوا العلم يشهدون بذلك، ويحوز أن يكون فاعلاً لفعل محذوف يدل عليه (شهد) أي: وشهد بذلك الملائكة وأولوا العلم^(١). وحذف الخبر كما مر أولى من حذف الفعل وحده.

ومنه قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعُنْدُ بِالْعَنْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى...﴾^(٢). (الحَرُّ) مرفوع بفعل مضمر يدل عليه ما قبله أي: يُقْتَلُ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْأُنْثَى بِالْحَرِّ أُنْثَى خيره (بالْحَرِّ) أي: مأخوذٌ بِالْحَرِّ، ولا ضير في كونه كواباً خاصاً^(٣)، ومنه قراءة لأخرج وغيره الشاذة: «ولولا كلمة الفصل لفُصِّي بينهم وأن الظالمين لهم عذاب أليم»^(٤) بفتح همزة (وَأَنْ) عطفاً على (كلمة)، وهو الظاهر، وأجدر به حتى^(٥) أن يكون المصدر المزول من (أَنْ) وما في حيزها في موضع رفع بفعل محذوف يدل عليه ما قبله أي: ووجب أو حق تعذيب الظالمين.

ومما حذف فيه الفعل من غير دليل قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٦) الظاهر في «طَاعَةً مَعْرُوفَةً» أن يكون متداً خيره محذوف أي: طاعة مَعْرُوفَةٌ أَمْثَلُ وَأَوْلَى، أو خبر متداً محذوف أي: أَمْثَلُ طَاعَةً مَعْرُوفَةً أو المَطْلُوبُ طَاعَةً مَعْرُوفَةً. وأحاز قوم أن تكون (طَاعَةً) فاعلاً لفعل محذوف أي: لَتَكُنْ طَاعَةً مَعْرُوفَةً، وهو صميم عند أبي

(١) انظر الدر المنثور ورقة / ١١٠٨، البحر المحيط: ٢ / ٤٠٤

(٢) البقرة / ١٧٨

(٣) انظر، الدر المنثور ورقة / ٩٤٤، البحر المحيط: ٢ / ١٢

(٤) الشورى، ٢١

(٥) انظر المحاسب في تبيين وجوه شواذ القراءات: ٢ / ٢٥٠، وانظر الباك في غريب إعراب القرآن: ٢ / ٣٤٦، الكشف: ٣ / ٤٦٦، تفسير القرطبي: ١٦ / ٢٠، البحر المحيط

٥١٥ / ٧، حاشية الشهاب: ٧ / ٤١٧

(٦) البقرة / ٥٣

حين^(١) لأنه لا دليل على حذفه كما مر وليس محاباً به الهمي أو الاستعظام وأجاز المقاعي. أن يكون مبتدأ خبره (معروفة) لأن (طاعة) عامة^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ...﴾^(٣). القول فيها مثل سابقها^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾^(٥). القول فيها مثل سابقتها^(٦).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا...﴾^(٧) ﴿أَيَّانَ﴾ ظرف في موضع رفع على أنه خبر ﴿مُرْسَاهَا﴾، ونقل ابن عطية^(٨) عن أبي العباس المبرد أنه أجاز أن يرتفع (مُرْسَاهَا)، بفعل مضمر، وهو تكلف من غير ضرورة صد أبي حيان، وغالب ظني أن المبرد جعل (مُرْسَاهَا) فاعلاً لما يتعلق به الظرف

(١) انظر البحر المحيط: ٤٦٨/٦

(٢) انظر حاشية الشهاب: ٣٩٦/٦، وانظر النيل في إعراب القرآن ٩٧٦/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ١٩٨/٢، معي اللب (تحمي مازد المارك ورميله) ٨٠٦، الكشف ٧٣/٣، مشكل إعراب القرآن ١٢٥/٢، الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون): ١٤١/١

(٣) محمد: ٢١

(٤) انظر النيل في إعراب القرآن ١١٦٣/٢٠، البحر المحيط ٨١/٨، الكشف ٥٣٦/٣، حاشية الشهاب ٤٨/٨، مشكل إعراب القرآن ٣٠٧/٢، تفسير القرطبي ٢٤٤/١٦

(٥) آل عمران: ٦٠

(٦) انظر: تفسير القرطبي ١٠٣/٤، وانظر الدر المنصور، ورقة ١٢٤٤، البحر المحيط: ٤٧٨/٢، معاني القرآن للرحاج: ٤٢٨/١، الكشف ٤٣٣/١، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٠٦/١، مشكل إعراب القرآن ١٤٣/١

(٧) الأعراف: ١٨٧، وانظر شاهداً آخر على حذف الفعل وحده، سورة هود: ٧١

(٨) انظر البحر المحيط ٤٣٤/٤

(٤) في جواب الاستفهام الظاهر .

ومن ذلك قوله تعالى . ﴿ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا ... قُلِ اللَّهُ ثُمَّ تَرْكَبُهُمْ فِي حُوصَلِهِمْ يُلْعَبُونَ ﴾^(١) (الله) فاعل لفعل محذوف أي: أَنْزَلَ اللهُ، ويحوز أن يكون مبتدأ محذوف المحرر أي اللهُ أَنْزَلَ الْكِتَابَ، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف أي: هو اللهُ^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿ فَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾^(٣) أي: يُعِيدُكُمْ الذي فطركم، ويجوز أن يكون ﴿الذي فطركم﴾ مبتدأ خبره محذوف، أي: الذي فطركم يُعِيدُكُمْ^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأُمْرَ فَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾^(٥) القول فيها مثل سابقتها.

وقيل^(٦) إن تقدير العمل أظهر من تقدير المبتدأ لمطابقة الجواب للسؤال، ولأن ذلك قد جاء مصرحاً به في قوله تعالى: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾^(٧). وقد جاء المبتدأ أيضاً مصرحاً به في قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ ﴾

(١) الأنعام / ٩١

(٢) انظر البيان في إعراب القرآن : ١ / ٥١٩

(٣) الإسراء / ٥١

(٤) انظر البحر المحيط : ١ / ٤٦

(٥) يونس / ٣١، وانظر شواهد أخرى: المكنوت، ٦١ - ٦٣، لقمان ٢١، مائدة / ٢٤،

الأنعام / ٣٨، الرخوف / ٨٧

(٦) انظر شرح التصريح على التوضيح . ١ / ٣٧٤

(٧) الرخوف / ٩

والحر تدعو به نضرعاً وخفيّة . قُلِ اللّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ
كَرْبٍ ﴿١٦٦﴾، وذكر الشيخ خالد الأزهرى^(١)، أَنَّ الأفضل أَنْ يقال إِنَّ
الحملة الفعلية أكثر والحمل عليها أولى .

(٥) فيما ظاهره مطابقة الفعل لفاعله في التثنية والجمع .

ومن ذلك قراءة حمزة والكسائي من السعة وخلف من غيرهم ﴿وَإِنَّمَا
يُشْعَدُ عِنْدَكَ الْكَبِيرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا...﴾^(٢) بآلف التثنية وبون التوكيد
المشددة، وفي تأويل هذه القراءة أوجه اختيار منها ما يلي :

أ - أَنْ تكون الألف علامة للتثنية لا صميراً، و (أحدهما) فاعل و(أو
كلاهما) عطوف عليه، والمسألة من باب لغة (أكلوني البراغيث)، وقد
ردّ الحويون^(٣) هذا القول لأن من شروط كون الألف أو الواو علامة
تثنية أو جمع أَنْ يكون الفاعل ليس واحداً من ظاهر أو مصبر متعصل،
أو يكون معرفاً معطوفاً عليه آخر كقولنا قاما ريد وعمر، وجاء في
(شرح التصريح على التوضيح) : «والصحيح أيضاً أَنْ هذه اللفظة، وهي
لحقق العلامات لا تُمنع مع المفردين أو المفردات المتعاطفة بغير (أو)
حلافاً لزاعمي ذلك...»^(٤) .

ب - أَنْ تكون الألف صمير الوالدين و(أحدهما) بدل منه، و(أو كلاهما)
معطوف عليه، وهو قول أبي القاسم الزمخشري .

(١) الأنعام / ٦٣ - ٦٤

(٢) انظر شرح التصريح على التوضيح . ١ / ٢٧٤

(٣) الإسراء . ٢٣

(٤) انظر: البحر المحيط . ٢٥/٦ ممي اللب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد) ٢/٣٦٧ -

٣٦٨، سهيل الفوائد وتكميل المقاصد ٦٧، حاشية الصائد على شرح الأشموني: ٢ /

٤٧ - ٤٨، جمع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) ٢/٢٥٦

(٥) شرح التصريح على التوضيح ١/٢٧٦ - ٢٧٧

ح - أَنْ يَكُونَ (أَوْ كِلَاهُمَا) توكيداً، وهو قول أبي علي الفارسي، وهي مسألة لا تتم عند النحويين إلا بإعراب (أحدهما) بدل بعض من كل وإصمار فعل رافع لصمير التثنية، فيكون (كِلَاهُمَا) توكيداً لهذا الصمير والتقدير: أو يبلغان كلاهما، وذكر أبو حيان^(١) أَنَّ المشهور عن ابن حسي وأبي علي الفارسي أَنهما يمتنعان حذف المؤكّد وإقامة المؤكّد مقامه.

د - أَنْ يَكُونَ (أحدهما) بدلاً من الضمير وَ (كِلَاهُمَا) مرفوع بفعل محذوف تقديره: أو يتلخّ كلاهما، فيكون العطف من عطف الجمل لا من عطف المفردات وهو اختيار أبي حيان.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا السَّجُودَ الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ...﴾^(٢) أي وَأَسْرُوا السَّجُودَ يَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا^(٣)

(٦) في صلة الموصول الحرفي:

وفي التزويل من ذلك موضع واحد في أحد التأويلات وهو قوله تعالى: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ...﴾^(٤). ذكر بعض المحققين أَنَّ (مَا) موصول حرفي، وفي الكلام حذف صلة الموصول وإبقاء معموله على قول ابن مالك^(٥) الذي يرى أنه لا يجوز حذف صلة الموصول الحرفي إلا بشرط بقاء معمولها، فيكون (آلهة) فاعلاً لفعل محذوف وذكر بعض النحويين أَنَّ

(١) انظر البحر المحيط ٢٥/٦، وانظر البيان في إعراب القرآن ٨١٧/٢ حاشية الشهاب ٢٢/٦، مشكل إعراب القرآن، ٢٧/٢ - ٢٨، الياد في غريب إعراب القرآن ٨٨/٢، الكشف، ٤٤٤/٢، معاني القرآن للعزّاء: ١٢٠/٢ الياد في تفسير القرآن: ١٦٤/٦

(٢) الأنبياء: ٣

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة ١٣٩

(٤) الأعراف: ١٣٨

(٥) انظر تسهيل العوائد وتكميل المقاصد ٢٨، وانظر شرح السهيل ٢٥٩/١

(٥) موصول اسمي والتقدير: كاللذي استقر لهم، ويكون (الهاء) بدلاً من الصمير
مستكن في (استقر) وأجار بعضهم أن تكون مصدرية، و(لهم) معنق
بفعل محذوف فاعله (الهاء).

ويحوز أن نكون (ما) كافة للكاف ولذلك جاءت الجملة بعدها. وأجار
عصر الحوئين أن يكون (الهاء) خبر مبتدأ محذوف أي هي الـ^(١)
ويظهر لي أن كون (ما) موصولاً اسماً أقل تكلفاً من الأوجه الأخرى.

(٧) فيما ظاهره أن الاسم الظاهر معطوف على الصمير المستكن في فعل
سابق

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِذْ هَبْتَ أَنتَ وَرَبُّكَ فَاتَّلا إِذَا هَا هُنَّ
قَادِمُونَ﴾^(٢) قوله ﴿وَرَبُّكَ﴾ معطوف على الصمير المستتر في ﴿فَإِذْ هَبْتَ﴾،
وهو الظاهر ويحوز أن يكون مرفوعاً بفعل محذوف أي لِيَذْهَبَ رَبُّكَ
ويستأبى حيان هذا القول في تحريكه لقوله تعالى: ﴿أَسْكَنْ أَنتَ وَرَوْحُكَ
الْحَيَّةَ﴾^(٣) إلى أبي القاسم الرمحصري لأنه يزعم أن (وَرَوْحُكَ) ليس
معطوفاً على الصمير المستكن في (اسكن) بل قوله (وَرَوْحُكَ) مرتفع عن
إصمار «وليسكن» فهو عنه من عطف الحداء، يقوله هذا مخالف لمذهب
سبويه^(٤) ويظهر لي أن هذا الزعم وإيه لاني لم أعثر على نص في
(الكشاف) أو غيره يؤكد ما ذهب إليه أبو حيّان، بل يؤكد أبو القاسم أنه

(١) انظر: البحر المحيط: ٣٨٧/٤، النيب في إعراب القرآن: ٥٩٢/١، حاشية الشهاب
٢١١/٤، الكشاف: ١١٠/٢، النيب في إعراب القرآن: ٣٧٣/١، عمي اللب

(بحسب مآثر الملوك ورميله) ٢٣٥

(٢) المائدة: ٢٤

(٣) البقرة: ٢٥

(٤) البحر المحيط: ٣٢٠/٦.

مَنْ يَحِيزُونَ الْعَطْفَ عَلَى الْمَصْمَرِ الْمُسْتَكِنِ إِذَا أَكَّدَ: «(أَنْتِ) نَأْكِبِدُ
لِلْمُسْكِنِ لِيَصِحَّ الْعَطْفُ عَلَيْهِ»^(١)، وَجَاءَ فِي (الْمَقْصَلِ) مَا بَلَى. «وَمَنْ
مَنْصِلَةٌ فَلَا يَنْتَأَى أَنْ يَعْطِفَ وَيَعْطَفَ عَلَيْهِ خِلَا أَنَّهُ يُشْرَطُ فِي مَرْفُوعِهِ أَنْ يُؤَكَّدَ
بِالْمَنْصِلِ تَقُولُ: ذَهَبَتْ أَنْتِ وَرَبِّكِ، وَدَهَرُوا هُمْ وَهَوْمُكَ، وَخَرَجْنَا مَحَى وَنَوَ
نَعِيم»^(٢)

وَيَحُورُ أَنْ يَكُونَ ﴿وَرَبِّكَ﴾ مُبْتَدَأً حَبْرَهُ مَحْذُوفٌ وَالْوَاوُ لِلْحَالِ أَيْ
وَرَبِّكَ يَعْنِيكَ، وَيَحُورُ أَنْ تَكُونَ الْوَاوُ نَاسِقَةً^(٣).
وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اسْكُنْ أَنْتِ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾^(٤): الْقَوْلُ فِيهَا مِثْلُ
سَابِقَتِهَا^(٥)

(٨) فِي جُمْلَةِ الْجُزْأِ الْمَصْدَرَةِ بِالْعَاءِ:

وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ
أَحْرَ...﴾^(٦) أَيْ: فَتَجْزِيهِ عِدَّةٌ^(٧)

وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَحْذَرْ أَهْلَ الْبَنَاتِ فَإِنْ أَفْرَأَتْهُنَّ فَاعْلَمْ
﴿وَمَنْ قَتَلَ مَوْءَاظًا فَحَرْبُهُ مَوْءَاظُهُ وَدِينُهُ مَسْلُومٌ إِلَى أَهْلِهِ...﴾^(٨) وَالْقَوْلُ نَفْسُهُ
فِي الْعَاءِ الدَّخِلَةِ عَلَى خَيْرِ الْمَوْصُولِ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ

(١) الْكَشَافُ: ٧٣/١، وَانْظُرْ: ٥٧٥/٢

(٢) انْظُرْ شَرْحَ الْمَعْصِلِ لِابْنِ عَمِيشٍ: ٧٤/٣.

(٣) انْظُرْ: الدَّرُ الْمَصْرُورُ وَرَقَةٌ: ١٩٣٤ السَّحَرُ لِلْمَحِيطِ ٤٥٦/٣، حَاشِيَةُ الشَّهَابِ ٢٣١/٣.
الْبَيِّنَاتُ فِي غُرُوبِ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ: ٢٨٨/١

(٤) الْمَرْءُ: ٣٥، الْأَعْرَافُ: ١٩

(٥) انْظُرْ: السَّحَرُ الْمَحِيطُ ١٥٦/١ الدَّرُ الْمَصْرُورُ وَرَقَةٌ: ٢٢٦، الْكَشَافُ: ٢٧٣/١

(٦) الْمَرْءُ: ١٨٤، وَانْظُرْ الْآيَةَ ١٨٥ - ١٩٦ - ٢٢٩ - ٢٨٢

(٧) انْظُرْ مَا فِي هَذَا الْمَحْذُوفِ مِنْ حَذْفِ الْحَرْفِ الْمَصْحُوحِ ١٩٣

(٨) الْمَائِدَةُ: ٨٩.

(٩) الْمَائِدَةُ: ٩٢ وَانْظُرْ الْآيَةَ ٣، الْمَائِدَةُ: ٨٩، ٩٥ الْمَحَاطَلَةُ ٤

سائلهم ثم يهودون لما قالوا فتحرير رقية^(١)، قوله ﴿فتحرير رقية﴾ خبر مبتدأ محذوف أي: فالواجب تحرير رقية، أو مبتدأ خبره محذوف أي: فعليهم تحرير رقية، ويجوز أن يكون فاعل فعل محذوف، أي: فيجبت تحرير رقية^(٢).

(١) فيما لا يصح فيه المطف على فاعل آخر أو تأتيه متقدم عليه

ومن ذلك قوله تعالى ﴿يُضْهِرُ بِهِ مَا فِي بطونهم والجلود﴾^(٣) أي وتُحرق الجلود لأنها لا تذاب^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السموات وَمَنْ فِي الأرض والشمس والقمر والنجوم والجال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب﴾^(٥): ظاهر النص يوحى بالتعارض بين قوله ﴿أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السموات وَمَنْ فِي الأرض﴾ لعمومه وبين قوله ﴿وكثير من الناس﴾ لخصوصه إن جعلنا الثاني معطوفاً على الأول بالإضافة إلى ما في السجود في الموصفين من اختلاف، ولذلك حمل الحويون النص على غير ظاهره، فجعلوا (وكثير) مرفوعاً بفعل مُضْمَر أي، ويسجد له كثير من الناس سجود عبادة، وقد دل عليه معنى (يسجد) الأولى لاختلاف معنيهما لأنه من شروط الدليل اللفظي على المحذوف كما في (المغني)^(٦) أن يكون نفسه لفظاً ومعنى أو معنى لا لفظاً، فلا يصح حذف الخبر في قولنا: ريد

(١) المحذوف: ٣

(٢) انظر التبيان في إعراب القرآن: ١٢١٢/٢، معي اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله)

٨٢٩/٢، حاشية الشهاب: ١٦٥/٨، بصير القرطبي: ٢٨٠/١٧

(٣) الجمع: ٢٠

(٤) انظر البحر المحيط: ٣٦٠/٦

(٥) الجمع: ١٨

(٦) انظر معي اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٧٩٠

صارَتْ وعَمَرُوْهُ أَي. وعَمَرُوْهُ صَارَتْ إِذَا كَانَ الْأَوَّلُ بِمَعْنَى الْإِبْلَامِ وَالثَّانِي بِمَعْنَى السَّعْرِ، وَفَدَّ رَدُّ الشَّهَابِ^(١) هَذَا الْقَوْلُ

وَذَكَرَ أَبُو حَيَّانَ^(٢) أَنَّ مَنْ يَرَى الْجَمْعَ بَيْنَ الْمُشْتَرَكَيْنِ وَبَيْنَ الْحَفِيفَةِ وَالْمَحَازِ يَحِيرُ الْعَطْفَ عَلَى الْمَعْرَدَاتِ، وَلَئِنْ السُّحُودَ بِمَعْنَى الْإِنْقِيَادِ

وَسُحُورٌ أَنْ يَكُونَ ﴿وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾ مَبْدَأَ حَبْرَةٍ مَحذُوفٍ أَي. وَكَثِيرٌ مِنْ لِبَاسٍ مَثَلٌ، وَأَجَازَ أَبُو الْقَاسِمِ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٣) أَنَّ يَكُونُ الْخَرَفُ قَوْلُهُ (مِنْ لِبَاسٍ) أَوْ (حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ) عَلَى أَنَّ (وَكَثِيرٌ) الثَّابِتَةُ مَعْطُوفَةٌ عَلَى الْأَوَّلَى بِمِثَالِهَا فِي تَكْثِيرِ الْمُحَقَّقِينَ بِالْعَذَابِ وَالتَّقْدِيرِ. وَكَثِيرٌ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ حَقٌّ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ، وَهُمَا قُلُوبَانِ ضَعِيفَانِ عَدَا أَبِي حَيَّانَ.

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَهْدِيكُمْ بِهَا السُّيُورَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلدِّينِ هَادُوا وَالرَّبَّابِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ...﴾^(٤) قَوْلُهُ ﴿وَالرَّبَّابِيُّونَ﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى ﴿لِسُيُورٍ﴾ وَالتَّقْدِيرُ: وَالرَّبَّابِيُّونَ يَحْكُمُونَ بِمُقْتَضَى مَا فِي التَّوْرَةِ.

وَرَعَى أَبُو الْبَقَاءِ^(٥) أَنَّهُ مَرْفُوعٌ بِعَمَلٍ مَحذُوفٍ لِاحْتِلَافِ مُتَعَلِّقِ الْحُكْمِ أَي. يَحْكُمُ الرَّبَّابِيُّونَ بِمَا اسْتُحْفِظُوا، وَيَرَى السَّمِينُ الْحَلَبِيُّ^(٦) أَنَّ هَذَا الشَّاعِرَ لَيْسَ وَارِدًا لِأَنَّ مَا اسْتُحْفِظَهُمُ اللَّهُ إِيَّاهُ هُوَ مَا فِي التَّوْرَةِ، فَهَمَّ يَحْكُمُونَ بِشَيْءٍ وَاحِدٍ، وَهُوَ الظَّاهِرُ

(١) انظر حاشية الشهاب، ٢٨٨/٦.

(٢) انظر البحر المحیط، ٣٥٩/٦.

(٣) انظر الكشاف: ٨/٣ - ٩، وانظر النيان في إعراب القرآن، ٩٣٧/٢، حاشية الشهاب

٢٨٨/٦، البان في غريب إعراب القرآن: ١٧١/٢، مشكل إعراب القرآن: ٩٤/٢،

النيان في تفسير القرآن، ٢٦٨/٧، تفسير القرطبي، ٢٤/١٢.

(٤) المائدة ٤٤

(٥) انظر النيان في إعراب القرآن، ٤٣٨/١

(٦) انظر الدر المنثور ورفعه ١٩٧٢

(١٠) إذا كان مجاباً به النفي .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا نلّ مكرُ الليل والنهار إذ تَأْمُرُونَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَحْمِلَ لَهُ أَثْدَانًا...﴾ (١) قوله ﴿مكرُ الليل﴾ فاعل فعل محذوف أي : بل صدّنا مكركم بالليل والنهار، وهو الأولى عند أبي حيان (٢) . ويجوز أن يكون حراً متداً محذوف أي : هذا مكرُ الليل والنهار وهو قول الأحفش، وأن يكون مبتدأ خبره محذوف أي : بل مكرُكم بالليل والنهار صدّنا (٣)

(١) ب ٣٣

(٢) انظر البحر المحيط ٤٨٣/٧ .

(٣) انظر: البيان في إعراب القرآن ١٠٦٩/٢ البحر المحيط ٢٨٣/٧ ، الكشاف ٢٩٩/٣ ، حاشية الشهاب ٢٠٥/٧ ، تفسير القرطبي ٣٠٢/١٤ ، المختص في تبيين وجوه شواذ القراءات ١٩٣/٢ ، معاني القرآن للقراء ٣٦٣/٢

(٢) حذف الفعل مع فاعله المضمر

لقد دَوَّنَ المحرِّرون في مؤلَّفاتهم بعض مواطن هذه المسألة معتمدين في ذلك على شواهد من كلام العرب نظمه ونثره والأمثلة المصنوعة، وقد كان اعتمادهم على ما في التثريب من شواهد قليلاً إلا ما يطالعنا في بعض مؤلفات العلوم القرآنية. وتطالعنا هذه المواطن مثورة في موضوعات نحوية كالإسناد والحال والمفعول به والمنصوب على المصدر والاحتصاص والأغراض والتحذير والاشتغال وغير ذلك.

ونראה لي أنهم لم يستقصوا شواهد هذه المسألة كلها، ولذلك لم يدوّنوا إلا مواطن مشهورة تدور في مؤلفاتهم^(١) ولقد وجدت بعضهم يجعل حذف الفاعل وفعله وحذف الفعل وحده في مكان واحد كابن هشام^(٢) والزرخشى^(٣). وتكاد بعض الشواهد التي يتداولها المحرِّرون في مؤلفاتهم^(٤) تكون واحدة كقوله تعالى: ﴿انتهوا خيراً لكم﴾^(٥)

وبعد، فلقد انتهيت إلى أن حذف الفعل وفاعله يكثر في التثريب كثرة

(١) انظر: معي اللبيب (محقق ملازم المبارك ورميله) ٨٧٧، البرهان في علوم العرب ١٩٩/٣، شرح التصريح على التوضيح: ٣١٥/١، مجمع الهوامع (محقق عبد العاد سالم) ١٨/٣، شرح ابن عقيل: ٢٨٣/٢، المقرب: ٢٥٢/١، المحاضرات: ٣٧٩/٢.
(٢) انظر معي اللبيب (محقق ملازم المبارك ورميله)، ٨٧٧.
(٣) البرهان في علوم العرب: ١٩٩/٣.
(٤) النساء: ١٧١.

مصرطه. ويكفي دليلاً على ذلك ما جاء في سورة الفرة^(١) من هذه المسألة
ولعل أهم المواضع التي حذف فيها الفعل مع فاعله المضمرة في التبريل
ما يلي:

- (١) اقتضاء الأصل النحوي له.
- (٢) حذف المعيا مع (حتى) التي للغاية
- (٣) فيما ظاهره النصب بعامل غير فعل المدح أو التسم أو التحدير
وغير ذلك
- (٤) النصب على المدح أو الدم (القطع).
- (٥) النصب على الاحتصاص.
- (٦) فيما ظاهره أنه مفعول له مسبوق بالواو.
- (٧) النصب على الاشتعال
- (٨) النصب على المصدر.
- (٩) إذا كان عاملاً في أحد الظروف.
- (١٠) في الجمل المصدرة بما هو غير ظاهر الإعراب
- (١١) فيما يسمى بالتبيين.
- (١٢) فيما يصح فيه أن يتعش النحويون في ابتكار الأوجه الإعرابية.

(١) الفرة: ١، ٣، ٧، ١٨، ١٩، ٢٢، ٢٧، ٣٠، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٦، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٨، ٦١، ٦٣، ٦٧، ٧٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٩٠، ٩١، ٩٤، ١٠٢، ١٠٩، ١١٦، ١١٧، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٨، ١٤٦، ١٤٧، ١٥٠، ١٥٦، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٧٧، ١٨٩، ١٨٠، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٧، ١٩٦، ١٩٧، ٢٠٠، ٢١٣، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٣٠، ٢٣٣، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٥٢، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦٤، ٢٦٨، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٥، ٢٧٨، ٢٨٢، ٢٨٥

(١٣) فيما ظاهره أنَّ العامل فيه ما هي اسم الإشارة من معنى .

(١٤) اقتضاء المعنى له

(١٥) فيما ظاهره النصب بالقول

(١٦) في أسلوب التحدير والإغراء .

(١٧) فيما جاء بعد (إمّا) من أسماء منصوبة أو غير ظاهرة الإعراب

(١٨) فيما ظاهره أنَّ لام القسم داخلة على اسم مفرد .

(١٩) في العامل في الحال .

(٢٠) في صلة الموصول

(٢١) في القسم بغير الباء .

(٢٢) في الاسم المرفوع بالظرف أو الجار والمجرور فله

(١) اقتضاء الأصل النحوي له :

وهي مسألة تشيع في التبريل في مواطن كثيرة حملا على تأويلات السحريين، لأنَّه كثيراً ما يصطدم العامل بما يسمعه من الوصول إلى معموله، ولعلَّت يجعل السحريون هذا الموطن مسرحاً للتأويلات السحرية لتقويم عرجاح الأصل السحوي، ومن ذلك أنَّ اللام وسوف يمتعان ما مدهما أنَّ يعمل فيما قبلهما، ومه قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِثُّ لَسُوْف أَخْرَجَ حَيًّا﴾^(١). ذكر أبو البقاء^(٢) أنَّ العامل في ﴿إِذَا﴾ فعل مقدر يدلُّ عليه

(١) مريم: ٦٦. وانظر شاهداً آخر: المؤسسون ٤٠.

(٢) نظر التبان في إعراب القرآن، ٨٧٧/٢، وانظر البحر المحيط ٢٠٦/٦، حاشية الشهاب ١٧٢/٦

الكلام والتقدير. أتبعث إذا ما مت، ولم يعمل ﴿أُتْرَجُ﴾ فيها لأن ما بعد اللام و(سوف) لا يعمل فيما قبلهما، وقيل إنَّ المانع اللام وحدها، ولا محوح إلى مثل هذا التكلف لأنَّ الظروف يتوسَّع فيها، وهو قول ابن هشام^(١)، ذكر السيوطي^(٢) أنَّ الفراء وأبا عبيدة أجازا تقديم المفعول به والظرف مطلقاً، وأجاز ابن مالك تقديم الظروف.

ومن ذلك تقديم مفعول المصدر عليه، ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِنُسْرَعَنَّ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ أَيْتَهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾^(٣): قوله ﴿على الرحمن﴾ يتعلق بالمصدر بعده، وهي مسألة لم يجوزها بعض النحويين، ولذلك قدروا فعلاً عاملاً فيه، وأجاز قوم أن يتعلق بـ (أعني) على أن (على) للنبيين، وأجاز أبو حيان^(٤) أن يتعلق بـ (أشدُّ).

ومنه قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَمُونَ﴾^(٥). الظاهر في قوله ﴿من الليل﴾ أن يكون في موضع المبتدأ ﴿قليلًا﴾ ويجوز أن يكون معمولاً لفعل محذوف يفسره ﴿يهجمون﴾، ولا يصح أن يعمل فيه ﴿يهجمون﴾، لأنَّ المصدر المؤول لا يتقدم عليه معموله لأنهم يهجمون تقدم صلة على الموصول، ويمكن أن يكون ذلك من باب الاتساع في الظروف.

ويجوز أن تكون (من) للنبيين فتعلق بـ (أعني) مصمراً، ويجوز أن تكون (ما) نافية^(٦).

(١) انظر معني اللبيب (تحقيق ملون المارك ورميله) ٧٦٩

(٢) انظر صبح الهوامع (تصحيح عبد المال سالم، ٢٥٥/٤

(٣) مريم ٦٩

(٤) انظر البحر المحيط، ٢٠٩/٦، وانظر حاشية الشهاب: ١٧٥/٦، الكتاب: ٥٢٠/٢

(٥) الداهيات ١٧

(٦) انظر حاشية الشهاب: ٩٦/٨، البيان في غريب إعراب القرآن ٣٩٠/٢، الكتاب

١٦/٤، البيان في إعراب القرآن ١١٧٩/٢

ومن ذلك أنَّ (ما) النافية تمنع أنَّ يعمل ما بعدها فيما قبلها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَمُودُ فَمَا أَبْقَى﴾^(١): قوله ﴿وَتَمُودُ﴾ منصوب بفعل غير الظاهر أي وأهلك تمود فَمَا أَبْقَى العريقين، ولا يصح أن يعمل فيه ﴿أَبْقَى﴾ عد الحويين لأنه حرف النفي يمنع ذلك^(٢).

ومن ذلك أنَّ المصدر الموصوف لا يصح أن يعمل عندهم، ومنه قوله تعالى: ﴿فَاحْجَلْ بَيْنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا تُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنتَ مَكَاثُ سَوَى﴾^(٣): ذكر النحويون أنَّ ﴿مَكَانًا﴾ منصوب بفعل يدل عليه المصدر ﴿مَوْعِدًا﴾، ولا يصح أن يعمل فيه هذا المصدر لأنه موصوف^(٤)، وأجار الزمخشري فيه أنَّ يكون ظرفاً له على التوسع، وهو الظاهر، ويجوز أن يكون بدلاً من (مَوْعِدًا) على أنه اسم مكان، ويرد استحالة عودة الضمير عليه، وقد جملة النحويون عائداً على المصدر المفهوم من اسم المكان، ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً لـ ﴿فَاحْجَلْ﴾ على تقدير مضاف أي: فاجعل مكاناً وعد مكاناً^(٥) ولا محوج إليه.

ومن ذلك أنَّ ما في صلة (ال) الموصول الحرفي: لا يعمل فيما قبله، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾^(٦): قدّر النحويون فعلاً عابلاً في ﴿عَلَىٰ ذَلِكُمْ﴾ أي: وأنا أشهد على ذلكم، لأنَّ معمول الصلة لا يصح أن يتقدم عليها، ولا التعلات إلى هذا المنع لأنه يمكن أن يعمل ذلك

(١) النجم: ٥١

(٢) انظر حاشية الشهاب ١١٨/٨، التيات في إعراب القرآن: ١١٩١/٢، البيان في عرب إعراب القرآن: ٤٠١/٢، مني اللب (تحقيق مارن المبارك ورميله): ٦٩٨

(٣) طه: ٥٨

(٤) انظر شرح الأشموني على ألفية ابن مالك: ٣٣٥/٢

(٥) انظر البيان في غريب إعراب القرآن: ١٤٣/٢، مشكل إعراب القرآن: ٦٨/٢، الكشف

٥٤٢/٢، حاشية الشهاب: ٢١١/٦، تفسير القرطبي: ٢١٣/١١

(٦) الأبيات: ٥٦

على الاتساع في الظروف، وأجاز قوم أن يكون (على) للتيبين، فتتعلق
محدوف^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ﴾^(٢) اللام في
(لعمركم) تتعلق بمحدوف دل عليه ﴿الْقَالِينَ﴾ لأن معمول الصلة لا يصح
أن يقدّم عليها، وأجاز أبو حيان^(٣) أن يتعلّق بـ ﴿الْقَالِينَ﴾ اتساعاً وبحجور
أن تكون اللام للتيبين والأظهر أن تكون اللام زائدة للمقوية^(٤)، فلا يصح
أن تتعلق بعامل، ولست أنفق مع ابن هشام في إجازته تعلق مثل هذه
اللام. «نعم يصح في اللام المقوية أن يقال إنها متعلقة بالعمل
المقوي. . . لأن التحقيق أنها ليست زائدة محضة لما تُخَيَّلُ في العامل من
الضعف الذي مرّة مرّة القاصر، ولا معدية محضة لأطراد صحة إسقاطها،
فلها منزلة بين المنزلتين»^(٥)

ومن ذلك أن اسم لا النافية للجنس المفرد لا يعمل في غيره عند
النحويين، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ . . .﴾^(٦) اسم لا
النافية للجنس لا يصح أن يعمل في ﴿عَلَيْكُمْ﴾ لأنه مهي، ولذلك جعل
النحويون (على) للتيبين، فتتعلق بـ (أعني) مضمرا^(٧)

ومن ذلك أن ما بعد (إن) لا يصح أن يعمل فيما قبلها، ومنه قوله

(١) انظر البحر المحيط ٣٢١/٦، التبيان في إعراب القرآن: ٩٢٠/٢، التبيان في غريب
إعراب القرآن: ١٩٢/٢.

(٢) الشعراء، ١٦٨.

(٣) انظر البحر المحيط ٣٦/٧ وانظر: التبيان في إعراب القرآن: ١٠٠٠/٢.

(٤) انظر مغني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٢٨٦ - ٢٨٧.

(٥) محي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٥٧٦ وانظر شاهدين آخرين: القصص: ٢٠،
ص: ٤٧.

(٦) يوسف، ٩٢.

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة ١٢٩ وانظر شاهد آخر: المرقاة، ٢٢.

تعالى - ﴿وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَمِیٰ حَلَقٍ حَدِیدٌ ۚ﴾^(١)
 العامل في (إذا) فعل مضمر يدل عليه معنى الجملة بعدها، وهي قوله
 تعالى ﴿إِنَّا لَمِیٰ حَلَقٍ حَدِیدٌ﴾ والتقدير: أنعت إذا ضللنا لأن ما بعد (إن)
 لا يعمل فيما قبلها^(٢).

ومنه قوله تعالى - ﴿یَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَ الْكَبِیرَ إِنَّا مُنْقِمُونَ﴾^(٣) (یوم)
 بدل من (یوم تأتي) في قوله تعالى. ﴿فَارْتَقِبْ یَوْمَ تَأْتِی السَّمَاءُ بِدُحَانٍ
 مُّسِينٍ﴾^(٤)، ويجوز أن يكون ظرفاً لـ (عائدون) في قوله تعالى. ﴿يُنْكَمِ
 عَائِدُونَ﴾^(٥)، وأن يكون منصوباً بفعل مضمر أي اذكر یوم ببطش ولا يصح
 أن يعمل بعدهم ما بعد (إن) فيما قبلها^(٦).

ومن ذلك الفصل بين الموصول وصلته، ومنه قوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ
 اللَّهُ الْمُعْوَفِينَ مَكْمَهُمُ وَالْفَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَیْهَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا
 أَشْحَةً عَلَیْكُمْ ۚ﴾^(٧) أجاز الفراء^(٨) أن يكون (أشحة) منصوباً على الحال
 من الصمير في (والفائلين) على أن العامل فيه اسم الفاعل، وأجاز أيضاً أن

(١) السجدة: ١٠

(٢) انظر مشكل إعراب القرآن ١٨٧/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٢٥٨/٢، التبيين
 في إعراب القرآن: ١٠٤٨/٢، تفسير القرطبي ٩٢/١٤، الكشاف: ٢٤٢/٣ البحر
 المحيط ١٩٩/٧، حاشية الشهاب: ١٥٠/٧، وانظر معجم التهوامع (تحقيق عبد المال
 سالم) ١٦٠/٢

(٣) الدخان: ١٦

(٤) الدخان: ١٠

(٥) الدخان: ١٥

(٦) انظر: البيان في إعراب القرآن: ١١٤٦/٢، حاشية الشهاب: ٧/٨، البحر المحيط
 ٣٥/٨، الكشاف: ٥٠٢/٣، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٥٨/٢، مشكل إعراب
 القرآن: ٣٨٨/٢، معجم اللب (تحقيق مازن المبارك ورملة) ١١٤، وانظر شاهداً آخر
 الرعد ٥

(٧) الأحزاب ١٨ - ١٩

(٨) انظر معاني القرآن للفراء ٢٣٨/٢.

يكون العامل فيه فعلاً مضمراً يدل عليه (المعوقين)، وأن يكون قوله ﴿ولا يأتون﴾، وأن يكون منصوباً على الذم، وقد ردّ البصريون نصبه على الحال إذا كان العامل ﴿المعوقين﴾ أو ﴿القائلين﴾ لأنه يكون من صلة الموصول في اسمي الفاعل، ولا يصح الفصل بين الموصول وصلته، وفي الآية فصل بقوله ﴿ولا يأتون البأس إلا قليلاً﴾، وتصح المسألة على جعل ما عد فاصلاً في موضع الحال من الضمير في ﴿والقائلين﴾، فتكون الحالان داخلين في حيز الصلة، والقول نفسه في كونه حالاً من الضمير في ﴿المعوقين﴾ أو من ضمير الماعلين في ﴿ولا يأتون﴾. وقيل إنه لا يصح عد النحويين أن يعمل فيه فعل يدل عليه المعوقين لأن ما في الصلة لا يفسر ما ليس فيها. والصحيح عد مكي بن أبي طالب أن يكون في موضع الحال من ضمير الماعلين في ﴿ولا يأتون﴾ على أن الفعل عامل فيه. ويظهر لي أن قول لفراء أكثر احتراماً لظاهر النص القرآني في إعماله ما في الصلة أو ما في حيزها مع العطف. ويجوز فيه أيضاً أن يكون حالاً من اسم الفعل (هَلُم) عد الطبري لأن فيه ضميراً^(١).

ومن ذلك الفصل بين المصدر ومعموله. ومنه قوله تعالى: ﴿جزاؤهم عند ربهم جناتٌ خُذْنَ تجري من تحتها الأنهارُ خَالِدِينَ فِيهَا...﴾^(٢): ذهب أبو القاء^(٣) وأبو البركات بن الأبلري^(٤) إلى أن قوله ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال، العامل فيها مضمَر أي: يُجرونها خالدِينَ، أو: ادخلوها خالدِينَ لأنه لا يصح

(١) انظر البحر المحيط ٢٢٠/٧، التبيان في تفسير القرآن. ٢٩٥/٨، مشكل إعراب القرآن ١٩٢/٢، التبيان في غريب إعراب القرآن ٢٦٦/٢، تفسير القرطبي: ١٥٣/١٤، الكشف: ٢٥٥/٣

(٢) آية ٨

(٣) انظر التبيان في إعراب القرآن ١٢٩٨/٢

(٤) انظر التبيان في غريب إعراب القرآن ٢٦٦/٢.

عندهما أنَّ يكون العامل ﴿جراؤهم﴾ لأنه فصل بين المصدر ومعموله
 بالبحر، وذكر أبو البقاء أنَّ قَوْماً أحازوا ذلك لأنَّ المصدر ليس (أَنَّ) وما في
 حيزها، والصحيح الجواز لأنَّ ما في الآية يعرَّضه، وأحار قوم^(١) الفصل
 بالظرف، إنَّ كان المعمول ظرفاً.

ومن ذلك أنَّ ما قبل لام الابتداء لا يصح أنَّ يعمل فيما بعدها، ومنه
 قوله تعالى ﴿وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾^(٢) العامل
 في (إِذْ) عند أبي حيان^(٣) فعل مضمر أي: اذكر إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ،
 وأجار الرمخشري^(٤) أنَّ يكون العامل ما في الشيعة من معنى الفعل، وقد
 ردَّه أبو حيان لأنَّ ما قبل اللام لا يعمل فيما بعده، والقول الظاهر صدي
 قول أبي القاسم لأنَّ الظروف يتوسع فيها

ومن ذلك أنَّ (إِلَّا) لا يعمل ما قبلها فيما بعدها إذا تمَّ الكلام، ومنه
 قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَحَلاً نَوَحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ
 إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ...﴾^(٥) قيل إنَّ الأجود هي قوله
 تعالى ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أنَّ يتعلق بفعل محذوف كأنه قيل: هم أُرْسِلُوا؟ قال:
 أُرْسِلَاهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ، وهو قول الرمخشري وابن عطية، وقيل إنَّه يتعلق
 بـ ﴿أَرْسَلْنَا﴾ على بـ تقديمه على (إِلَّا) لأنَّ ما قبلها لا يعمل فيما بعدها
 إذ تمَّ الكلام وهي مسألة لا تصح عند البصريين، إلَّا بتقدير عامل، تصح
 على قول الكسائي^(٦) وابن الأنباري^(٧)، فهما يجيزان تأخير المعمول مرفوعاً
 كان أو منصوباً أو مجروراً، ووافقهما الأحفش^(٨) في الظرف والمجرور

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح. ٦٣/٣٢

(٢) الصافات: ٨٣ - ٨٤

(٣) انظر: البحر المحيط ٣٦٥/٧، وانظر حاشية الشهاب: ٢٧٥/٧

(٤) انظر: الكشاف ٣٤٤/٣، وانظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٣٢/٢.

(٥) الحل: ٤٣ - ٤٤

(٦) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٧٦/٣ - ٢٧٧

والحال كقولنا: ما جلس زيدٌ إلا عندك وما مر إلا عمرو بك، وما جاء إلا زيدٌ راکباً وقول الكسائي وابن الأنباري هو الظاهر لأن الآية الكريمة عليه، وأحد الرمحيثري^١ أن يكون في موضع العت ل (رحالاً)، وهو الظاهر عند أبي حبان^٢، وأن يتعلّق بـ (نوحى) أو بـ ﴿لا تعلمون﴾ على أن الباء للعليل والمفعول به محذوف، ويجوز أن يكون الباء رائدة، والقول بـه في تعلّقه بـ ﴿نوحى﴾، فالباء إمّا أن تكون رائدة وإمّا أن تتعلق بمحذوف على أنها للملاسة وعلى أن العامل في الحال ﴿نوحى﴾^٣.

ومن ذلك أن (أفعل) التفضيل لا يصح أن ينصب مفعولاً صريحاً، ومنه قوله تعالى ﴿إِنَّ رُبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَصِلُ عَنْ سَبِيلِهِ...﴾^٤، اختلف السحويون في موضع (من)، وفي ذلك أربعة أقوال:

أ - أن تكون في موضع جر بعد إسقاط الحافض، ولا يصح أن تكون في موضع جر بالإضافة لفساد المعنى، لأن الله يكون صلاً على هذا التأويل، وهي مسألة لا نصح عند أبي حبان^٥ إلا في الضرورة

ب - أن يكون في موضع نصب بـ (أعلم) بعد إسقاط الحافض، وهو قول ابن جني^٦، وقدّر السحويون الحافض لأن (أفعل) التفضيل لا ينصب مفعولاً صريحاً، وهي مسألة قد أجراها بعض الكوفيين، وهو الظاهر

(١) انظر الكشاف: ٤١١.

(٢) انظر البحر المحيط: ٤٩٤/٥، وانظر حاشية إتهاب: ٢٢٤/٥، تفسير الصمطري

١٨/٩٠، الشبان في إعراب القرآن: ٧٩٦/٢، الشبان في تفسير القرآن: ٣٨٤/٦

(٣) انظر شاهداً آخر على أن ما قبل (ال) لا يعمل فيما بعدها بعد أن يتم الكلام. الإسماء

١٠٢

(٤) الأنعام: ١١٧

(٥) انظر البحر المحيط: ٢١٠/٤

(٦) انظر البحر المحيط: ٢١٠/٤

لأنَّ ظاهر النصِّ الفرامي على ما ذهبوا إليه، ويؤيد ابن مالك^(١) ما ذهب إليه الكوفيون على أنَّ (أعلم) لا تفضيل فيه.

جـ - أنَّ يكون منصوباً بفعل مضمر أي: يعلم من يصلُّ عن مسئله، وهو قول أبي علي الفارسي وجمهور البصريين، وهو تكلف من غير ضرورة.

د - أنَّ تكون (من) اسم استفهام في موضع رفع على الابتداء، والجملة الفعلية بعدها في موضع الخبر لأنَّ (أفعل) التعليل معلق عن العمل، وهو قول المسرد والرحاج والكسائي ومكي بن أبي طالب^(٢) وهو قول ضعيف عند أبي حيان لأنَّ (أعلم) ليس مما يتعدى إلى معمول به، وعليه فهو لا يعلق عن العمل^(٣) ولست أتفق معه لأنَّ هي لتزيل أفعلاً تتعدى إلى المفعول بواسطة تعلق عن العمل على نية الحافض كقوله تعالى: ﴿أعلمم سيروا في الأرض فيطروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم﴾^(٤)

ومن ذلك أنَّ اسم الفاعل إذا كان ماضياً لا يصحُّ أنَّ يعمل عند معظم المحوِّين، ومنه قراءة غير قراءة الكوفة من السبعة (ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر): ﴿وجاعل الليل سكناً والشمس والقمر حُسباناً﴾^(٥)

(١) انظر: حاشية الشهاب، ١١٨/٤، البحر المحيط: ٢١٠/٤، الشبان في إعراب القرآن ٥٣٤/١

(٢) انظر تهليل الموائد وتكميل المقاصد: ١٣٥، شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ٣٩١/٢، حاشية الصبَّان على شرح الأشموني: ٥٤/٣، شرح الرصبي على الكافية ٢١٩/٢

(٣) انظر مشكل إعراب القرآن، ٢٨٤/١

(٤) محمد ١٠

(٥) الأنعام ٩٧

على أنَّ ﴿وَجَاعِلُ﴾ اسم فاعل مضاف إلى (الليل)، فيتصب (سك) و(الشَّمْسُ والقَمَرُ) بفاعلين مضميرين لأنَّ اسم الفاعل إذا كان ماصياً لا يعمل^(١).

ومن ذلك أنَّ الفعل الناقص (ليس) لا يعمل في غيره لأنَّه لا يدل على لحدث عند جمهور النحويين ومنه قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ لَإِتُوفَعِيهَا كَادِبَةٌ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾^(٢) العامل في (إذا) عند أبي حيَّان^(٣) فعل لشرط على أنَّها ليست مضافة إليه، وذهب الرمحشري^(٤) إلى أنَّ العامل فيها (ليس) على أنَّها تدل على الحدث كغيرها من أفعال هذا الباب، وهي مسألة لا تصح عند أبي حيَّان لأنَّها لا تدل على الحدث والزمان، وهي في ذلك مثل (ما)، والقول بفعاليتها عنده محمول على المجاز، وأجاز ابن هشام^(٥) أنَّ تدل أفعال هذا الباب على الحدث إلَّا (ليس)، والصحيح عند الرضى أنَّ تدل على ذلك، ولم يشش منها (ليس)، وما قال بعضهم من أنَّها سميت ناقصة لأنَّها تدل على الزمان دون المصدر ليس بشيء...^(٦) وذهب سيبويه^(٧) والأكثر إلى أنَّ (ليس) فعل غير متصرف. وذكر المالقي^(٨) أنَّها ليست محضة في الحرفية ولا محضة في الفعلية، وهي عند

(١) انظر ما في هذا البحث من حمل على الموضع الصفحة ١٢١٥ وانظر شامداً آخر على عدم إعمال اسم الفاعل الماصي سورة طاهر: ١.

(٢) الرافعة / ١ - ٣

(٣) انظر البحر المحيط ٨٠ / ٢٠٢ - ٢٠٣

(٤) انظر الكشف: ٤ / ٥١

(٥) معى اللب (تحقيق ملازى السارك ورميله). ٥٧٠ /

(٦) شرح الرضى على الكافية: ٢ / ٢٩٠

انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ١ / ٧٠، ١٤٧

(٧) وانظر: الأزهري في علم الحروف ٢٠٤ /

(٨) انظر رصف المباني. ٣٠٠ /

أبي علي الفارسي^(١) وغيره حرف، ويذكر المالفى أنَّ حمل أبي علي
الدرسي إعمال (ما) على (ليس) بدل على أنها فعل لأنها لو لم تكن كذلك
لم تكن أصلاً في العمل. ويظهر لي أنَّ كونها فعلاً يوجب معاملتها كأحوالها
من حيث الدلالة على الحدث. وذكر الشهاب^(٢) أنَّ (ما) النافية لتأنيدها
ـ (انتهى) يصح أنَّ يتعلق بها الطرف لأنَّ الظروف مكفيها في العمل راحة
الفعل. وأحار الزمخشري^(٣) لما مر أنَّ يعمل في (إذا) فعل مضمَّرٌ في
أذكر، أو (كان)، ويحوز أنَّ يكون العامل (خاصة) أو (رافعة) أو (رُحِّث)
في قوله تعالى ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾^(٤) على أنَّ (إذا) الثانية تكرير
للأولى أو بدل منها، وهو قول أبي البقاء^(٥) وأجاز الجرجاني^(٦) أنَّ تكون
(إذا) صلة وهو تكلف لا محوج إليه.

ومن ذلك أنَّ ما بعد الفاء لا يصحُّ أنَّ يعمل فيها قبلها، ومنه قوله
تعالى ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ يَوْمَ تُنْفَى السَّرائِرُ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا
ناصِرٍ﴾^(٧): الطاهر عبد الحويين أنَّ يكون العامل في (يوم) فعلاً مضمراً
أي: أذكر يوم أو: يرجعه يوم تُنْفَى السرائر، ولا يصحُّ أنَّ يكون العامل فيه
(ولا ناصِر) لأنَّ ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها، ولا يصحُّ أنَّ يعمل فيه
(رجعه) للفصل بينهما، أو أنَّ يعمل فيه (لقادر) لثلاث تحصر القدرة في ذلك

(١) انظر الإيضاح المصدي / ١١٠

(٢) انظر حاشية الشهاب - ٨ / ١٤٠

(٣) الكشف : ٤ / ٥١

(٤) الواقعة / ٤

(٥) البيان في إعراب القرآن : ٢ / ١٢٠٢.

(٦) انظر تفسير القرطبي : ١٧ / ١٩٥، وانظر مشكل إعراب القرآن : ٢ / ٣٤٨

البيان في غريب إعراب القرآن. ٢/٤١٣، التليد في تفسير القرآن ٩/٤٨٨

(٧) الطارق / ٨ - ١٠

يوم وحده، والمسألة جائزة عد اس عطية^(١) على أن المراد بالقدره القدره
في كل وقت

ومن ذلك أيضاً أن ما بعد الاستفهام لا يصح أن يعمل فيما قبله ولا
أن يعمل ما قبله فيما بعده.

ومن الأول قراءة أبي عمرو الشاذ. وما لكم إذا قيل لكم انمروا في
سبيل الله أنأفلتكم إلى الأرض...^(٢) على الاستفهام في (أنأفلتكم) العامل
في (ردا) عبد أبي حيان^(٣) فعل مضارع يدل عليه المذكور، أي، ما لكم
تتأفدون إذا قيل لكم انمروا، والعامل فيها عبد الرمخشري^(٤) في أحد قوله
ما في (لكم) من الاستفهام.

ومن الثاني قراءة الحمهور: ﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ أَمْتُمْ بِهِ الْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ
بِهِ تَسْمَعُونَ﴾^(٥)، على الاستفهام والمد في قوله (الآن)، وعليه فلا يصح
أن يعمل في الطرف (الآن) ما قبل الاستفهام وهو (أمتم به) لأن ما قبل
الاستفهام لا يعمل فيما بعده، والقول نفسه في قراءة ابن مصرف والأعرح
الشاذة (الآن) على الاستفهام من غير مد^(٦)

ومن ذلك أن العامل في البدل ينبغي أن يكون غير العامل في المبدل
منه، ومنه قوله تعالى: ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ النَّبِيُّ كَفَرُوا ثَانِي أَثْنَيْنِ إِذْ

(١) انظر البحر المحيط : ٨ / ٤٥٥، وانظر : التبان في إعراب القرآن : ١٢٨١/٢، حاشية
الشهاب : ٣٤٨/٨، التبان في إعراب القرآن : ٥٠٧/٢، تفسير القرطبي : ٨/٢٠،
معجم الذهب (محقق مازن المبارك ورميله) : ٧٠٠.

(٢) التوبة / ٣٨

(٣) انظر البحر المحيط ٤١ / ٥

(٤) انظر الكشاف : ١٨٩ / ٢، وانظر مختصر في شواذ القرآن من كتاب المديم : ٥٣

(٥) يوسف / ٥١

(٦) انظر : البحر المحيط ٥ / ١٦٧، الكشاف : ٢ / ٢٤٠، وانظر شرح المعصل لاس
معيش : ٧ / ٩

هما في العار إذ يقول لصاحبه. ﴿^(١)﴾ (إد) الثانية والثالثة بدل من الأولى ومن ذهب إلى أن العامل في البدل غير العامل في البدل مع قدر فعلاً^(٢)، أي: مصره إذ هما في العار، ولا محوج إلى ارتكابه.

ومن ذلك أن اسم المكان لا يصح أن يعمل في غيره، ومنه قوله تعالى ﴿أُولَئِكَ مَاوَاهُمُ النَّارُ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(٣) الناء في (ما) تتعلق بفعل محذوف يدل عليه معنى الكلام أي: حورروا بما كانوا يكسبون لأن اسم المكان لا يعمل^(٤).

ومنه قوله تعالى ﴿وَاللَّزُّ مَثَوَاكُمُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾^(٥) ذكر الرحاح أن (مثنوى) اسم مكان، واسم المكان لا يعمل، وذكر أبو حنيفة^(٦) أن ذلك يصح على إصمار فعل عامل في الحال ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي يثوون خالدين فيها، وهو عند أبي علي مصدر.

ومن ذلك أن ما بعد (إذا) لا يصح أن يعمل فيما قبلها، ومنه قوله تعالى ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ﴾^(٧) أي. فكيف تصفون، ولا يصح أن يعمل فيه ما بعد (إذا)^(٨).

ومن ذلك ما طاهره أنه معذى إلى معمول صريح، وهو ليس كذلك، ومنه قراءة مجاهد الشادة: «فَلَا تَشْنُتُ بِي الْأَعْدَاءُ»^(٩) بفتح الشاء وفتح

(١) التوبة / ٤٠

(٢) انظر: النيبات في إعراب القرآن ٢ / ٦٤٤، شرح التصريح على التوضيح: ٦٤٤/١

(٣) يونس / ٨

(٤) انظر النيبات في إعراب القرآن ٢ / ٦٦٦.

(٥) الأنعام / ١٢٨.

(٦) انظر البحر المحيط . ٤ / ٢٢٠

(٧) النساء / ٤١، وانظر شاهدي لغري الساء ٦٢، محمد ٢٧.

(٨) انظر فيما في هذا البحث من حذف المتأ الصفة / ١٣٩

(٩) الأعصراف / ١٥٠

الميم من (تَشَمَّتْ) ونصب (الأعداء) على إضمار فعل عامل عند ابن
حي^(١) أي - فلا تَشَمَّتْ قُشَيْمَتْ بي الأعداء، وهو قول فيه خروج عن ظاهر
النص عند أبي حيان^(٢)، لأنَّ الفعل قد روي في إحدى اللغات معدي،
ولكن الفراء^(٣) ذكر أنه لم يَسْمَعْها من العرب.

ومن ذلك ما ظاهره أنَّ خبر أفعال الشروع مفرد، ومنه قوله تعالى
﴿مَطْلَعِ مَسْحًا بِالسَّوْدِ﴾^(٤) أي يَمْسَحُ مَسْحًا، وذلك لأنَّ أفعال الشروع
يحب أن يكون خبرها جملة فعلية فعلها مضارع غير مقترن بـ (أن) ويجوز أن يكون (مسحاً) حالاً، وقد ردَّ الشهاب^(٥) لأنه ليس من المواضع
التي يسد الحال فيها مسد الحر، وإنني لأميل في هذه الآية إلى جعله خبراً
من غير تأويل والقياس على هذه الآية الكريمة، ولست أنفق مع ابن
هشام^(٦) في أن هذه خبراً من باب التوهيم.

٢ - حذف المتبعا مع (حتى) التي للغاية :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ الرُّقَابِ حَتَّى إِذَا
أُتْحِثْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا يَدَايَهُمْ فَمِنْ أَمَامِهَا وَمِنْ خَلْفِهَا حَتَّى تَضَعُوا الْحَرْبَ
أَوْزَارَهَا...﴾^(٧) قوله ﴿حَتَّى تَضَعُوا﴾ غاية لقوله ﴿فَمِنْ أَمَامِهَا﴾، ولا يصح أن
يكون غاية لـ ﴿فَضَرْبُ﴾ لأنَّ غايته قوله ﴿حَتَّى إِذَا أُتْحِثْتُمُوهُمْ﴾، وأجاز

(١) انظر : المحاسب في قياس وجوه شواذ القراءات: ٢٥٩/١، وانظر النيران في إعراب

المرآن: ٢٩٩/١، حاشية الشهاب: ٢٣٩/٤

(٢) انظر البحر المحيط: ٣٩٩ / ٤

(٣) انظر : لسان العرب، وتاج المروس (شمت).

(٤) ص / ٣٣

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٣١٠ / ٧

(٦) انظر معني اللب (محقق مازن المبارك ورميله) ٧٥٦ / وانظر النيران في إعراب القرآن

١١٠١/٢، تفسير القرطبي. ١٩٥/١٥. الكشاف: ٣٧٤/٣، البحر المحيط ٣٩٧ / ٧

(٧) محمد / ٤

الرمحشري^(١) القولين بالإضافة إلى كونه غاية لـ (مثلاً) أو (فداءً). وأجار أبو حيان^(٢) أن يكون المفعول محذوفاً أي: حكم ذلك. وذكر المحسن^(٣) أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا أي: ففُضِرَت الرُّقَابُ حَتَّى نَضَعَ الحربُ أوزارها حتى إذا انْحَسَمُوهم فَشَلُّوا الوثاق، ولا ضرورة إليه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ جاءهم نصرًا...^(٤): ليس في الآية ما يصح أن تكون (حتى) غاية له، ولذلك قدّر الزمخشري^(٥) متعلقاً، أي: فتراحى نصرهم حتى إذا استيأسوا، وذكر أبو الفرج بن الجوزي^(٦) أنها من حيث المعنى متعلقة بالآية التي قبلها^(٧)، وتقدير الكلام عند القرطبي^(٨)، ثم لم تُعاقب أمهم حتى إذا استيأس الرسل.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا أَنزَلْنَا عَلَى وَادِ الثَّمَلِ قُلْتُ نَمْلَةً...﴾^(٩)، أي: ساروا حتى إذا أنزوا، ويجوز أن تكون غاية لـ (يُوزَعُونَ) في قوله تعالى: ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾^(١٠) على تصميمه معنى ما يصح أن تكون غاية له أي: يسبرون حتى إذا أنزوا^(١١).

(١) انظر الكشاف: ٣ / ٥٣٩

(٢) انظر البحر المحيط: ٨٠ / ٧٥

(٣) انظر تفسير القرطبي: ١٦ / ٢٢٧.

(٤) يوسف / ١١٠

(٥) انظر الكشاف: ٢ / ٣٤٧

(٦) انظر البحر المحيط: ٥ / ٣٥٤، وانظر حاشية الشهاب: ١١٢/٥٠

(٧) الآية / ١٠٩

(٨) تفسير القرطبي: ٩ / ٢٧٥

(٩) الممل / ١٨

(١٠) الممل / ١٧

(١١) انظر البحر المحيط: ٧ / ٦٠

٣ - فيما ظاهره النصب يعامل غير فعل المدح أو الشتم أو التحذير أو غير ذلك:

ومنه قراءة السدي الشاذة: «وَكَايَسَ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا...»^(١)، نصب (وَالْأَرْضِ) على إضمار فعل أي: يطلوون أو يذوسون الْأَرْضَ^(٢).

ومن ذلك أيضاً قراءة علي بن أبي الطالب الشاذة: «إِذَا قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَيْنَمَا بَنَّا وَنَحْنُ غَضَبَةٌ...»^(٣) بنصب (غَضَبَةٌ) على الحال بفعل مضمر أي: ونحن نجتمع غَضَبَةٌ^(٤).

(٤) النصب على المدح أو الذم (القطع):

وحذف العامل في الاسم المنصوب على المدح أو الشتم بشع في التثريب في مواضع كثيرة، ولعل للمعنى أثراً في هذا الشيوع، ومنه قوله تعالى: «قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا أُنِيعْهُ عَلَيْكُمْ...»^(٥) (أُنِيعْهُ) منصوب على الذم في أحد الأوجه^(٦).

ومن ذلك قوله تعالى: «فَزَنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً»^(٧): يجوز في

(١) يوسف / ١٠٥

(٢) انظر المنصب في تبيين وجوه شواذ القراءات - ٣٤٩/٢، التبيان في إعراب القرآن ٢، ٧٤٦، البحر المحيط: ٣٥١/٥، تفسير القرطبي: ٢٧٢/٩، حاشية الشهاب: ٢١٠/٥، الكشاف: ٣٤٦/٢

(٣) يوسف / ٨

(٤) انظر: البحر المحيط: ٥ / ٢٨٣، الكشاف: ٢ / ٣٠٥، حاشية الشهاب: ٥ /

١٥٨

(٥) الأحزاب / ١٨ - ١٩

(٦) انظر الصفحة / ٤٠١

(٧) المائدة / ١١

(من) أن يكون في موضع نصب على النّم^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ﴾^(٢)

الطاهر هي (الذين) أن يكون نعتاً لـ (فِرْعَوْنَ)، ويجوز فيه أن يكون في موضع نصب على النّم أو في موضع رفع خيراً لمبتدأ محذوف^(٣).

ومن المنصوب على المدح قراءة الشلوذ: ﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾^(٤) بالنصب على المدح أي: أمدح بديع السموات والأرض^(٥).

ومن ذلك قراءة ابن سيرين الشاة «فأخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الأولتين...»^(٦) نصياً على المدح^(٧).

(٥) النصب على الاختصاص :

الاسم المنصوب على الاختصاص له قيود مبسطة في مطلق النحو، والعامل فيه فعل مضمر وجوباً، ولا يكون نكرة البتة^(٨)، وفي التنزيل

(١) انظر حاشية الشهاب : ٢٧٣ / ٨ ، البحر المحيط : ٢٧٣ / ٨

(٢) المجمر / ١٠ - ١١

(٣) انظر البحر المحيط : ٢٧٠ / ٨ ، حاشية الشهاب : ٣٥٨ / ٨ ، الكشاف : ٢٥٠ / ٤

مشكل إعراب القرآن : ٤٧٤ / ٢

وانظر شواهد أخرى على النصب على النّم : البقرة : ١٨ ، ١١٢ ، ١٤٧ ، المائدة

١٢ ، المدح

(٤) البقرة / ١١٧ ، الأنعام / ١٠١ .

(٥) انظر الدر المنصور ورقة ١٠٧ ، البحر المحيط : ١ / ٣٦٤ .

(٦) المائدة / ١٠٧

(٧) انظر : البحر المحيط : ٤٥ - ٤٦ ، الدر المنصور ورقة ٢١٨٦ ، وانظر شواهد أخرى

على النصب على المدح : البقرة : ١٧٧ ، النساء / ١٦٢ ، المائدة : ١٠٩ ، يونس / ٣٠ ،

سأ ١٥

(٨) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد الجال سالم) : ٢٩ - ٣٢ .

مواضع نُصِبَ فيها الاسم على الاختصاص، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَقْلَ الْيَتِّ...﴾^(١): (أهل) منصوب على الاختصاص لوقوعه بعد ضمير الخطاب^(٢) وقد ضعف ابن هشام^(٣) النصب على الاختصاص لوقوعه بعد ضمير الخطاب لأن الأكثر فيه أن يقع بعد ضمير المتكلم.

ومنه قوله تعالى: ﴿هَآتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ مَا حَاجَّجْتُمْ﴾^(٤): من الأوجه الجائزة في اسم الإشارة أن يكون مادي، وحرف النداء مخلوف على مذهب الكوفيين الذين يجبرون حذفه من غير قيد، وهي مسألة لا تصح عند ابن هشام^(٥) والبصريين في اسمي الجنس والإشارة. ويجوز أن يكون منصوباً على الاختصاص. والأظهر أن يكون اسم الإشارة خبراً لـ (أنتم) على أن جملة قوله ﴿حَاجَّجْتُمْ﴾ مستأنفة أو في موضع الحال، والعامل فيها معنى الإشارة، أو صلة موصول إذا عد (هؤلاء) موصولاً، ويجوز أن تكون في موضع الخبر إذا كان (هؤلاء) مادي أو منصوباً على الاختصاص^(٦).

ومن ذلك قراءة ابن شهاب الشاذي: وما لكم لا تفاتلون في سبيل الله المستضعفين. ^(٧) بغير واو^(٨) على نيتها أو على الدل من قوله ﴿في

(١) الأحزاب / ٣٣

(٢) انظر: مكي اللب (تحقيق مازن المبارك) / ٧١٤، وانظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) / ٣٢/٣، البيان في إعراب القرآن ١٠٥٧/٢، البحر المحيط ٢٣١/٧، الكشاف ٢٦٠/٣، البيان في تفسير القرآن ٣٠٧/٨، مشكل إعراب القرآن ١٩٧/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٢٦٩/٢.

(٣) أن صبران / ٦٦

(٤) انظر حاشية المسوقي على المصنف ٢٠ / ٣٥٢.

(٥) انظر: الدر المنصور ورقة / ١٢٦١، البحر المحيط : ٢ / ٥٨٥ - ٤٨٦، الكشاف ٤٣٥/١

(٦) الساء / ٧٥

(٧) البحر المحيط : ٣ / ٢٩٥، الكشاف ٥٤٢.

سبل الله)، وأجار الزمخشري أن يكون منصوباً على الاختصاص، وهو خلاف الظاهر عند أبي حيان^(٧).

ونظالما مواطن كثيرة عدّ فيها أبو القاسم الزمخشري الاسم المكر منصوباً على الاختصاص، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهِ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهاً واحداً ونحن له مسلمون﴾^(١) هي نصب قوله ﴿إِلَهاً واحداً﴾ ثلاثة أوجه:

أ - أن يكون حالاً

ب - أن يكون بدلاً من (إله) الأول، وهو الظاهر في هذه المسألة.

ج - أن يكون منصوباً على الاختصاص، وهو قول أبي القاسم الزمخشري^(٢)، وقد ردّه أبو حيان^(٣) لأن النكرة والمبهم لا يتصبان على الاختصاص، وقد ذكر السمين الحلبي^(٤) والشهاب^(٥) أن أبا القاسم لا يعني به الاختصاص المبوب له في النحو وإنما عنى النصب بإضمار فعل لائق، وهو مصطلح أهل البيان.

ولعل ما يعرّز ما ذهب إليه السمين أن الزمخشري يستعمل في (الكشاف) مصطلحات ليست معهودة، ومنها تسمية نائب الفاعل بالفاعل،

(١) البقرة / ١٣٢،

(٢) انظر الكشاف : ١ / ٣١٤

(٣) انظر : البحر المحيط : ١ / ٤٠٣، وانظر : الدر المنون ورقة / ٥٣٤، تفسير ابن عطية : ٤٢٨/١، التيك في إعراب القرآن ١٠/ ١١٩، تفسير الفرطبي ١٣٨/٢

(٤) انظر : الدر المنون ورقة / ١٠٨٣، ٢١٩٦

وانظر شواهد أخرى على جعل النكرة منصوبة على الاختصاص: قل عمران: ١٣، ٩٦، طه / ٨٤، س / ٥٨

(٥) انظر : حاشية الشهاب : ٨ / ١٩٤

والشمس هي قوله تعالى : ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾^(١) مرفوعة على الفاعلية^(٢)، ومنها أنه يُسمي ما يتعلق به الجار والمجرور جواباً^(٣).

(٦) فيما ظاهره أنه مفعول له مسبوق بالواو:

وهو كثير في التزيل، ومنه قوله تعالى : ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَجَلْ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي هُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجَنَّتُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾^(٤)

أي : وجنتكم لأجل لكم أو : ولأجل لكم جنتكم^(٥).

ومنه قوله تعالى : ﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾^(٦).

أي : وفعل ذلك لتطمئن قلوبكم به أو. ولتطمئن قلوبكم به فعل ذلك^(٧).

(٧) النصب على الاشتغال :

ويشيع في التزيل في مواضع كثيرة جداً، ومنه قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ

(١) النكير / ١

(٢) انظر الكشف : ٤ / ٢٢١

(٣) انظر البحر المحيط : ٤٠ / ١٩٨.

(٤) قل عمراء / ٥٠.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصيغة / ١١٦٧.

(٦) آل عمراء / ١٢٩

(٧) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصيغة / ١١٦٧، وانظر شواهد أخرى
القرء : ١٥٠، ١٨٥، المائدة ٤٧، ٤٨، الأنعام ١٠٥، الأعراف : ١٧٤، الأنعام.

١٧، يوسف ٢١، إبراهيم ٥٧، طه ٣٩

سَوَّيْنَهُمْ أَجْرًا عَظِيمًا^(١) : (أولئك) في موضع نصب بفعل مصدر يفسره
الظاهر^(٢).

ومنه قوله تعالى : ﴿وَالْأَرْضُ مَنَحْنَاهَا﴾^(٣) : (والأرض) منصوب على
الاشتغال^(٤).

ومنه قوله تعالى : ﴿وَالْجَانُّ خَلَقْنَاهُ...﴾^(٥) : القول فيها مثل
سابقها^(٦).

(٨) النصب على المصدر :

ونظائرها في التريل شواهد كثيرة حذف فيها الفعل الناصب للمصدر
ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَيَحْمَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ
الموتِ...﴾^(٧) قوله (حذروا) منصوب على المصدر بفعل من لفظه، ويجوز
أن يكون مفعولاً له، وهو الظاهر، وأن يكون مفعولاً له على حذف لام
العلة، وهو اختيار أبي البركات بن الأباري^(٨)، ولا محوج إلى ارتكابه.

(١) النساء / ٦٦٣

(٢) انظر الدر المنصور ورقة / ١٨٥٥.

(٣) الحجر / ١٩

(٤) انظر : البحر المحيط : ٥ / ٤٥٠، الثيان في إعراب القرآن : ٢ / ٧٧٩

(٥) الحجر / ٢٧

(٦) انظر : الثيان في إعراب القرآن : ٢ / ٧٨٠، حاشية الشهاب : ٢٩١/٥، الثيان في
غريب إعراب القرآن : ٦٨/٢ وانظر شواهد أخرى : آل عمران، ١٩٢، ١٩٥، النساء
١٢٢، ١٦٣، الأعراف : ١٧، ٥٨، التوبة : ١٢٤، يوسف : ١٦، إبراهيم : ٢٩، الحجر
٥، الإسراء : ١٢، ١٣، ١٦، ١٠، الأنبياء : ٧٤، الحج : ٣٦، لقمان : ٢٧،
طهر : ٢٣

(٧) البقرة / ١٩

(٨) انظر الثيان في غريب إعراب القرآن ٦١/١، وانظر الدر المنصور ورقة / ١٣٦، الثيان
في إعراب القرآن ٣٧/١، تفسير القرطبي ٢٢٠/١

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا...﴾^(١): (سبحان) منصوب بفعل محذوف من لفظه، ويجوز أن يكون منصوباً على النداء، وحرف النداء محذوف، وهو قول الكسائي ولا محوج إليه^(٢).
ومنه قوله تعالى: ﴿عُفِّرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾^(٣): (عُفِّرَان) منصوب على المصدر^(٤).

(٩) إذا كان هاملاً في أحد الظروف.

يكثر في التنزيل حذف العامل في الظروف، ولعل أكثر هذه الظروف (إِذْ). ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً...﴾^(٥): لقد سيطرت نظرية العامل على الحوئين في هذه الآية وأمثالها سيطرة تامة، فذهبوا في العامل في ظرف (إِذْ) مذاهب شتى، وقد ذكر السمين الحلبي^(٦) منها تسعة:

١ - أن يكون منصوباً بفعل مفدر تقديره: اذكر، وهو قول أبي القاسم النزمحشري^(٧).

(١) البقرة / ٣٢.

(٢) انظر: الدر المنصور ورقة / ٢١٦، البيان في غريب إعراب القرآن، ٧٢/١، تفسير الفرطحي ٢٨٧/١، البيان في إعراب القرآن ٤٩/١، البحر المحیط ١٤٧/١، تفسير ابن عطية: ٢٢٦/١، وانظر شواهد أخرى على نصب (سبحان) على المصدر، آل عمران، ١٩١، المائدة، ١١٦، الأعراف، ١٤٣، يوسف، ٢١٠، الأنبياء ٨٧، السور: ١٦، العنكبوت: ١٨.

(٣) البقرة / ٢٨٥، وانظر شواهد أخرى: ١٣٨، ١٨٠، ٢٦٠، آل عمران، ١١٨، ١٩٨، النساء: ٤، ١١، ١٢، ٢٤، ٩٢، ٩٦، ١٥٦، ١٥٧، المائدة: ٢٨، ٩٥، ٩٦.

(٤) انظر: البحر المحیط ٣٦٦/٢، البيان في إعراب القرآن ٢٣٤/١.

(٥) القصص / ٣٠.

(٦) انظر الدر المنصور ورقة / ٢٠١، وانظر البحر المحیط: ١ / ١٣٩.

(٧) انظر الكشاف: ١ / ٢٧١، وانظر مشكل إعراب القرآن ٣٤/١، البيان في غريب إعراب القرآن، ٧٠/١.

ب - أن يكون منصوباً - (خَلَقَكُمْ) في قوله تعالى: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ
الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾^(١) على أَنَّ الواو زائدة، وهو بعيد لما فيه من طول
لفصل.

ج - أن يكون منصوباً بـ (قالوا) في قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا
مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾^(٢).

وهو الظاهر في هذه المسألة عند السمين الحلبي

د - أن يكون منصوباً بـ (قال) المضاف إليه الطرف، وهو بعيد عند
السمين لأن المضاف إليه لا يعمل في المضاف.

هـ - أن تكون (إِذْ) زائدة، وهو اختيار أبي عبيدة^(٣).

و - أن يكون خبراً والمبتدأ محذوف والتقدير: ابتدأ خلقكم وقت
قول ربكم.

ز - أن يكون بمعنى (قَدْ).

ح - أن يكون منصوباً بفعل لاتق غير (ادكى) أي: ابتدأ خلقكم وقت
قول ربكم، وهو مردود عند السمين، لأن وقت ابتداء الخلق ليس وقت
القول.

ع - أن يكون منصوباً بفعل مفتر غير ما مر أي: أحياكم وقت ذلك،
وهو مردود لاختلاف الوقتين كما في ساقه

ويرى السمين الحلبي أَنَّ (إِذْ) لا تكون مفعولاً به ولا ظرف مكان ولا

رائدة

(١) المصدر / ٢١

(٢) المصدر / ٣٠

(٣) انظر الدر المنصور ورقة / ٢٠١، البحر المحيط ١ / ١٣٩، معاني القرآن للرحاح

٧٥/١، تفسير القرطبي، ٢٦٢/١

ولعلي أميل إلى أن يكون العامل ما أُضيف إليه هذا الظرف من حيث المعنى، ولست أنكر أن المضاف إليه لا يعمل في المضاف صاعداً، ولكن ألم يؤثر المضاف إليه في المضاف في حذف النون أو النونين؟ ألم يؤثر في ساء بعض الظروف على الضم لقطعها عن الإضافة^(١)، مثل قل وبعد وأصراهما، ألم تن بعض الظروف لاصافتها إلى المبي أو الجملة. وهذا القول نسبة أبو حيان إلى أبي الفضل الرازي^(٢)، وعده وهما لأن ما بعد (د) لا يعمل فيما قبلها

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا﴾^(٣)

ومن الظروف التي جاء عاملها في التنزيل محذوفاً (يوم)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُنْصَرًّا﴾^(٤)؛ العامل في (يوم) فيه ستة أوجه أكتفي بذكر ما فيه تلويل، وهو أن يكون منصوباً بفعل مقدر أي: اذكروا أو اتقوا، ويعبأ عن مثل هذا التكلف^(٥) بصبه بـ (قدين) في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٦).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آتِىَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾^(٧)، العامل في (يوم) فعل محذوف

(١) انظر شرح المفصل: ٩١ / ٤

(٢) انظر البحر المحيط: ٢٨٣ / ٧

(٣) البقرة / ٣٤، وانظر شواهد أخرى: ٤٩، ٥١، ٥٣، ٥٥، ٦٣، آل عمران: ٣٥،

المائدة: ٢٠، ١١٠، الأصراف: ١٦١، ١٦٣، ١٦٧، ١٧١، الأنعام: ٧، ٩، ١١،

٣٢، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٩، يوسف: ٤، إبراهيم: ٦، الحجر: ٢٨، ٥٢

(٤) آل عمران / ٣٠

(٥) انظر: الدر المنصور ورقة / ١١٤٥ الشيبان في إعراب القرآن ٢٥٢/١، البحر المحيط

٤٧٦/٧ الشيبان في غريب إعراب القرآن ١٩٩/١، مشكل إعراب القرآن: ١٣٤/١، تفسير

القرطبي: ٥٩/٤

(٦) آل عمران / ٢٩

(٧) الأنعام / ٢٢

أي - اذكروا أو احدثوا، ويحوز أن يكون معمولاً لـ (انظر) في قوله تعالى ﴿انظر كيف كذبوا على أنفسهم﴾^(١)، وهو أقل من سابقه تكلماً على ما فيه من طول الفصل، وأجاز الطبري أن يكون معطوفاً على ظرف آخر محذوف أي إنه لا يملح الظالمون اليوم في الدنيا ويوم نحشرهم، وهو تكلف لا محوج إلى ارتكابه^(٢).

ومها (إذا)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا، وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾^(٣) أي: يأمركم أن تحكموا إذا حكمتم^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِذْ ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَمَي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾^(٥)

أي: أنبعث إذا ضللنا^(٦).

ومها (إذا) التي للمعجزة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ ثَمْبَانٌ مُبِينٌ﴾^(٧): اختلف المحققون في (إذا) المعجزة، فذهب قوم إلى أنها تختص بالجملة الاسمية، وهو قول ابن مالك، وقد رده أبو حيان، وذهب آخرون إلى أنها تدخل على الفعل مطلقاً أو على الفعل المصحوب بـ (قد)، واحتلفوا أيضاً في كونها اسماً أو حرفاً، فذهب الكوفيون والأحفش إلى أنها حرف، وهو اختيار ابن مالك، وهي عند المبرد وأبي

(١) الأنعام / ٢٤، وانظر شواهد أخرى: التوبة: ٣٦، يونس: ٤٥، هود: ١٠٥، الإسراء: ٥٢، النكهة: ٥٢.

(٢) انظر: البحر المحيط: ٤ / ٩٣، التبيان في إعراب القرآن: ١٠ / ٤٨٧.

(٣) النساء: ٥٨.

(٤) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم من ١١٦٧.

(٥) السجدة: ١٠.

(٦) انظر الصفحة: ٥٥٥ وانظر الرد: ٥.

(٧) الأعراف: ١٠٧.

علي لمارسي وابن جني وغيرهم ظرف مكان، وهي عند الرياشي والرحاج
طرف زمان، وهو اختيار الرمخشري وابن طاهر وابن خروف.

وقد اختلفوا أيضاً في الفاء الداخلة عليها، فذكر المازني أنها رائدة
للتوكيد، ويمرّز هذا القول وقوعها في جواب الشرط موقع العاء، وهو اختيار
اس حبي، وهي عند ميرمان عاطفة لجملة (إذا) وما في حبرها على الحملة
قبلها، وأبده أبو حيان بوقوع. (ثم) موقعها. وهي عند الرجّاح كلتي هي
جواب الشرط^(١).

والعامل فيها حبر المبتدأ المقلّر أو المذكور عند السحاة، وذهب
الرمخشري^(٢) إلى أنها معمولة لفعل مشتق من لفظ المفاجأة، وهو قول لم
أعلم أحداً ذهب إليه وهو قول لا ضرورة إليه^(٣).

(١٠) في الجمل المصنّعة بما هو غير ظاهر الإعراب :

ومن ذلك قوله تعالى. ﴿الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء
بناءً...﴾^(٤).

أي : أعني الذي جعل لكم الأرض^(٥).

(١) انظر في هذه المسألة: البحر المحيط ٣٥٧/٤، تهليل الموائد وتكميل
المقاصد ٩٣/٠، الأزهية في علم الحروف. ٢١١/، مع الهوامع (تحقيق عبد المن
سالم): ١٨٢/٣، مضي الليب (تحقيق محي الدين عبد الحميد): ٨٦/١، حاشية
الشهاب: ٤٤٤/٧.

(٢) انظر: الكشف. ٣ / ٤٩٠ - ٤٩١، وانظر بحر المحيط: ٢٠/٨، حاشية الشهاب
٤٤٤/٧.

(٣) انظر شواهد أخرى على (إذا) العجائية طه: ٢٠، ٦٦، الأنبياء ٩٧، المل ٤٥،
الروم ٢٠، الرمر ٦٨، الزخرف، ٤٧،

(٤) القصة / ٧٢.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حطاف المبتدأ الصفحة / ١٣٩، وانظر شواهد أخرى. البقرة.
١، ٧٢، ٧٧، ٤٦، ١٧٦، آل عمران: ١٦٨، ١٨٣، السه ١٢٧، ١٣٩، ١٤١ =

(١١) فيما يسمى بالتيسين: ومن ذلك قوله: ﴿قَالَ إِنِّي لِعِيبِلِكُمْ مِنَ الْفَالِينِ﴾^(١).

أي: أعني لعمليكم^(٢).

(١٢) فيما يصح فيه أن يتفنن النحويون في ابتكار الأوجه الإعرابية وذكرها.

وهي ظاهرة نشيع في معظم الشواهد القرآنية، فيكاد النحويون لا يتركون وجهاً جائزاً من غير أن يدونوه في هذه المسألة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْخِرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ مُهْطِعِينَ مُقْبِعِي رُؤُسِهِمْ...﴾^(٣). قوله ﴿مُهْطِعِينَ مُقْبِعِي رُؤُسِهِمْ﴾ حالان من (الأبصار) على حذف مضاف أي: أصحاب الأبصار، والأبصار تدل على أصحابها^(٤) وذكر أبو البقاء أنه يجوز أن يكونا معمولين بهما لعمل محذوف والتقدير، براهيم مُهْطِعِينَ مُقْبِعِي رُؤُسِهِمْ. على أن الرؤية علمية، والقول الأول هو الظاهر.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا وَبَرًّا بَوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾^(٥): الظاهر في قوله (وبراً) أن يكون معطوفاً على

= ١٦٣، الأعراف: ٤٥، ٥١، ٩٢، ١٥٧، ١٥٨، التوبة: ٧٩، الحجج: ٩٦، ٩١، ٩٢، الكهف: ١٠١، ١٠٤، الأنبياء: ٩١، الحجج: ٣٥، ٤١، الصافات: ٧، ٣٤، العنكبوت: ٩، ٥٨، الأعراف: ٣٩

(١) الشمس / ١٦٨

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصمحة / ١٣٦.

(٣) إبراهيم / ٤٢ - ٤٣.

(٤) انظر: الثيان في إعراب القرآن: ٢ / ٧٧٧، وانظر: مشكل إعراب القرآن، ١٠٢/١.

حاشية الشهاب: ٢٧٥/٥، تفسير القرطبي: ٣٨٢/٩.

(٥) مريم / ١٣ - ١٤.

(تعباً)، وأجاز أبو البقاء^(١) أَنْ يَكُونَ منصوباً بفعل مضمر أي: وجعلناه مرأً

(١٣) فيما ظاهره أَنَّ العامل فيه ما في اسم الإشارة من معنى -

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٢) قوله: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ في موضع الحال العامل فيها معنى الإشارة، ومع السهيلي^(٣) عمل حرف التثنية، وكذلك اسم الإشارة لأنه غير مشتق من لفظ الإشارة ولا من غيره، وهو عنده كالمضمر، وعليه فالعامل في الحال فعل مقدر تقديره: انظر، وقد دلَّ عليه اسم الإشارة، واحتاره أبو حيان، والأظهر أَنَّ يكون العامل معنواً لأن في ذلك بعداً عن تقدير محذوف.

(١٤) انتضاء المعنى له:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾^(٤) قوله ﴿وَالْإِيمَانَ﴾ منصوب بفعل مضمر أي: أَخْلَصُوا الْإِيمَانَ، ولا يصح عطفه على (الدار) إلا على حذف مضاف أي، ومواضع الإيمان لأن التبوء يكون في الأماكن، وهو القول الطاهر، ويجوز أَنْ يكون الفعل مضمناً معنى (الزموا) ليصح العطف، وأجاز الرمخشري^(٥) أَنْ يكون قد سُمِّي المدينة بالإيمان لأنها دار الهجرة ومكان ظهور الإيمان، وأجاز ابن عطية^(٦) أَنْ يكون المعنى: تَبَوَّأُوا الدَّارَ مع الإيمان.

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ٨٦٨. وانظر شواهد أخرى: المحل / ٥١، الإسراء / ٧١، طه / ٢٢، المنكوت / ٨، قاطر / ٣٠.

(٢) البقرة / ٣٩

(٣) انظر صبح الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) ١ / ٢٤٤، وانظر البحر المحيط ٥ / ٢٣٩، حاشية الشهاب: ٥ / ١١٢، وانظر شواهد أخرى للقرية: ٨٥، ٢٥٢، آل عمران ٤٤، ٥٨، الباء، ٧٠، الفرقان ٧.

(٤) الحشر / ٩

(٥) انظر: الكشاف: ٤ / ٨٣

(٦) انظر البحر المحيط: ٨ / ٢٤٧، وانظر التبيان في إعراب القرآن ٢ / ١٢١٦، البيان في عريب إعراب القرآن ٢ / ٤٢٨، حاشية الشهاب ٨ / ١٧٩، تفسير القرطبي ١٨ / ٢٠

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَمْ أَذِنَ لَهُمْ حَتَّىٰ يُتَيَّنَ لَكَ الْذِينَ
صَدَقُوا...﴾^(١) (حتى) لا يصح أن تتعلق بـ (أذنت) لثلا يوجب حذف
التعلق أن يكون إديماً لهم إلى هذه الغاية أو لأجل التبيين، وهذا لا يعاتب
عليه، ولذلك جعلها أبو القاء^(٢) متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام أي هلا
أخرجتهم حتى يتبين لك ذلك. وأجاز الحوفي^(٣) أن تكون عاية لما يتصتت
الاستعظام، أي. ما كان أن تأذن لهم حتى يتبين من له العذر وهو قول
طاهر.

(١٥) فيما ظاهره التصب بالقول:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَلَاماً﴾^(٤): الظاهر في (سلاماً) أن يكون
منصوباً بالقول من باب قلت كلاماً أو شعراً أو نثراً. ويجوز أن يكون
منصوباً على المصدر بفعل مضمر من لفظه، وأن يكون نعتاً لمصدر
محذوف أي: قولاً سلاماً^(٥).

(١٦) في أسلوب التحدير والإعراء :

وهي التزليل من ذلك مواضع قليلة، ومنها قوله تعالى: ﴿فَقَالَ لَهُمْ
رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا﴾^(٦): (ناقة) منصوبة إمّا على التحدير وإمّا على

(١) التوبة / ٤٣

(٢) انظر النيان في إعراب القرآن ٢ / ٦٤٥

(٣) انظر البحر المحيط . ٥ / ٤٧

(٤) هود / ٦٩

(٥) انظر : النيان في إعراب القرآن : ٢ / ٧٠٥ ، تفسير القرطبي . ٩ / ٦٣ ، النيان في تفسير
القرآن : ٦ / ٢٤٤ ، مشكل إعراب القرآن : ١ / ٤٠٧ ، الكشف عن وجوه القراءات - ١ / ٥٣٤ ،
الكشاف : ٢ / ٢٨٠ ، حاشية الشهاب : ٥ / ١١٤ ، البحر المحيط : ٥ / ٢٤١ ، معاني القرآن
للأعراب . ٢ / ٢٠ ، وانظر شواهد أخرى على هذه المسألة الساء ٨١ ، الأعراب / ١٦١ ،
١٦٤ ، هود ٦٩ ، الحجر . ٥٢ ، النحل - ٧٤ ، ٣٠ ، الفرقان - ٢٢ .

(٦) الشمس / ١٣

الإغراء، والفعل فيهما مضمّر وجوباً^(١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِتَنفُسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَذَلِكَ يُؤَخَّرُونَ﴾^(٢) (كتاباً): منصوب على المصدر بفعل محذوف، ويجوز أن يكون منصوباً على الإغراء، وفعل الإغراء محذوف جوازاً^(٣).

(١٧) فيما جاء بعد (إمّا) من أسماء منصوية أو غير ظاهرة الإعراب:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا مَتَّ بَعْدَ رِيَاءٍ فِدَاءٍ﴾^(٤) أي: فلما أن تمثوا ماً وإمّا أن تفادوا فداءً. والفعل مضمّر وجوباً لأنه جاء بعد تفصيل عافية^(٥)، وأجاز أبو البقاء^(٦) أن يكون منصوباً بفعلين آخرين أي: أولوهم مماً أو اقلوا فداءً، وهو ليس بمرضي عند أبي حيّان^(٧).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِمَّا أَنْ تُلْقِي وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ﴾^(٨). المصدر المؤول من (أَنْ) وما في حيزها إمّا أن يكون في موضع نصب بفعل مضمّر أي: اختر إمّا إلقاءك وإمّا إلقاءنا، وإمّا أن يكون في موضع رفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر أي: إمّا إلقاءك مبدوء به، وإمّا إلقاءنا مبدوء

(١) انظر النيبان في إعراب القرآن: ٢ / ١٢٩٠. معاني القرآن للزمخشري: ٢٦٩/٣، حاشية شهاب: ٣٦٧/٨، الكشف: ٢٩٠/٤، تفسير القرطبي: ٧٩/٢٠، النيبان في تفسير القرآن: ٣٦٠/١٠، البيان في غريب إعراب القرآن: ٥١٧/٢٠، مشكل إعراب القرآن: ٤٧٧/٢، إعراب ثلاثين سورة: ١٠٤.

(٢) آل عمران/١٤٥، وانظر شواهد أخرى: النقرة/١٥٠، الأنعام/١٦١، الروم/٣٠.

(٣) انظر الدر المصنوع ورقة/١٤٢٧، البحر المحيط: ٧٠/٣، وانظر جمع الهوامع (محمّد عبد المال سالم): ٢٨/٣.

(٤) محمد / ٤.

(٥) انظر جمع الهوامع (محمّد عبد المال سالم): ١٢٣/٣.

(٦) انظر النيبان في إعراب القرآن: ٢ / ١٦٠.

(٧) انظر البحر المحيط: ٧٣/٨.

(٨) الأعراف / ١١٥.

هـ، ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف أي: إما أمرُك الإلقاء وإما أمرُنا الإلقاء. (١)

(١٨) فيما ظاهره أن لام القسم داخلة على اسم مفرد:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَلِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ (٢) في موضع (ما) من قوله (لما) أوجه أختار منها: -

أ (أن تكون موصولة بمعنى الذي، وهي في موضع نصب على المفعول به لفعل محذوف واقع في جواب القسم، والتقدير: والله لتبْلَغُنَّ ما آتَيْتُكُمْ، لأنَّ لام القسم تقع على الفعل، ولذلك حذف الفعل لدلالاتها عليه، وهو قول لا يصح عند السمين الحلبي (٣) لأنه لا يصح أن يقال: والله لزيداً على نية القول: والله لتضربن زيداً.

ب (أن تكون (ما) شرطية واللام للنوطة، وقوله ﴿لَتُؤْمِنُنَّ﴾ جواب القسم والشرط معاً، ويجوز أن يكون جواب الشرط محذوفاً. وقيل إن اللام لموطة مختصة بـ (إن) والأحسن عند ابن هشام ألا تكون (ما) شرطية مقترنة باللام الموطة. وعلى هذا فالأحسن في قوله تعالى: ﴿لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ ألا تكون موطة و(ما) شرطية، بل للاتداء و(ما) موصولة لأنه حمل على الأكثر (٤).

(١) انظر البحر المحيط ٤ / ٣٦١، البيان في إعراب القرآن ١٠/ ٥٨٧، مشكل إعراب

القرآن: ١ / ٣٢٦، البيان في غريب إعراب القرآن ١ / ٣٧٠

وانظر شاهدين آخرين للكعب، ٨٦، طه: ٦٥

(٢) آل عمران / ٨١

(٣) انظر الدر المنثور ورقة / ١٣٠٢.

(٤) انظر معي اللب (تحقيق ملزوم الملوك ورساله) ٣١١، وانظر حاشية الدسوقي على المعني

٣٣٦ / ١

وموضع (ما) في هذا الوجه النصب بـ ﴿اتيتكم﴾ فعل الشرط المؤول
بالمستقل. وقد سأل سيويه^(١) الخليل بن أحمد عن هذه الآية فأجاب أن
(م) بمنزلة الذي دخلت اللام عليها كما دخلت على (إن) في قولنا. والله
لئن فعلت لأفعلن، وذكر أبو علي الفارسي^(٢) أن الخليل لم يرد أن (م)
منزلة الذي كونها موصولة بل أنها اسم كما أن الذي اسم، فيكون الخليل
قد أحاز دخول اللام الموصولة على (ما) الشرطية كدخولها على (من) في قوله
تعالى: ﴿لَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ...﴾^(٣).

ج (أن تكون (لما) مخففة من الثقلة (لما) الظرفية.

ويظهر لي أن كونها شرطية أقل تكلفاً، لأنها لو صلت موصولة لافتقرت
إلى عائد والقول نفسه في الجملة المعطوفة على الصلة، وهي قوله تعالى:
﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾، أي: ثم جاءكم رسول به، فجر
العائد بخافض لم يجر الموصول به. وقيل إن قوله تعالى: ﴿مُصَدِّقٌ لِمَا
مَعَكُمْ﴾ قد أغنى عن الضمير لأنه في تقدير: مصدق له لأن الذي معهم هو الذي أنهم،
وقيل إنه الضمير المفهوم من (مَعَكُمْ) لأن صلة الموصول تتعلق بمحذوف أي. إما
استقر معكم.

(١) انظر الكتاب (مطبعة بولاق) : ١ / ٤٥٥

(٢) نظر الدر المصون ورقة / ١٣٠٢، البحر المحيط . ٢ / ٥٠٩

الكشاف - ١ / ٤٤١، البيان في إعراب القرآن. ١ / ٢٧٦، البيان في إعراب
القرآن - ١ / ٢٠٩، مشكل إعراب القرآن ٤ / ١٢٤، نصير القرطبي ١ / ١٢٤، معاني القرآن
للرجاج ١ / ٤٤٥

(٣) الأعراف - ١٨ / ٠

(١٩) في الحال :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَاباً وَعِظَاماً أَيْنَا لَمُتَعُونَ أَوْ
نُؤْتَا الْأُولُونَ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ﴾^(١) أي: نعم تُتَعُونَ وأنتم
داخرون.^(٢)

ومن ذلك قراءة علي بن أبي طالب الشاذة: «ونحن عُصْبَةٌ»^(٣).

أي: ونحن نجتمع عصابة.^(٤)

(٢٠) في صلة الموصول :-

أجمع النحويون على أن صلة الموصول إما أن تكون جملة اسمية أو
فعلية، وعليه فإذا وُصِّلَ الموصول بشبه الجملة فالمتعلق فعل محذوف^(٥).
وفي التنزيل مواضع كثيرة وصل الموصول فيها بشبه جملة، وإليك ما
فيه:

لقرة: ١٧، ٢١، ٢٦، ٢٩، ٤١، ٤٣، ٦٦، ٨٩، ٩١، ٩٧،
١٠١، ١١٨، ١٦٨، ١٨٣، ٢٠٤، ٢٢٨، ٢٣٥، ٢٥٣، ٢٥٥، ٢٨٤،
٢٨٦، آل عمران: ٣، ١١، ٢٩، ٣٥، ٨١، ٨٣، ٩٦، ١٥٤، ١٩٨،
النساء: ٢٣، ٢٥، ٢٦، ٤٧، ٤٨، ٦٣، ١١٦، ١٢٥، ١٣٥، ١٤٢،
١٧٠، ١٧١، المائدة: ١٧، ١٨، ٣٦، ٤٦، ٩٧، ١١٦، ١٢٠، الأنعام:
١٢، ٥٧، ٥٩، ٩٢، ١١٦، ١٣٩، ١٤٨، الأعراف: ٤٣، ٦٤، ٧٢،
١٣١، ١٣٨، ١٦٩، ١٧١، ٢٠٦، الأنفال: ١١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٧،

(١) الصافات: ١٦ - ١٨.

(٢) انظر البحر المحيط ٧ / ٣٥٥.

(٣) يوسف / ٨.

(٤) انظر البحر المحيط ٥ / ٢٨٣، الكتاب ٢٠ / ٣٠٥، حاشية الشهاب: ١٥٨/٥.

(٥) انظر معني اللب (محقق ملزوم المارك ورميله) / ٥٨١، مع الهوامع (محقق عبد المال
سالم): ٢٩٣/١.

٦٣، ٧٠، التوبة : ٦٤، ٦٩، ٧٠، ٣١، ١٢٠.
يونس : ٣٢، ٣٧، ٥٤، ٥٧، ٦١، ٦٨، ٩٢، ٩٩، ١٠١، هود: ٣١،
يوسف: ١٠٩، ١١١، الرعد: ١١، ١٥، ١٨، ٤٢، إبراهيم: ٢، ٨،
٩، المحر: ٨٥، النحل: ٢٦، ٣٥، ٤٩، ٥٢، ٥٣، ٩٥، ٩٦،
الإسراء: ٤٤، ٥٥، ١٠٣، الكهف: ٤٩، ٩١، مريم: ٢٤، ٤٠، ٦٤،
٦٥، ٩٣، طه: ٦، ١٧، ٦٩، ١١٠، ١٢٣، الأنبياء: ١٦، ١٩، ٢٤،
٢٨، ٨٤، الحج: ٧، ١٨، ٢٠، ٤٦، ٤٤، ٦٤، ٦٥، ٧٠، ٧٦، المزمون:
٢٨، ٥٣، ٧١، ٧٥، ٨٤، التور: ٤١، ٥٩، ٦٤، المرقان: ٥٩،
الشعراء: ٢٤، ٢٥، ٢٨، ٣٤، ٦٥، ١١٨، ١١٩، المل: ٨، ٤٧،
٦٥، ٨٧، القصص: ١٥، ٦٠، العنكبوت: ٢، ٢٢، ٣٢، ٣٤، ٥٢،
الروم: ٨، ٩، ٢٦، ٣٢، ٤٢، لقمان: ١١، ١٤، ٢٠، ٢٦، ٢٧،
٣١، ٣٤، السجدة: ٤، الأحزاب: ٥١، ساء: ١، ٩، ٣١، ٤٥،
فاطر: ٢٢، ٢٥، ٣١، ٤٤، يس: ٤٥، الصافات: ٥، ص: ١٠،
٢٧، ٦٦، الرمر: ١٩، ٢٥، ٣٦، ٤٥، ٤٧، ٥٠، ٦٥، ٦٨، عافر
٧، ٣١، ٤٩، ٨٢، ٨٣، فصلت: ٢٥، ٣٨، الشورى: ٣، ٤، ٥،
٧، ٣٦، ٥٣، الزخرف: ٨٥، الدخان: ٧، ٣٧، ٣٨، الجاثية:
١٣، الأحقاف: ٣، ١٢، ٢٧، ٣٠، محمد: ١٠، الفتح: ١٨،
٢٩، الحجرات ١٦، ق: ٢٣، ٣٨، الذاريات: ٥٢، الجيم: ٣١،
٣٦، الرحمن: ٢٦، ٢٩، المجادلة: ٥، ٧، الحشر: ١، ٢٤،
المنحة: ٤، الصف: ١، ٦، الجمعة: ١، ١١، المنافقون: ٧،
التعاس: ١، الملك: ١٦، ١٧، ٢٨، الحاقة: ٩، ٢٨، المعارج: ١٤،
الجن: ١٠، ٢٨، المزل: ٢٠، البأ ٣٧، الانشقاق: ٤،
العاديات: ٩، ١٠.

ومن ذلك كون الصلة ظرفاً، ومنه قوله تعالى: ﴿فلما أصامت ما حوله

ذهب الله بنورهم ﴿١﴾ وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً
مِمَّا فُوتَهَا...﴾ ﴿٢﴾، وقوله: ﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ
يَدَيْهِ...﴾ ﴿٣﴾.

ومن ذلك كون الصلة جاراً ومجروراً، ومنه قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي
حَقَّقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً...﴾ ﴿٤﴾، وقوله: ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي
عَلَيْهِنَّ﴾ ﴿٥﴾.

وقوله: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ بْنَ
مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ ﴿٦﴾.

(٢) في القسم بغير الباء: -

ذكر ابن هشام^(٧) أن المقسم عليه المحرور بغير الباء يتعلق بمحذوف،

ومما جاء في التزويل من ذلك قوله تعالى: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ
أَصْنَافَكُمْ...﴾ ﴿٨﴾.

ومن ذلك القسم بالواو، وهو الشائع في التزويل، ومن ذلك قوله
تعالى: ﴿وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مُسْطُورٍ﴾ ﴿٩﴾، وقوله: ﴿وَالْجَمْرِ إِذَا هَوَىٰ مَا حُلْ

(١) الفرة / ١٧

(٢) الفرة / ٢٦

(٣) الفرة / ٩٧

(٤) الفرة / ٢٩

(٥) الفرة / ٢٢٨

(٦) المسائفة / ١٧

(٧) انظر معي اللبيب (تحقيق ملازم المبارك ورميله) / ٥٨٢

(٨) الأبياء / ٥٧، وانظر شاهين آخرين يوسف / ٨٥، الصافات / ٥٦.

(٩) الطور / ١ - ٢

صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى^(١)، وقوله: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ^(٢)﴾.

(٢٢) في الاسم المرفوع بالظرف أو الجار والمجرور: -

ذكر ابن هشام أَنَّ الظرف والجار والمجرور إذا رفعوا الاسم الظاهر نعتاً محذوف^(٣).

ومما جاء مرفوعاً بالجار والمجرور قوله: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ^(٤)﴾، وقوله ﴿شَكٌّ﴾ إما أَنْ يكون مبتدأ مؤخرأ وإما أَنْ يكون فاعلاً بشبه الجملة^(٥) ومنه قوله: ﴿فِي كُلِّ سُورَةٍ مِائَةٌ خَبْرٌ...﴾^(٦)، القول فيها مثل سابقتها^(٧).

ومنه قوله: ﴿حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً...﴾^(٨).

يجوز أَنْ يكون قوله ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ خبراً مقدماً وما بعده معطوف عليه.

ويجوز أَنْ تكون ﴿غِشَاوَةً﴾ مرفوعة به^(٩).

(١) النجم / ١ - ٢

(٢) الداريات / ٧ ، وانظر شواهد أخرى المصنفات ١ ، الرخوف ٢ - ١ ، الدخان ١٠ - ٢ ، الأحقاف: ٣٤ ، ق- ٢ ، الداريات: ١ - الثعالب: ١١ ، الممتحنة: ٣٢ ، المرسلات: ١ ، المنزهات: ١ ، البروج: ١ ، الطارق: ١ ، المجرا: ١ ، الشمس: ١ ، الليل: ١ ، الضحى: ١ ، النين: ١ ، العلقمات: ١ ، العصر: ١ - ٢ .

(٣) انظر مكي اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله) / ٥٨٢

(٤) إبراهيم / ١ .

(٥) انظر البحر المحيط ٥ / ٤٠٩ ، النيران في إعراب القرآن ٧٦٤/٢ ، مكي اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله) ٥٨٢

(٦) البقرة / ٢٦١

(٧) انظر النيران في إعراب القرآن ٢٩٢/١

(٨) البقرة / ٧

(٩) انظر الدر المصون ورواه ٨٦ / ١ ، النيران في إعراب القرآن ١٠ / ٢٣

وانظر شاهدين آخرين آل عمران ٦٦ ، الرعد ٤٣

حذف القول وفاعله

أَجْمَعَ النَحْوِيُّونَ^(١) عَلَى أَنَّ حَذْفَ الْقَوْلِ كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ وَكَلَامِ الْعَرَبِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ الْمَعْنَى وَسِيَاقُ الصِّ. وَرُوِيَ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ الْفَارِسِيِّ أَنَّهُ قَالَ: «حَذَفُ الْقَوْلِ مِنْ حَدِيثِ الْبَحْرِ قُلْ وَلَا خَرَجَ»^(٢). وَذَكَرَ الشَّهَابُ^(٣) أَنَّ حَذْفَهُ قَدْ كَثُرَ حَتَّى قِيلَ إِنَّهُ الْبَحْرُ. وَذَكَرَ الزَّرْكَشِيُّ^(٤) أَنَّهُ كَثُرَ فِي التَّنْزِيلِ حَتَّى إِنَّهُ فِي الْإِضْمَارِ بِمَنْزِلَةِ الْإِظْهَارِ. وَذَكَرَ أَبُو حَيَّانَ^(٥) أَنَّ حَذْفَ الْمَقُولِ وَيَبْقَاءُ الْقَوْلُ قَلِيلٌ.

وَأَنَّنِي لَأَتَّفَقُ مَعَ السَّحَوِيِّينَ فِي شُبُوعِ حَذْفِ الْقَوْلِ فِي التَّنْزِيلِ وَكَثْرَتِهِ، وَيَكْفِيكَ دَلِيلًا عَلَى ذَلِكَ مَا فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ مَوَاصِعَ حُذِفَ فِيهَا^(٦). وَجَعَلَ ابْنُ هِشَامٍ حَذْفَ الْقَوْلِ أَكْثَرَ دَوْرًا فِي التَّنْزِيلِ مِنْ حَذْفِ فِعْلٍ غَيْرِ الْقَوْلِ: «وَكَثُرَ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ حَذْفُ الْقَوْلِ...»^(٧).

وَلَقَدْ اكْتَفَى السَّحَوِيُّونَ فِي مَوْلاَمَاتِهِمْ بِتَدْوِينِ بَعْضِ الشُّوَاهِدِ الْقُرْآنِيَةِ

(١) انظر البحر المحيط: ٢١٤/١

(٢) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ٨٢٧

(٣) انظر حاشية الشهاب: ٢٤٨/٧

(٤) انظر البرهان في علوم القرآن: ١٩٦/٣.

(٥) انظر البحر المحيط: ٢١٤/١

(٦) انظر القرة الآيات: ١٥٧، ٦٠، ٦١، ٦٣، ٨٠، ٨٣، ٨٤، ٩٢، ١٢٥، ١٢٦، ١٣٢.

١٣٨، ١٥٤، ١٨٦، ٢١٤، ٢٨٥، ٢٨٦

(٧) معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ٨٢٧ وانظر ما في هذا البحث من حذف

العمل وفاعله للصفحة: ٥٤٩.

لِيَعَزَّزُوا كَثْرَةَ حُذْفِهِ، فلم يَدُونُوا بعض المواضع التي يمكن أن تَحذفَ فِياً، وسَأحلُولُ في هذا البحث أن أذكر بعض هذه المواضع، ولست أذكرُ أي قد نُثِرَتْ بعضها في مسائل مختلفة من هذا البحث، ولكن لا ضيرَ في جمعها في هذا المكان ليسهل تناولها:

(١) الانتقال من الغيبة إلى الخطاب أو من التكلُّم إلى الخطاب.

(٢) اقتضاء الأصل النحوي له.

(٣) فيما فيه (إن) مكسورة الهمزة محكية به.

(٤) اقتضاء المعنى له.

(١) الانتقال من الغيبة إلى الخطاب أو من التكلُّم إلى الخطاب:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ أَبْلَعْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾ (١) أي: قل قد أبلغتكم ما أُرْسِلْتُ بِهِ، على أن قوله ﴿تَوَلَّوْا﴾ ماضٍ، وقيل إنَّه مضارع على حذف التاء أي: إِنْ تَوَلَّوْا، فلا حذف في الكلام (٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنبِئَا مُوسَى الْكِتَابَ وَخَفَلْنَاهُ هَدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا﴾ (٣): الظاهر في (أَنْ) أن تكون مفسرة لما تضمنه الكتاب من معنى الأمر والهي، وأجار بعض المحوِّين (٤) أن تكون زائدة على إصمار القول أي: قلنا لا تتخذوا من دُونِي وَكِيلًا، وهي مسألة لا تصح

(١) هود: ٥٧

(٢) انظر البحر المحيط: ٢٣٤/٥، الكشاف: ٢٧٧/٢، البيان في تفسير القرآن: ١٢/٦،

تفسير القرطبي: ٥٣/٩، حاشية الشهاب: ١٨/٥

(٣) الإسراء: ٢.

(٤) انظر: البيان في إعراب القرآن ٨١١/٢، حاشية الشهاب: ٨/٦، البيان في تفسير

القرآن: ٤٤٤/٦، تفسير القرطبي: ٢١٣/١٠، البحر المحيط: ٨-٧/٦

عند أبي حيان^(١) وغيره لأنه ليس من مواضع زيادتها^(٢)، ويصح هذا القول على مذهب الأخفش. ويجوز أن تكون مصدرية على حذف لام العلة أي لئلا تتحلوا من دوني وكيلًا، وأجاز قوم أن يكون المصدر المؤول منها ومما في حيزها بدلًا من (الكتاب)، ويجوز أن تكون (لا) زائدة وفي الكلام حذف مضاف أي: مخافة أن تتحلوا.

ومنه قراءة حمزة والكسائي من السبعة وحلف من غيرهم: ﴿وَمِنْ قَبْلُ مَطْلُومًا عَفَدَ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا تُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾^(٣) بالناء المضمومة في ﴿فَلَا تُسْرِفُ﴾ أي: فيقال له لا تُسْرِفُ^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَحْسَسُوا بِأَسَاسِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَاكِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ﴾^(٥) أي: يقال لهم لا تركضوا^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أُلْفُوا مِنْهَا مَكَانًا خِيفًا مَقْرِنِينَ دَعَوْا هَٰذَا كُفُّوا ثُبُورًا لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاجِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾^(٧) أي: فيقال لهم: لا تدعوا اليوم ثُبُورًا^(٨).

(١) انظر البحر المحيط: ٧/٦ - ٨.

(٢) انظر معني اللبيب (تحقيق مارن الملوك ورميله): ٥٠.

(٣) انظر النيبان في إعراب القرآن: ٨١٩/٢؛ المحجب في تفسير وجوه شواهد القراءات ٢٠٠/٢ الكشف عن وجوه القراءات: ٤٦/٢، معاني القرآني للقراء ٢٣/٢، النشر في القراءات العشر: ٣٠٧.

(٤) الأنبياء: ١٣.

(٥) انظر: حاشية الشهاب: ٢٤٤/٦، الكشف: ٥٦٤/٢.

(٦) الفرقان: ١٣ - ١٤.

(٨) انظر حاشية الشهاب: ٤١٠/٦ وانظر شواهد أخرى. القرعة: ٥٧، ٦٠، ٦١، ٦٣، أن عمران: ١٨٧، الأعراف: ١٠٤، النمل: ٩٠، ٩١، الملوك: ٨، الحاقة: ٢٤، ٣٠.

ومن الانتقال من التكليم إلى الخطاب قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أُبْرِثُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(١). ظاهر النص يقتضي صمار جملة القول أي: قل إِنِّي أُبْرِثُ وقيل لي لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إذ لو حُبل على ظاهره لكان التركيب: وَلَا أَكُونُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، وقيل إنه معطوف على (قُلْ)^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(٣) أي: قُلْ أَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ. ويحوز أَنْ يَكُونَ قوله ﴿وَأَقِيمُوا﴾ معطوفاً على ما يحبل إليه المصدّر (بِالْقِسْطِ) أي: بِأَنْ أَقْسَطُوا وَأَقِيمُوا، وَأَنْ يَكُونَ معطوفاً على أمر محذوف أي: أَقْبِلُوا وَأَقِيمُوا^(٤) ويتراءى لي أنه لا بد من تقدير القول في عطفه على محذوف إلا إذا حملنا الأمر على معنى القول.

(٢) اقتضاء الأصل النحوي له:

ومن ذلك حذف الإنشاء على الخبر، ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَشَهِدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾^(٥) أي: وَقُلْ أَشْهَدُوا^(٦).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ يَاسَ بْنَ إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ﴾^(٧) أي: فَقُلْنَا لَهُ اسْأَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، ودلت ليصح

(١) الأنعام: ١٤.

(٢) انظر البحر المحيط: ٨٦/٤.

(٣) الأعراف: ٢٩.

(٤) انظر البحر المحيط: ٢٨٧/٤. التبيان في إعراب القرآن: ٦٢٣/١.

(٥) هود: ٥٤.

(٦) انظر ما في البحث من حذف المعطوف الصيغة ٤٢١.

(٧) الإسراء: ١٠١.

العطف على قوله ﴿أَتَيْنَا﴾^(١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا...﴾^(٢) أي. ويُقَالُ إن جَاهَدَاكَ^(٣).

ومن ذلك أَنَّ جملة الطلب لا يصح أن تقع خبراً عند قوم، ومنه وقوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ...﴾^(٤) أي ليقال اجلدوا^(٥).

ومن ذلك أَنَّ جملة الحال لا يصح أن تكون دعائية عند قوم، ومنه قوله تعالى: ﴿هَذَا فَوْحٌ مُقْتَضٍ مِنْكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ﴾^(٦). أي: مقولاً لهم لا مرحباً بهم لأن الجملة الدعائية لا يصح أن تقع حالاً أو صفة إلا بإضمار القول^(٧).

والقول نفسه في جملة الطلب، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾^(٨) أي: قائلين أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ^(٩)، وقد جُوز

(١) انظر النيبان في إعراب القرآن. ٨٣٤/٢، البحر المحيط ٨٥/٦، الكشاف ١٦/٢، حاشية الشهاب: ٦٥/٦.

(٢) العنكبوت: ٨.

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف المفعول المصحة: ٤٢١.

(٤) النور: ٢.

(٥) انظر البحر المحيط ٤٢٧/٦، حاشية الشهاب ٥٣/٦، مشكل إعراب القرآن ١٦/٢، وانظر التصيل في هذه المسألة: ما في هذا البحث من حذف الخبر المصحة: ١٩٣.

(٦) ص: ٥٩.

(٧) انظر: شرح التصريح على التوضيح: ٣٨٩/١، وانظر النيبان في إعراب القرآن: ١١٠٥/٢، البحر المحيط ٤٠٦/٧، حاشية الشهاب ٣١٨/٧.

(٨) الأنعام: ٩٣.

(٩) انظر البحر المحيط. ١٨١/٤.

«فراء»^(١) وقوع جملة الأمر حالاً من غير إصهار.

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ لَدَخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ﴾^(٢) أي: مقلولاً لهم ادخلوها بسلام آمين، ويجوز أن يكون القول المفرد مستأنفاً أي: يقال لهم ذلك^(٣).

ومن ذلك أن (لا) النافية للجنس لا تدخل على المعارف لأنها محتصة بالكلمات، وهو قول البصريين، وما جاء على خلاف ذلك يزول، ومنه قراءة أبي حيوة وغيره الشاذة: ﴿قال فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مَسَامِي...﴾^(٤) بفتح الميم وكسر السين من (مَسَامِي) على أنه اسم فعل مثل: نزال ودراك، والأسماء التي على هذه الصورة معارف، والمعرفة لا تدخل عليها (لا) النافية للجنس عند البصريين^(٥)، وفي كونها لها وضع من الإعراب خلاف^(٦). وذهب الكسائي^(٧) من الكوفيين إلى إعمالها في العلم المفرد والمضاف لكىة أو لله أو الرحمن أو العزيز نحو: لا عبد الله ولا عبد الرحمن، ولا عبد العزيز وواقعه الفراء في قوله: لا عبد الله. وخمل أبو الفضل الرازي^(٨) القراءة على تقدير: لا يكون منك مَسَامِي على أن معناه النهي أي: لا تَمَسْنِي وحملها ابن جني^(٩) وأبو علي الفارسي على الحكاية أي: لا أقول مَسَامِي، وذهب الفراء وابن خالوية إلى أنهما ممتزلة كلمة

(١) انظر معجم الهوامع تحقيق عبد المال سالم: ٤٣/٤

(٢) الحجر: ٤٥ - ٤٦

(٣) انظر: حاشية الشهاب: ٢٩٧/٥، البحر المحيط، ٤٥٦/٥، الكشف: ٣٩٢/٢

(٤) طه: ٩٧

(٥) انظر معجم الهوامع (محقق عبد المال سالم) ١٩٤/٢

(٦) انظر شرح التصريح على التوضيح، ١٩٥/٢ - ١٩٦

(٧) انظر البحر المحيط: ٣٧٤/٦

(٨) انظر المحشوب في تبين وجوه شواذ الفراءات ٥٦/٢

واحدة يراد منها الإثبات، جاء في (معاني القرآن) للقراء: «وتقرأ» (لا مساس) وهي لغة فاشية: لا مساس لا مساس مثل: نزال ونطار من الانتظار...^(١). وذكر العلامة اللقاني^(٢) أن هذا غريب لجعل (لا) الدية للجنس مع ما بعدها اسما بمعنى الإثبات لأن الأصل في (لا) إذا دخلت على اسم صيغته فتقيا.

(٣) فيما فيه (إن) مكسورة الهمزة محكية به:

ويشيع حذف القول في هذه المسألة في مواضع كثيرة، ومن ذلك قراءة بن عامر وحمزة: ﴿وإذ أتته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب إن الله يشرك بيهي﴾^(٣) بكسر همزة (إن) على إصغار القول أي: فقلت: إن الله يشرك، وهو قول البصريين، والظاهر في هذه المسألة أن يجري النداء مجرى القول وهو قول الكوفيين^(٤).

ومنه قراءة عيسى بن عمر الشاذة: ﴿فاستجاب لهم ربهم إنني لا أصيغ عمل عابلي مكتم...﴾^(٥) بكسر الهمزة، والقول فيها مثل سابقتها^(٦) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه إنني لكم نذير مبين﴾^(٧) أي: قال إنني لكم نذير مبين^(٨).

(١) معاني القرآن للقراء: ١٩٠/٢

(٢) انظر كتاب منتهى الأرب متحقق شرح شعور الذهب مع كتاب شرح شعور الذهب لاس هشام: ٩٤

(٣) آل عمران: ٣٩

(٤) انظر الدر المصون، ورقة: ١١٧٨، الكشف ٤٢٨/١، البيان في غريب إعراب القرآن ٢٠٢/١، الشرح في القراءات العشر: ٢٣٩/٢

(٥) آل عمران: ١٩٥

(٦) انظر: الدر المصون ورقة ١٥٣٩ البحر المحيط: ١٤٣/٣

(٧) هود: ٢٥

(٨) انظر البيان في إعراب القرآن ٢٩٤/٢، البحر المحيط ٢١٤/٥، تفسير القرطبي: =

(٤) اقتضاء المعنى له :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ...﴾^(١). الماضي (جئتمونا) مراد به المستقل لأن المعنى عليه، وهو الظاهر، وحمل بعض النحويين الآية على الحكاية، أي : فيقال لهم ذلك عند وقوفهم بين يدي الله للجبراء وبحساب^(٢) ومنه قوله تعالى : ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ آخُ لَه مِنْ قَبْلُ﴾^(٣). لا يحور الجزم بأن يوسف سارق، لأن الأنبياء ليسوا كذلك، ولذلك حمل النحويون الآية على إضمار القول أي : فقد قبل سرق آخ له من قبل^(٤).

ومن ذلك قراءة حمزة والكسائي من السبعة وحلف من غيرهم ﴿وَسْتَفْتِيهِمْ أَهُمْ أَمْدٌ خَلَقًا أَمْ مِنْ خَلْقًا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ بِلْ عَجِبْتُ وَيَسْخَرُونَ﴾^(٥) بضم التاء من (عجبت) على إضمار القول أي : قل يا محمد بل عجبت، وهو الظاهر في هذه المسألة، وذكر الفراء^(٦) أن العجب من الله ليس كمعجب العباد، وذهب بعض الأئمة إلى أن معنى ﴿بِلْ عَجِبْتُ﴾ هو : بل جازيتهم على عجبهم، وذكر آخرون أنه بمعنى : بل

١ = ٢٢/٩، الكشاف ٢٦٤/٢، الكشاف من وجوه الفراءات. ٥٢٢/١ وانظر شواهد أخرى

آل عمران: ٤٦، ١٩٥، الأعراف: ٤٤، الأنفال: ٩، ٥٠، التوبة: ٣، يونس: ٩٠،

هود: ٢٦، ٣٦، الحج: ٢٧/٤، المل: ٨٢، صافات: ٥٣، النحل: ٢٢، القمر: ١٠

(١) الأنعام: ٩٤

(٢) انظر البحر المحيط: ١٨٢/٤.

(٣) يوسف: ٧٧

(٤) انظر: حاشية الشهاب ١٩٧/٥، البحر المحيط: ٣٣٣/٥، مشكل إعراب القرآن:

٤٣٦/١

(٥) الصافات ١١-١٢.

(٦) انظر معاني القرآن للفراء: ٣٨٤/٢

أُنكِرَتْ. والقراءة محمولة عند أبي القاسم الزمخشري^(١) في أحد قوله على
أن الله لعظم آياته وكثرة خلائقه عَجِبَتْ منها فكيف بعباده بجهلهم وعنادهم
يسخرون منها، وأجاز أن يكون المعنى: عَجِبَ مِنْ أَنْ يَشْكُرُوا الْبَعَثَ

(١) انظر الكشف: ٣٣٧/٣، وانظر حاشية الشهاب: ٢٦٤/٧، تفسير القرطبي ١٥ - ٧٠ البيان
في تفسير القرآن. ٤٤٦/٨، مشكل إعراب القرآن ٢٣٤/٢ البيان في غريب إعراب القرآن
٣٠٣/٢١، وانظر لسان العرب (عجب).

حذف الفعل المضارع المجزوم وبقاء الجازم

ولم أفت في التثنية إلا على موضع واحد في أحد التأويلات وهو قراءة ابن عامر وحمزة وحفص السبعة: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَّا لَيُؤْفِقُهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالُهُمْ﴾^(١): وهي قراءة مشككة عند النحويين ولقد رماها أبو العباس المبرد^(٢) باللحن لأن العرب لا تقول: إِنْ زَيْدًا (لَمَّا) خارج، وذكر أبو حيان^(٣) أن هذه جسارة من المبرد على عادته لأنه لا يصح أن تكون القراءة لحناً. ويظهر لي أن الكسائي أكثر احتراماً للقراءات القرآنية من غيره عند استحالة الاحتجاج نحويًا لها: وَمَنْ شَدَّ (إِنْ) و(لَمَّا) فإله أعلم بذلك وليس لي به علم^(٤).

وفي الاحتجاج لهذه القراءة المتواترة أوجه من التأويل.

١ - أن يكون أصل (لَمَّا) هو (لَمَنْ ما) على أن (مَنْ) جارة فلماً اجتمعت ثلاث ميمات إحداهن مبدلة إلى ميم حذفت الأولى، فادعمت الثتان، وهو قول الفراء^(٥)، وقد تبعه جماعة منهم نصر الشيرازي^(٦)، وهو قول صحيح عند أبي حيان^(٧) وابن هشام^(٨) لأن حذف مثل هذه الميم استغناءً غير معهود في كلام العرب.

(١) هود: ١١١

(٢) انظر المنصب: ٥٠/١، ٣٦٣/٢، وانظر البحر المحيط ٢٦٦/٥.

(٣) حجة القراءات: ٣٥١.

(٤) انظر معاني القرآن، ٢٩/٢، وانظر البحر المحيط ٢٦٦/٥.

(٥) انظر معي اللبيب (محقق ملزوم المبارك ورميله): ٥٦، ٣٨١.

٢ - أن يكون أصل (لَمَّا) هو (لَمَنْ مَا) على أن (مَنْ) موصولة و(م) بعدها زائدة، فتكون اللام في (لَمَّا) هي اللام المزحلقة، وتكون الحملة من القسم المقتدر وجوابه، وهو قوله ﴿لَيُؤَيِّتَهُمْ﴾ صلة الموصول والفعل في حذف إحدى الميمتين كسابقه، وهو قول منسوب إلى المهدوي، وهو ضعيف عند أبي حيان وابن هشام كسابقه.

٣ - أن يكون أصل (لَمَّا) هو (لَمَّا) بالتثوين بمعنى (جَمْعاً) وحذف التثوين إجراء للوصل مجرى الوقف، ويعززه قراءة الزهري الشاذة: «وإن كُلاً لَمَّا» وهو قول أبي عبيدة، وهو ضعيف عند أبي حيان وابن هشام لأن استعمال (لَمَّا) بهذا المعنى بعيد، وحذف التثوين من المنصرف لا يصح إلا في ضرورة الشعر.

٤ - أن يكون أصل لَمَّا هو (فَعَلَى) من اللَّمَم وبمعناه، ومُنِغ من انصرف لآلف التانيث، وذكر ابن هشام^(١) أنه لم يثبت استعمال هذه اللفظة، ولم يُملأ أحد ولم تُكتب بالياء.

٥ - أن تكون (لَمَّا) المشددة هي (لَمَّا) المخففة وشذذها في الوقف، وأجرى الوقف مجرى الوصل وهو بجد جداً عند أبي حيان، وهو قول مروى عن المازني.

٦ - أن تكون (لَمَّا) بمعنى (إلا) وذكر الفراء أنه وحده لا يعرفه لأنه لا يقال إن ريداً إلا منطلقاً، لأنه لم يتخللها حرف جحد وهو قول منسوب إلى الحوفي، وقد ضعفه أبو علي الفارسي^(٢) وأبو حيان.

٧ - أن تكون (لَمَّا) زائدة كما تأتي (إلا) زائدة، وهو قول ابن جني^(٣)

(١) انظر معي اللبيب (تحقيق ملزوم المارك ورميله) ٢٧١

(٢) انظر البحر المحيط ٢٦٦/٥

(٣) انظر المحجب في تبيين وجوه شواذ القراءات ٣٢٨/١، وانظر البحر المحيط: ٢٦٦/٥

وحماة وضعفه أبو حيان لأنه محمول على وجه ضعيف.

٨ - أن تكون (إن) أصلها (إن) النافية ثم ثقلت كما خفت (إن)، ومعناها معنى المثقلة، وهو قول المازني، وقد وضعفه أبو حيان لأن تثقيل (إن) النافية غير معهود، أما نصب (كُلًّا) فيفعل مضمر أي: وإن أرى كلاً.

٩ - أن تكون (لما) من حروف العزم على أن الفعل المصارع المجزوم بها محذوف، وهو قول ابن الحاجب^(١)، وقد تبعه أبو حيان وابن هشام^(٢)، وهو المختار عندهم، والتقدير: لما يَهْجَلُوا أو: لما يَتْرَكُوا للدلالة ما تقدم عليه وهو قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾^(٣)، والأولى عند ابن هشام أن يكون التقدير: لما يُوَفَّرُوا أعمالهم^(٤).

ويظهر لي أن في كون (لما) بمعنى (إلا) احتراماً لظاهر النص القرآني وهجراً لمثل هذه التكميلات التي ترهق الذهن في متابعتها والوقوف على دقائقها، ولنا مع الفراء في أنه يحب أن يتقدمها جحد لأن القياس على ظاهر النص يغنينا عن هذا القيد، ويمكننا أن نُشَرِّبَ (إن) معنى النفي إن كل نود مجازاة النحويين، ويمكن أن يكون قول المازني سنداً قوياً لذلك.

(١) انظر شرح الرصعي على الكافية: ٣٥٦/٢.

(٢) انظر معجم اللبيب (تحقيق ملزوم المبارك ورميله) ٥٦، ٣٧١.

(٣) هود: ١٠٥.

(٤) انظر: حاشية الشهاب ١٤١/٥، ١٤٣، البحر المحيط ٣٦٦/٥، حجة الفراءات ٣٥.

نصير القرطبي: ٢٠٤/٩، البيان في تفسير القرآن: ٧٤/٩، الكشف عن وجوه الفراءات

١٣٧/١، البيان في إعراب القرآن ٧١٦/٢، الكشف ٢٩٥/٢، مشكل إعراب القرآن

٤١٥/١، المحض في تفسير وجوه شواهد القراءات، ٣٢٨/١، معاني القرآن للفراء.

٢٩/٢، وصف الساني ٢٨١، المقتضب ٥٠/١، ٣٦٣/٢.

حذف (كان) وأخواتها

حاء في (شرح التصريح على التوضيح)^(١) أن الحذف فيها على أربعة أوجه:

(١) أن تحذف (كان) مع اسمها ضميراً كان أو ظاهراً، ويبقى الخبر دالاً عليها، وهو أكثر هذه الأوجه دورانا.

ويكثر هذا الحذف بعد (إن) و (لن) الشرطيتين لأنهما من الأدوات المطالبة لفعلين فيخفف الكلام بالحذف ولم يرد الحذف مع غيرهما لأن (إن) أم الأدوات الجازمة و(لن) أم الأدوات غير الجازمة.

وقيل إن الغالب في هذه المسألة أن تكون (إن) تنويعية كقولنا: سرّ مشرعاً إن ركباً وإن ماشياً.

وقيل^(٢) إن هذا الحذف يجوز بقلة مع (هلاً) و(ألاً) وقد ذكر أبو حيان أنه يجري مجرى (لو) غيرها من الحروف الدالة على الفعل إذا تقدّم ما يدل عليه.

وقيل إنه يجوز مع (لذن) بقلة أيضاً.

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح ١٩٣/١ . ١٩٦ وانظر معي الليب (محقق مدرّس المارك ورميله) ٨٢٨

(٢) انظر جمع الهوامع (محقق عبد العال سالم: ١٠٢/٢ . وانظر: حاشية القصّاص على شرح الأشموي: ٢٤٢/١، شرح المعقل لابن يعيش ٩٦/٢ - ٩٧، ١٠١/٨، خزانه الأدب ٧٨/٢

- (٢) أَنْ تحذف مع خبرها ويبقى الاسم، وهو ضعيف عند المحويين
- (٣) أَنْ تُحذف وحدها ويبقى اسمها وخبرها ويكثر ذلك بعد (أَنْ) المصدرية إذا عوض عنها (ما) كقولهم: أَمَا أَنْتَ مُطْلَقاً انْطَلَقْتُ
- (٤) أَنْ تحذف مع معموليها، ويكون ذلك بعد (إِنْ) الشرطية إذا عوض عنها (ما) كقولهم: اعمل هذا إِمَّا لَا أَيْ: إِنْ كُنْتَ لَا تَفْعَلْ عِزَّهُ، وفي المسألة حديث مهمل مبسوط في مظان النحو^(١).

وبعد فلقد انتهت في هذا البحث إلى أنه لم يحذف في التنزيل من الأعمال الناقصة إلا (كان) في مواضع كثيرة و(كاد) في موضع واحد في أحد التأويلات وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْبَصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ...﴾^(٢): قيل إن القلوب زالت عن أماكنها من الصدور حتى بلغت الحناجر، وأجاز الزمخشري أَنْ يكون ذلك مثلاً لاضطراب القلوب ووجعها وإن لم تبلغ الحناجر حقيقة وقالوا: إذا انتفحت الرئة من شدة الفزع أو الغضب أو الغم الشديد ربت وارتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الحنجرة... ويجوز أن يكون ذلك مثلاً في اضطراب القلوب ووجعها وإن لم تبلغ الحناجر حقيقة^(٣)، ويظهر لي أن المسمى الثاني أقرب إلى الصواب.

وأجاز القرطبي^(٤) أَنْ يكون في الكلام إضمار (كاد) أي: كادت القلوب، ويظهر لي أن هذا الإضمار بعيد لأن فيه حذف (كاد) واسمها ولأن قوله ﴿بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ ليس من الحمل التي يصح أن تكون حرة لفعل المقاربة إلا على تأويل الناصبي بالمصارع.

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح: ١٩٥/١، مع الهوامع (تحقيق عد الغال سالم)

١٠٧-١٠٦/٢

(٢) الأحزاب: ١٠

(٣) انظر الكشف: ٧٥٣/٣

(٤) انظر تفسير القرطبي: ١٤٥/١٤

ولقد رأيت أن (كان) تحذف على أوجه كما مر:

(١) حذفها وحدها.

(٢) حذفها وخبرها.

(٣) حذفها واسمها.

(٤) حذفها واسمها وخبرها وبقاء معمول الخبر.

(١) حذفها وحدها:

ولم أقف في التنزيل إلا على مواضع قليلة حذفت فيها (كان) وحدها وبقي معمولها دالين عليها، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنَّهُمْ تَمَيَّكُونُ حَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَا أَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾^(١) أي: قل لو كنتم تملكون حزائن رحمة ربي^(٢). ويجوز أن يكون الضمير المنفصل توكيداً لاسم (كان) المحذوف معها أي: لو كنتم أنتم تملكون حزائن رحمة ربي ومنها قوله تعالى: ﴿فَبِئْسَ مَا يَدْعُؤُنَا بِهِمْ لِنَمُنَّ وَأَتَمُ سَبْعُونَ مِائَةً مِنْهُمْ لِيَتَذَكَّرُوا وَأَمَّا الَّذِينَ أُوتُوا مِنْهَا بِمَنْزِلَةٍ مِنْ رَبِّهِمْ فَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٣) أي: ويكون أتم سننهم، وهو ليس من مواضع إضمار (كان) عند النحويين^(٤).

ومنها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَعِدَّتُهُ مِنْ صِيَامٍ...﴾^(٥): في قوله ﴿أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ...﴾ أقوال:

(١) لإسراء: ١٠٠.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وبقاء الفاعل الصفحة: ٥٣٦.

(٣) هود: ٤٨.

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف الصفحة الصفحة: ٤٥٥.

(٥) البقرة: ١٩٦.

(أ) أن يكون من باب عطف المعردات، عطف (به) على: (مريضاً) خبر (كان) على أن (أذى) فاعل للجار والمجرور، وهو الظاهر في هذه المسألة.

(ب) أن يكون (به) في موضع رفع على الخبر، و(أذى) متداً، فتكون الجملة الاسمية معطوفة على خبر (كان).

(ج) أن يكون في الكلام إصمار (كان) واسمها إما أن يكون ضميراً مستتر يعود على (من) والجملة الاسمية في موضع نصب خبر (كان) المضمرة مع اسمها، وإما أن يكون اسمها (أذى) و(به) خبرها.

(د) أن يكون معطوفاً على جملة الشرط ﴿كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً﴾، وهو قول أبي البقاء، وقد خطه أبو حيان^(١) لأن جملة الشرط لا يصح أن تكون إلا فعلية، والقول نفسه فيما عطف عليها، ويمكن أن يحمل قول أبي البقاء على أن (أذى) فاعل للظرف^(٢).

(٢) حذفها وخبرها:

ولم أقف في التزيل إلا على موضعين الأول منهما قوله تعالى ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ...﴾^(٣) قوله ﴿فَرَجُلٌ﴾ مرفوع فعل محذوف أي: فيكفي شهادة رجل، وفي الكلام أيضاً حذف مضاف، ويحوز أن يكون التقدير: فليشهد رجل، وهو أظهر من الأول.

ويحوز أن يكون مرفوعاً بـ (كان) الناقصة المحذوفة مع خبرها أي

(١) انظر البحر المحجل ٧٥/٢، وانظر الدر المصور ورقة ٧٠٣

(٢) انظر شاهدين آخرين على حذف (كان) وحدها القرءة ١٧٨، ١٩٧

(٣) المرأة ٢٨٢

فَيَكُنْ بِمَنْ يَشْهَدُونَ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ، وَقِيلَ إِنَّهُ مَرْفُوعٌ - (كَانَ) التامة، وهو أولى من الناقصة لأن الحذف أقل^(١).

والثاني قراءة أبي عمرو بن العلاء: ﴿فَلَا زَعَمْتُ وَلَا فَسَوْتُ وَلَا جَدَّالٌ فِي الْحَجِّ﴾^(٢) يرفع الأولين على الامتداء وفتح الثالث على اسم (لا) الناقصة للجنس فيكون قوله ﴿فِي الْحَجِّ﴾ في موضع الخبر للثلاثة في أحد الأقوال، وهي مسألة لا تصح عند الأحفش^(٣) فيجب على مذهبه تقدير خبر لكل من المتدأين أوله (لا) الناقصة للجنس لاختلاف الطالب.

وزهد الزمخشري^(٤) إلى أن ذلك محمول على النهي أي: فلا يَكُونُ زَعَمْتُ وَلَا فَسَوْتُ، أمَّا قوله ﴿وَلَا جَدَّالٌ فِي الْحَجِّ﴾ فمحمول على الإخبار، وقد رد أبو حيان^(٥) هذا القول لأن أبا عمرو من العلاء خرج قراءته على الإخبار أي: فلا يَكُونُ زَعَمْتُ وَلَا فَسَوْتُ، ثم ابتداء النفي في ﴿وَلَا جَدَّالٌ فِي الْحَجِّ﴾، وعليه صحر (كان) محذوف أيضاً إذا عُدَّتْ ناقصة^(٦).

(٣) حذفها واسمها:

ويشيع هذا الحذف في التثنية في مواضع كثيرة، ولعل أقم هذه المواضع ما يلي:

(١) اقتضاء المعنى لذلك.

(١) انظر الكشاف: ٣٠٤/١، الدر المصون ورقة: ١٠٠٧، البحر المحيط: ٣٤٦/٢ الثبيان في إعراب القرآن: ٢٢٨/١.

(٢) البقرة: ١٩٧.

(٣) انظر البحر المحيط: ٩٠/٢ - ٩٢.

(٤) انظر الكشاف: ٣٤٧/١.

(٥) انظر البحر المحيط: ٩٠/٢ - ٩٢، الدر المصون ورقة: ٧١٠ - ٧١٠ تفسير ابن عطية: ٥٣٨، الثبيان في إعراب القرآن: ١٦١/١، البيان في إعراب القرآن: ١٤٧/١، مشكل إعراب القرآن: ٨٩/١.

(٢) بعد (إن) الشرطية.

(٣) بعد (لو) الشرطية.

(٤) اقتضاء الأصل النحوي لها.

(٥) بعد (كيف) التي ليس في الكلام ما يعمل فيها.

(٦) فيما ظاهره أنه منصوب على المصدر أو بعامل آخر.

(١) اقتضاء المعنى لذلك:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيُسْأَلُوا فِيهَا شَيْءٌ﴾ (١) . . . فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً (٢).

ظهر الآية يدل على أن خلق الأرض قبل خلق السماء، ثم أوجَدَ الله السماء من الدخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً، وقد نقل الوحدي (٣) ذلك عن مقاتل وتناول الآية على حذف (كان) أي: ثم كان مستوى إلى السماء وهي دُحَانٌ، وهو قول رُفْه أبو عبد الله الرازي لأن فيه تناقصاً لجمعه بين الضدين، لأن (ثم) تقتضي التأخر و(كان) تقتضي التقدم في الزمن، وهو من باب قولنا: ضربت زيداً اليوم ثم ضربت عمراً أمس، ولمختار عنده أن خلق السماء قبل خلق الأرض على أن الحلق ليس المفصولة منه التكوين والإيجاد بل التقدير (٤).

وردهب أبو حيان (٥) إلى أن (ثم) لترتيب الأخبار لا للترتيب الزمني

(١) فصلت: ١٠ - ١١

(٢) انظر البحر المحیط: ٤٨٧/٧

(٣) انظر، البحر المحیط ٤٨٧/٧، حاشية الشهاب ٣٩٠/٧، غير القرطبي ٢٤٤/١٥

والمهلة^(١)، وهو الظاهر في هذه المسألة.

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ إِلَّا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا. فَبِكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ثم آتينا موسى الكتاب تماماً على الذي أحسن... ﴿^(٢)﴾: (ثم) تقتضي المهلة في الزمان، وقد تأتي لمهلة الأختار^(٣) وهي حمل (ثم) في الآية الكريمة على ما تقتضيه من المهلة في زمان إشكال لأن إيتاء موسى الكتاب ينبغي أن يكون على ذلك بعد ما وصي به محمداً عليه السلام وقومه، وفي هذه المسألة أقوال.

(أ) أن تكون ثم لترتيب الأخبار لا لترتيب الأزمان، وهو الظاهر في هذه المسألة

(ب) أن يكون قوله ﴿آتينا﴾ معطوفاً على ﴿قُلْ﴾ على إصمار (قل) ثابتة أي: قل تعالوا ثم قل آتينا.

(ج) أن يكون معطوفاً على ﴿أتْلُ﴾ تعالوا أتْلُ ما حرّم ربكم عليكم ثم أتْلُ آتينا موسى الكتاب، وهو قول الزجاج.

(د) أن يكون في الكلام حذف (كان) واسمها (قد) لأن الجملة ماضوية^(٤) فعلها متصرف أي. ثم كنا قد آتينا الكتاب، وهو قول القشيري، وهو تكلف لا محتوج إليه.

(هـ) أن يكون معطوفاً على قوله ﴿وصاكنم به﴾ لأن التوصية قديمة لكل شيء على لسان سيها فكان التقدير: ذلكم وصاكنم به يا نبي آدم قديماً

(١) انظر معني اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ١٦٠

(٢) الأنعام: ١٥١ - ١٥٤

(٣) انظر حاشية الدسوقي على المعني ١٧٢/١ - ١٧٣

(٤) انظر ما في هذا البحث من إصمار (قد) الصفحة ٨١٢

وحديثاً ثم أعظم من ذلك أنا آتينا موسى الكتاب، وهو قول أبي العباس
الرمحشري^(١).

(و) أن أن نكون (ثم) بمعنى الواو من غير التفتيح إلى مهلة الترتيب، وهو
احتبار أبي حيّان^(٢).

(ز) أن يكون في الكلام إضمار (أن) واسمها وخبرها أي، ثم أمي أخبركم
أنا آتينا موسى الكتاب، وهو تكلف لا محذور إليه.

ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا حَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا رَادُّهُمْ شَيْءٌ﴾^(٣). قيل إن قوله ﴿يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٤) محمول على حكاية حال ماضية أي: التي كانوا يدعون وحمل القرطبي الآية على حذف كان، والأول أظهر.

(٢) بعد (إن) الشرطية:

وهذا الحذف قليل في التبريل، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُبْذَرُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتٍ لِلَّهِ كَمَثَلِ جَذْءٍ مَرْبُوعٍ أَصَابَهَا وِابِلٌ فَاتَتْ أَكْثَرُهَا صَيْغَفِينَ فَرَأَى لَمْ يَصِبْهَا وِابِلٌ فَطُلُ...﴾^(٥). قيل إن التقدير: فإن لم يكن بصيغتها^(٦)، وهو حذف من غير ضرورة.

ومر قراءة ابن كثير وأبي عمرو: ﴿وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَاكُمْ قَوْمٌ إِنَّ صُدُوكُمْ

(١) انظر الكشاف: ٢٦٢/٢

(٢) انظر البحر المحيط: ٢٥٥/٤، وانظر حاشية الشهاب: ١٣٩/٤

(٣) هود: ١٠١.

(٤) انظر تفسير القرطبي: ٩٥/٩، وانظر البحر المحيط: ٢٦٠/٥، الكشاف: ٢٦٢/٢، وانظر

تأليفين آخرين على حذف (كان) لاختصاص المعنى لها بالمعارج. ١٩ - ٢١، المباح: ٧

(٥) القمر: ٢٦٥

(٦) انظر البحر المحيط: ٢٦٢/٢.

عن المسجد الحرام... ﴿^(١) بكسر همزة (إن). وهي قراءة مشككة عند الحويين لأن الشرط يكون في أمر لم يقع، والصدُّ قد وقع عام الحديبية أي في العام السادس، وهذه الآية نزلت في العام الثامن، ولذلك وصفها أبو جعفر السخاس بأنها منكّرة.

ويحمل السمين الحلبي ^(٢) القراءة على أن المراد: إن قد وقع صدٌّ مثل ذلك الصد الذي وقع زمن الحديبية، والتقدير عند الشهاب ^(٣): إن كانوا قد صدوكم، وهو قريب من قول السمين إلا ما فيه من إصمار (كان) واسمها (قد).

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَا السَّبِيلَ إِنَّمَا شَاكِرًا وَإِنَّمَا كَفُورًا﴾ ^(٤) : (شاكراً) و(كفوراً) حالان من الهاء في (هَدَيْنَا)، وهو الظاهر، ويجوز أن تكون (إن) عند الكوفيين شرطية و(ما) زائدة على أن في الكلام حذف (كان) واسمها، وهي جملة الشرط، وقد ردّ مكّي ابن أبي طالب ^(٥) هذا القول لأن (إن) التي للشرط لا تدخل على الأسماء لأنها لا يُجازى بها، ولأنه ليس في الكلام دليل على الحذف، وهو زعم غير صحيح عند ابن الشجري ^(٦) لأن المضمّر في الآية (كان) واسمها، وهي مسألة يكاد الحويون يجمعون على إجازة الحذف في هذا الموضع كما مر، وعليه ففي الكلام حذف جواب الشرط أيضاً.

(١) المائدة: ٢.

(٢) نظر الدر المصون وقرّة: ١٨٩٢.

(٣) انظر حاشية الشهاب: ٢١٥/٣، وانظر الكشاف: ٥٩٢/١. الشيبان في إعراب القرآن

٤١٧/١. الكشاف عن وجوه الفراءات: ٤٠٥/١. إعراب القرآن للحلّس: ٤٨٠/١. البحر

المحيط: ٤٢١/٣. تفسير القرطبي: ٤٦/١.

(٤) الإسماعيل: ٣.

(٥) انظر مشكل إعراب القرآن: ٤٣٥/٢.

(٦) انظر الأمال الشجرية: ٣٤١/١، ٣٤٧/٢، وانظر حاشية الشهاب: ٧٨٧/٨.

(٣) بعد (لو) الشرطية:

وحذف (كان) واسمها في التثنية مع (لو) قليل أيضاً إذ لم أقف إلا على موضعين الأول منهما قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَوْرًا﴾^(١) أي: قل لو كنتم أنتم تعلمون خزائن رحمة ربي^(٢).

والثاني قوله تعالى: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ...﴾^(٣). (لو) حرف إما كان سيقع لوقوع غيره، وجوابها محذوف أي: ولو كنتم شهداء على أنفسكم لوجب أن تشهدوا عليها، وفي الكلام حذف (كان) واسمها وخرها وإبقاء معموله، وهي عند أبي حيان^(٤) بمعنى (إن) أي: إن كنتم شهداء على أنفسكم فكونوا شهداء لله،، وحذف (كان) بعد (لو) كثير كما مر. وذكر السمين الحلبي^(٥) أن محيىء (لو) بمعنى (إن) قليل فينبغي ألا يُحتمل القرآن على القليل، وقيل^(٦) إن كونها بمعنى (إن) قول كثير من النحويين. وتقدير الكلام عند الزمخشري^(٧): ولو كانت الشهادة على أنفسكم، فحذف (كان) واسمها وأبقى الخبر وهو قوله ﴿عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾، ويجوز أن تكون (كان) تامة في التقدير السابق، فحذفت مع فاعلها وبقي معمول المصدر وهو ﴿عَلَيْكُمْ﴾ وفيه حذف المصدر وإبقاء معموله، وهو قليل^(٨).

(١) الإسراء ١٠٠

(٢) انظر الصفحة ٥٢٩ من هذه المسألة

(٣) النساء ١٣٥

(٤) انظر البحر المحيط ٣/٣٦٩

(٥) انظر الدر المنثور ورقة ١٨١٤

(٦) انظر حاشية السوفي على المعنى ١/٣٦٧ - ٣٧١

(٧) انظر الكشاف ١/٥٧٠

(٨) انظر الدر المنثور ورقة ١٨١٤، البحر المحيط ٣/٣٦٩، الكشاف ١/٥٧٠، حاشية

النهج: ٣/٨٨، البيان في إعراب القرآن ١/٣٩٧

(٤) اقتضاء الأصل النحوي لها:

ومى ذلك قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾^(١): اختلف النحويون في (ولكن)، وهي ذلك أربعة مذاهب^(٢):

أ - أن تكون (لكن) غير عاطفة على أن الواو عاطفة مفرداً على مفرد، وهو قول يونس بن حبيب، وهو الظاهر لبعده عن التكلف.

ب - أن تكون غير عاطفة على أن الواو عاطفة جملة على جملة، والتقدير: ولكن كان رسول الله وخاتم النبيين، وهو قول ابن مالك، وقدر ابن مالك المعطوف جملة لأن الواو لا تنطفئ مفرداً على مفرد محالف له في النفي والإيجاب.

ج - أن تكون عاطفة والواو زائدة لازمة، وهو قول ابن عصفور.

د - أن تكون عاطفة والواو زائدة غير لازمة.

وذكر المالقي^(٣) أن بعض النحويين ذكر أن الواو هي العاطفة ولكن استدراك خالص، وذكر أيضاً أنه لا يبعد أن يدخل حرف عطف على حرف عطف، وهي مسألة عنده تحتاج إلى ما يثبت أن (لكن) حرف عطف يفيد الاستدراك لأن المشهور أن تكون عاطفة إذا انعدت عن الواو.

ويصح عطف جملة على جملة - (لكن) بشرط كون المتعاطفين مختلفين في المعنى نحو: قام زيد لكن لم يخرج عمرو.

(١) الأحراب: ٤٠.

(٢) انظر معني اللبيب (تحقيق ملازم المبارك وزميله) ٣٨٥ - ٣٨٦، ٤٦٥، ٧٩٠، جميع لهوامع (تحقيق عبد العال سالم)، ٢٢٧/٥، تهليل النوائد وتكميل المقاصد: ١٧٧.

(٣) انظر وصف المالقي: ٢٧٥ - ٢٧٦.

ومنه قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهَدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(١) ذهب أبو القاسم الرمحي^(٢) إلى أن ما بعد (لكن) معطوف على خبر (كان)، وهو الظاهر وهو عد الجمهور منصوب على إضمار (كان) واسمها كما مر، والتقدير ولكن كان تصديق^(٣) الذي بين يديه.

ومما جاء منصوباً بعد (لكن) أيضاً ولا يصح عطفه على ما قبلها عد الجمهور قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَى وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾^(٤) أي. ولكن كان رحمة من ربك، وهو قول الكسائي. ويجوز أن يكون منصوباً بفعل مضمر أي: ولكن جعلناك رحمة، أو أعلنناك رحمة. وأجار الأحفش أن يكون منصوباً على المصدر أي: ولكن رحمتك ربك رحمة^(٥).

ومنه أيضاً قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ﴾^(٦) أي. ولكن كان تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب، ويجوز أن يكون منصوباً على المصدر بفعل من لفظه أو على المفعول له بإضمار فعل عامل فيه أي

(١) يوسف: ١١١

(٢) انظر الكشاف: ٣٤٨/٢

(٣) انظر البحر المحيط: ٣٥٦/٥، الكشاف: ٣٤٨/٢، التبان في تفسير القرآن: ٢١٠/٦، مشكل إعراب القرآن: ٤٣٩/١، حاشية الشهاب: ٢١٤/٥ معاني القرآن للزمخشري: ٥٦/٢

(٤) المصنف: ٤٦

(٥) انظر: مشكل إعراب القرآن: ١٦٣/٢، البحر المحيط: ١٢٣/٧، حاشية الشهاب: ١٢٣/٧، تفسير القرطبي: ٢٩٢/١٣

(٦) يوسف: ٣٧

ولكن أنزل تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب^(١)

ومن ذلك أن (رُبُّ) لا يصح أن يأتي بعدها مُسْتَقْبَلٌ، وما جاء على خلاف ذلك يؤول عند النحويين، ومنه قوله تعالى: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾^(٢)، وفي هذه الآية ثلاثة مذاهب.

أ - أن يكون المستقبل مؤولاً بالماضي، لأن المستقبل في أحبار الله كالماضي لتحقق وقوعه، ومنهم من حمل ذلك على حكاية حال ماضية.

ب - أن يكون في الكلام إضمار (كان) واسمها، وهو ضمير الشأن أي: رُبَّمَا كان يَوَدُّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين، وهو قول مسرود إلى الزجاج، وقد ضعفه أبو حيَّان^(٣) وابن هشام^(٤)، وغيرهما لأنه ليس من مواضع إضمار (كان)، وهو عند الشهاب^(٥) تكلف من غير محوج.

ج - أن تكون (رُبَّمَا) مَّا يصح فيها أن تدخل على المستقبل والماضي، ولكن دعوتها على المستقبل قليل، وهو الظاهر عندي في هذه المسألة، ولا التفات إلى ما ادَّعاه الكسائي من أن العرب لا تكاد توقع (رُبُّ) على مستقبل^(٦).

(١) انظر: البحر المحيط: ١٥٧/٥، حاشية الشهاب: ٢٩/٥، تفسير القرطبي: ٣٤٤/٨، مشكل إعراب القرآن: ٣٨٢/١، اليك في غريب إعراب القرآن: ٤١١/١، الكشاف: ٢٣٧/٢

(٢) الحجر: ٢

(٣) انظر البحر المحيط: ٤٤٤/٥

(٤) انظر ممي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٤٠٨

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٢٨١/٥

(٦) انظر في هذه المسألة: معاني القراني للقراء: ٨٢/٢، اليك في إعراب القرآن: ٦٣/٢، اليك في تفسير القرآن: ٣١٤/٦، البحر المحيط: ٤٤٤/٥، الكشاف: ٣٨٦/٢، حاشية الشهاب: ٢٨١/٥، المقتضب: ٤٨/٢، ٥٥، رصف المباني: ٣١٨

ومن ذلك حذفها مع اسمها لتصحیح عودة الضمير، ومنه قوله تعالى ﴿وَأَنفِمْ وَحَنَکَ لِلدِّینِ حَنِیْفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِی فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْهَا لَا تَبْدِیلَ لِحَقِّ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّینُ الْقَیْمُ وَلَکِنُّ أَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ مُنِیْنِ إِلَیْهِ . .﴾^(١) أُنِ وَلَکِن کُونُوا مُنِیْنِ^(٢).

ومن ذلك ما ظاهره أنَّ الحال مقدّمة على عاملها: ومنه قوله تعالى ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِیْعًا قَبْضَتُهُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِیَّاتٌ بِیْمِیْنِهِ . .﴾^(٣): قبل إِنْ (جَمِیْعًا) حال من الأرض، العامل فیها (قَبْضَتُهُ) وهو الظاهر، ولا یصح عند أبي حیان^(٤) أن یكون العامل فیها قبضته سواء أكان مراداً به المصدر أم المقدار لأنَّ ذلك من المواضع الّتی مع التحوّیّون^(٥) فیها تقدیم الحال على عاملها: وحكى أبو حیان كما فی (شرح التصریح على التوضیح)^(٦) عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ أَنَّهُ یَجُورُ تَقْدِیرَ (كَانَ) الْقِصَّةِ فِی مِثْلِ قَوْلِنَا: هَذَا یُسْرًا أَطْلَبَ مِنْهُ رُطْبًا أِی . إِذَا كَانَ رُطْبًا . وَذَهَبَ أَبُو عَلِیِّ الْفَارَسِیُّ^(٧) وَالرَّحَّاحُ^(٨) وَالْجَبَرْدُ^(٩) وَالسِّیرَافِیُّ^(١٠) إِلَى أَنَّ (رُطْبًا) مَنْصُوبٌ - (كَانَ) النَّاتِئَةُ الْمَحْذُوفَةُ مَعَ (إِذَا) أَوْ (إِذْ) عَلَى أَنَّهُ حَالٌ . وَعَلِیْهِ فـ (جَمِیْعًا) إِمَّا أَنْ یَكُونَ حَالًا عَلَى أَنْ (كَانَ) تَامَةً، وَإِمَّا أَنْ یَكُونَ حَبْرًا لَهَا عَلَى أَنَّهَا نَاقِصَةٌ أِی: وَالْأَرْضُ قَبْضَتُهُ إِذَا كَانَتْ جَمِیْعًا.

ونسب أبو جعفر الطوسی^(١١) إلى سیبویه إضمار فعل عامل فی الحال، أی:

(١) الروم: ٣٠ - ٣١

(٢) انظر ما فی هذا البحث من حذف المفعول الممثلة: ٤٢١

(٣) الزمر: ٦٧

(٤) انظر البحر المحیط: ٤٤٠/٧

(٥) انظر: همع الهوامع (محقق عبد المال سالم)، ٢٩/٤.

(٦) انظر: ٣٨٤ - ٣٨٣/١

(٧) انظر: همع الهوامع (محقق عبد المال سالم) ٣٠/٤ - ٣١، وانظر: شرح التصریح على

التوضیح ٣٨٤ - ٣٨٣/١، وانظر المختص: ٢٥٠/٣ - ٢٥١

(٨) انظر التیك فی ضمیر القرآن، ٤٥/٩

ثبت جميعاً في قبضته، والآية عنده من باب قول المحبّل السعدي^(١).

إذا المرء أعتته المروعة نائشاً فمطلبها كهللاً عليه شديد

وليس القول على ما زعم في قولهم - هذا تُقرأ أظيت منه رطاً، لأن
اس حروف^(٢) نسب إلى سيويه إعمال اسم التفضيل (أظيت) في (تُقرأ)
و(رطاً) على أنهما حالان من باب إنابته مناب عاملين، وهو قول المازني^(٣)
في أحد قوليه وأبي علي الفارسي^(٤) وابن كيسان^(٥) وابن جني^(٦)

(٥) بعد (كيف) التي ليس في الكلام ما يعمل فيها.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ
فِيهِ...﴾^(٧): قوله (فكيف) منصوب بفعل مضمر، أي فكيف يصعرون، وهو
قول أبي البركات بن الأنباري^(٨). وقيل إن تقديره، فكيف يكون حالهم،
وهو قول الحوفي، فـ (يكون) إما أن تكون ناقصة وإما أن تكون تامة.

ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي: فكيف حالهم^(٩)

ومنه قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ مَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ...﴾^(١٠): القول
فيها مثل سابقتها^(١١).

(١) انظر شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ٢٤٩/١، حاشية الصبان على شرح الأشموني،
٢١٣/٢، خزانة الأدب: ٥٣٦/١، وهو من الطويل

(٢) انظر شرح التصريح على التوضيح ٣٨٣/١ - ٣٨٤، وانظر في هذه المسألة جميع النواضع
(تحقيق عبد المحسن سالم): ٣١/٤

(٣) الأعراف: ٢٥

(٤) انظر البيان في غريب إعراب القرآن ١٩٧/١.

(٥) انظر النسان في إعراب القرآن ٢٥٠/١، البحر المحيط ٤١٨/٢ الدر المصون وروحه
١١٣٠.

(٦) النساء: ٦٢

(٧) انظر: الدر المصون وروحه، ١٧١٧، البحر المحيط ٢٨٠/٣، الكشف ٥٣٦/١، معاني
القرآن للرجاج ٧٣/٢

ومنه قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾^(١): القول فيها مثل سابقتها^(٢).

(٦) فيما ظاهره أنه منصوب على المصدر أو بعامل آخر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَرِثَهُ فِي فُتُوحِكُمْ وَكَرَّةٍ إِلَيْكُمْ الْكُفْرُ وَالْمَوْتُ وَالْعَصِيانُ... فَضلاً مِنْ اللَّهِ وَبِعَمَّةٍ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^(٣): (فضلاً) منصوب على المصدر من غير الضمير لأن قوله (ورثته) فيه معنى (فضلاً). ويجوز أن يكون مفعولاً له والعامل فيه (وكرّة) وأجار الزمخشري كما في (البحر المحيط)^(٤) أن يكون العامل فيه فعلاً مقترناً أي: كان ذلك فضلاً من الله وأو عن فعل مقتر كانه قيل: جرى ذلك أو: كان ذلك فضلاً من الله^(٥)، وهو ليس من مواضع إصمارة (كان) عند أبي حيان، ولست أتعق مع أبي (حيان) فيما فهمه من كلام أبي الدسم لأن الظاهر من كلامه أن يكون (فضلاً) مفعولاً له، العامل فيه (كان) التامة أو (جرى). وأجاز العمومي^(٦) أن يكون حالاً؛ وهو قول غير ظاهر عند أبي حيان.

ومن المنصوب بعامل آخر قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا...﴾^(٧): الظاهر في «فتن» أن يكون منصوباً على الحال من الكاف والميم، والعامل فيها ما في لكم من الاستقرار لأنه في موضع الخبر لـ (ما) الاستهامية، وهو مذهب الصريين.

(١) الساء: ٤١.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة ١٣٩.

(٣) المحررات: ٧ - ٨.

(٤) انظر: البحر المحيط: ١١١/٨.

(٥) الكشف: ٦٢٢/٣.

(٦) انظر: البحر المحيط: ١١١/٨، ونظر النيان في إعراب القرآن ١١٧١/١، البيان في

عرب إعراب القرآن ٣٨٣/٢.

(٧) الساء: ٨٨.

وأجاز الكوفيون أنَّ يكون خبر (كان) المضمرة مع اسمها أي: فما لكم في الصافين كنتم فتين^(١)، ولا محوج إلى هذا التكلف.

ومنه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَامُوا خَيْراً لَكُمْ...﴾^(٢): الظاهر في (خيراً) أنَّ يكون نعتاً لمصدر ﴿فامُوا﴾ المحذوف أي: فامُوا إيماناً خيراً لكم. وأجاز النحويون أنَّ يكون منصوباً بفعل مضمر أي: واتقوا خيراً لكم، ولا محوج إلى ارتكابه، وأنَّ يكون منصوباً على خبر (كان) المضمرة مع اسمها أي: فامُوا بئس خيراً لكم^(٣) والقول فيه مثل سابقه.

ومنه قوله تعالى: ﴿انتهوا خيراً لكم﴾^(٤). القول فيها مثل سابقها.

(٤) حذفها واسمها وخبرها وبقاء معمول الخبر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كونوا قوامين بالقيسط شهداء لله ولو على أنفسكم﴾ أي: ولو كنتم شهداء على أنفسكم^(٥).

(١) انظر: الدر المنصور ورقة: ١٧٦٢ - ١٧٦٣، البحر المحيط: ٣١٣/٣، الكتاب: ٥٥٠/١، البيان في غريب إعراب القرآن، ٢٦٢/١، مشكل إعراب القرآن ٢٠١/١

(٢) النساء: ١٧٠

(٣) انظر: الدر المنصور ورقة: ١٨٦٣، البيان في غريب إعراب القرآن، ٢٧٩/١، مشكل إعراب القرآن: ٢١٤/١، البحر المحيط ٤٠٠/٣، الكتاب: ٥٨٤/١، البيان في إعراب القرآن: ٥٨٤/١

(٤) النساء: ١٧١

(٥) البقرة: ١٤٧

(٦) انظر الصفحة ٦٠٨، من هذه السلسلة

(٣) حذف جملي الشرط والجزاء

وجملي القسم وجوابه

حذف فعل الشرط بدون الأداة

ذكر ابن هشام^(١) أن حذف جملة الشرط بدون الأداة كثير. وجاء في (حاشية الصبان على شرح الأشموني)^(٢) أن ابن مالك في (شرح الكافية) ذكر أن حذف الشرط أقل من حذف الجواب وأنه في بعض نسخ (التسهيل) سوى في الكثرة بين حذف الجواب وحذف الشرط المنفي بـ (لا). وذكر السفاقي^(٣) أن حذف فعل الشرط بدون الأداة جائز.

ولعل أهم المواضع التي حذف فيها فعل الشرط ما يلي

(١) في الاشتغال وغيره بعد أدوات الشرط.

(٢) فيما ظاهره أن فاعل الشرط (كان).

(١) في الاشتغال وغيره بعد أدوات الشرط:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا

(١) انظر معي اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله). ٨٤٨/.

(٢) انظر ٤ / ٢٦، وانظر مع الواع (تحقيق عبد القادر سالم) ٤ / ٢٣٦. شرح التصريح على التوضيح ٢٥٢/٢

(٣) انظر إعراب القرآن المجيد ورقة ٤١/.

فلا حناح عليهما أَنْ يُضْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا...^(١)، أي: وإن خافت امرأة^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ أَمْرُوْهُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ...﴾^(٣)

ومن ذلك حذفه بعد (إِنْ) المقترنة بـ (مَا) الزائدة في غير باب الاشتغال، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾^(٤).

في الكلام حذف (كَانَ) واسمها على قول الكوفيين^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُبِنَتْ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ...﴾^(٦)، أي: فإذا طُبِنَتِ النُّجُومُ طُبِنَتْ وَإِذَا فُرجَتِ السَّمَاءُ فُرجَتْ^(٧).

ومنه حذف فعل الشرط بعد (مَا) في غير باب الاشتغال، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فإِلَيْهِ تَجَآرُونَ﴾^(٨). يجوز في (مَا) وجهان:

(أ) أَنْ تكون موصولة و(بكم) صلتها، و(مِنْ نِعْمَةٍ) بيان للموصول، والموصول في موضع رفع على الابتداء خبره (فَمِنْ اللَّهِ) على زيادة الفاء، أي: وما بكم من نعمة فهي مِنْ اللَّهِ، وهو الأرجح عند ابن هشام^(٩)

(١) الباء / ١٧٨

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وحده الصفحة / ٥٢٦

(٣) الباء / ١٧٦.

(٤) الإسكان / ٣

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف (كَانَ) الصفحة / ١٠٧

(٦) المرسلات / ٨ / ٩.

(٧) انظر المائلة معصلة فيما جاء في هذا البحث من حذف الفعل وحده. الصفحة / ٥٣١

(٨) النحسل / ٥٣

(٩) انظر معني اللب (تحقيق ملزوم المبارك ورميله): / ٣٩٨ ، ٨٢٧

(ب) أن تكون شرطية وفعل الشرط محذوف أي: وما يَكُنْ بكم من نعمة فمن الله، وهو قول الفراء^(١) والحقوقي^(٢) وأبي الققاء^(٣)، وقد اعترض عليه أبو حيان^(٤) لأن فعل الشرط لا يحذف عنده إلا بعد (إن) من أدوات الشرط، وحذفه بعدها في موضعين: أحدهما في باب الاشتغال، والثاني أن تكون (إن) متلوثة بـ (ما) النافية على أن يدل على الشرط ما قبله، وعُدَّ حذفه بعد (لا) النافية من باب الضرورة. ونقل السيوطي^(٥) عن أبي حيان أنه قال إن ابن مالك حذفه بعد (متى). وقد أجاز ابن عصفور والأبدي^(٦) حذفه بعد (إن) متلوثة بـ (لا).

وذكر المرادي^(٧) أنه لا يُشترط في حذفه أن يكون مع (إن)، ولكن حذفه معها كجسر^(٨).

ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَإِذَا ذُكِرَ الدِّينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾^(٩): العامل في (إذا) الشرطية الأولى و(إذا) الفجائية الثانية فعل مشتق من لفظ المفاجأة عند أبي القاسم الزمخشري^(١٠)، وقد رده أبو حيان لأن الفعل عجل في طرفين.

وذهب الحقوقي^(١١) إلى أن الثانية مصافة إلى الابتداء والخبر، وقد

(١) انظر معاني القرآن للفراء: ١٠٤/٢.

(٢) انظر البحر المحيط: ٥٠٢/٥.

(٣) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٧٩٨/٢.

(٤) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٢٣٦/٤، وانظر شرح التصريح على

التوضيح: ٢٥٢/٢، الإنصاف في مسائل الخلاف: ٧٢/١.

(٥) انظر توضيح المقاصد والمسالك بشرح أبي مالك: ٢٥٧/٤.

(٦) انظر في هذه المسألة: البحر المحيط: ٥٠٢/٥، حاشية الشهاب: ٢٢٩/٥، تفسير

المرطبي: ١١٤/١٠، التبيان في تفسير القرآن: ٣٩١/٦.

(٧) الرمس: ٤٥.

(٨) انظر الكشاف: ٤٠١ / ٣.

(٩) انظر البحر المحيط: ٤٣١ / ٧.

حذف ما تصاف إليه أي: إذا كان ذلك هم يَتَّبِعُونَ على أن ﴿وَهُمْ يَسْتَشِرُونَ﴾ هو العامل فيها، وذكر أيضاً أنها مكررة للتوكيد، وقد عدُّ أبو حيان كلام الحوفي متناقضاً لأنَّ فيه إضافة (إذا) إلى الجملة الاسمية وحذف ما أُضيفت إليه وجعلها مكررة للتوكيد.

ولست أرى في بعض ما ذهب إليه الحوفي تناقضاً فهي من حيث الظاهر مضافة إلى الجملة الاسمية على أنَّ ما أُضيفت إليه وهو فعل الشرط محذوف، وقد يكون من الصَّغَرَيْنِ إضافتها إلى الجملة الاسمية أيضاً، وهي مسألة أجارها الأخفش^(١)، ويترأى لي أنَّ إضافتها إلى فعل الشرط المحذوف أظهرُ عنه من إضافتها إلى الجملة الاسمية

ومذهب أبي حيان^(٢) أنَّ العامل في (إذا) الشرطية فعل الشرط لأنها كسائر أدوات الشرط لا تصاف إلى الجملة التي تليها.

(٢) فيما ظاهره أنَّ فعل الشرط (كان):

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ...﴾^(٣): قيل إنَّ أداة الشرط (إِنْ) تقلب معنى كل فعل ماضٍ بعدها إلى المستقبل إلَّا (كان) لأنها قوية الدلالة على الرمان، وحمل جمهور الحوَّيين ما جاء من ذلك على إحصار (يكن) في كل آية من هذا الباب أي: إنَّ يكن كنتم في ريب، وهو قول ابن السراج وابن عصفور^(٤)، وشلوبس^(٥) أيضاً، وقيل إنَّ ذلك محمول على أنَّ المراد الشيء كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ قَبْلٍ فَصَلِّتْ...﴾^(٥) أي: إنَّ شيء كونه

(١) انظر معجم الهوامع (محقق عند المال سالم): ٣ / ١٨١.

(٢) انظر البحر المحيط، ٧ / ٤٣١، وانظر حاشية الشهاب، ٧ / ٢٤٢.

(٣) لقمة / ٢٣.

(٤) انظر البرهان في علوم القرآن: ٢ / ٣٥٦ - ٣٥٧.

(٥) يوسف / ٢٦.

فميصه قَدْ مِنْ قُلِّ فَضَنَتْ

ودهب أبو العباس المبرد وتعه أبو البقاء إلى أَنَّ (كان) لفظة دلالتها على
لمعى ولأنها أصل الأفعال الناسخة يجوز أن تقلب في الدلالة (ن)،
والصحيح هـد أبي حيان مذهب الجمهور^(١).

ودهب ابن الضائع^(٢) إلى أَنَّ (إن) تقلب (كان) إلى الاستفقال
وبتراءى لي أَنَّ قول أبي العباس المبرد وأبي الفاء أَقْلُ تَكُنُّ من
الإضمار وأكثر احتراماً لظاهر النص.



(١) انظر : البحر المحيط : ١ / ١٠٢ ، • ٢٩٧/ ، الدر المصون ورقة / ١٥٨ ، حاشية
الشهاب : ١٧١/٥ ، تفسير ابن عطية . ٢٢٥/١ ، شرح المفصل لابن يعيش : ١٥٦/٨ ،
المقتضب : ٥٩/٢ ، الكتاب : ٣١٤/٢ ، تفسير القرطبي : ١٧٤/٩
وانظر شواهد أخرى البصرة ٣١ ، ٩١ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٧ ، ٩٨ ، آل عمران . ٣١ ، ٤٩ ، ٩٣ .
النساء . ١١ ، ١٢ ، ٤٣ ، ٥٩ ، ٩٢ .
(٢) انظر البرهان في علوم القرآن ٢٠ / ٢٥٦ - ٢٥٧ .

حذف فعل الشرط والأداة

ذكر ابن هشام^(١) أن ذلك مطرد بعد الطلب وأنه جاء بدونه.

وذكر الأشموني أن حذف الشرط مع الأداة كثير، إنما يكون حذف الشرط قليلاً إذا حُذِفَ وحده كله، فإن حُذِفَ مع الأداة فهو كثير... ﴿٢﴾.

وذكر أبو حيان^(٣) أنه لا يحذف إلا في الأجوبة.

وذهب أبو حيان^(٤) أيضاً إلى أن حذف الشرط والأداة في مثل قوله تعالى: ﴿فَتَوَيَّأَ إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ دلهم خير لكم عند باريكم فتأب عليكم... ﴿٥﴾ نادر ولم يثبت في كلام العرب^(٦).

ولست اتفق معه في هذه المسألة لأن حذف الشرط وأداته إذا كان الجواب مصدراً بالفاء كثير جداً.

(١) انظر مكي اللبيب (تحقيق ملزوم المبارك ورميله) ٨٤٧.

(٢) شرح الأشموني على النية ابن مالك: ٥٩٢/٣ - ٥٩٣.

(٣) انظر البرهان في علوم القرآن ١٨١ / ٣.

(٤) انظر المحرر المحيط: ٢٠٩ / ١.

(٥) القسرة / ٥٤.

(٦) انظر في هذه المسألة حاشية الضبان على شرح الأشموني ٢٦/٤ - معجم اللغويات (تحقيق

عبد العال سالم) - ٣٦/٤، إعراب القرآن المجيد للعائسي ورقة / ٦، البرهان في علوم

القرآن، ١٨٠ / ٣.

ولقد انتهت في هذا البحث إلى أنهما يحذفان في التثنية^(١) في
المواضع التالية.

(١) في جواب الطلب.

(٢) في الجواب الذي صلّى بالفاء.

(٣) إذا كان القول متبوعاً بما هو مصدر بالفاء.

(٤) إذا كان الجواب بغير الفاء.

(٥) اقتضاء المعنى له.

(٦) فيما يسمى بالاحتباك.

-
- (١) انظر: البقرة: ٢٢ - ٤٠ - ٤١ - ٥٤ - ٥٨ - ٦٠ - ٦١ - ٦٨ - ٨٠ - ٩١ - ١٢٥ - ١٥٢ -
٢٢٩ - ٢٤٦ - ٢٥٨ - آل عمران: ٣٦ - ٦١ - ٦٧ - ١٦٠ ، النساء: ٥٣ - ٦٧ - ٨٤ - ٩٠ -
١٥٣ - ١٧٠ - ١٧١ - المائدة: ٦ - ١٨ - ١٩ - ٢٦ - ٢٨ - ١٠٦ ، الأنعام: ٥ - ١٢ -
١٤٩ - ١٥١ - ١٥٧ - الأعراف: ١٣ - ٧٣ - ١١١ - ١١٢ - ١١٦ - ١١٧ - ١٤٣ ، الأنفال
١٧ - ٢٥ - التوبة: ١٤ - ٥١ - ٨٦ - يونس: ١١ - ٢٨ - ٥٨ - ٩٤ - هود: ٣ - ١٣ -
٥٢ - ٦٤ - يوسف: ٩ - ١٠ - ٢٢ - ٤٧ - ٥٤ - ٦٣ - ٦٧ - ٩٣ - إبراهيم: ١١ - ١٢ -
٣١ - ٤٤ - ٤٦ - الحجر: ٨ - ٢٤ - ٢٦ - ٥٧ - المحمل: ٤٣ - ٥١ - الإسراء: ٥٣ -
٧٣ - ٧٥ - الكهف: ١٦ - ١٨ - ٧٠ - ٩٥ - مريم: ٥ - ٦ - ٢٥ - ٣٦ - ٤٣ -
طه: ٢٢ - ٢٧ - ٢٨ - ٤٩ - ٥١ - ٦٦ - ٦٩ - ٨٥ - ٩٥ - ٩٧ - ١٠٥ -
١٣٠ - الأنبياء: ٦١ - الحجج: ٢٧ - المؤمنون: ٦ - ٨٩ - ٩١ - السور: ٢ - ٣٠ - ٤١ -
٣٣ - الفرقان: ١٩ - الشعراء: ٣١ - ٣٧ - ٦٣ - المل: ١٢ - ١٨ - ٢٧ - ٤١ -
النقص: ١٧ - ٣٢ - ٣٤ - ٤٩ - المكيت: ١٢ - ٤٨ - ٥٦ - ٦١ - الروم: ٢٩ - ٥٦ ،
لقمان: ١١ - السجدة: ١٢ - ١٤ - الأعراف: ١٦ - ٢٨ - ٥٩ - ٧٠ - ٧١ ، طاهر
٣٧ ، يس: ١٨ - الصافات: ١١ - ١٩ - ٦١ - ص: ٥٧ - ٧٩ - ٨٠ - ٨٣ - ٨٤ -
الرمر: ٣٨ - ٦٦ - قاف: ٢٦ - ٢٨ - ٤٩ - ٥٥ - ٦٠ - فصلت: ٢٩ - النور: ٩ -
١٥ - الرخوف: ٤٣ - ٨٣ - النحل: ٢٣ - الجاثية: ٦ - ١٤ ، الأحقاف: ٣١ - ٣٤ -
٣٥ ، محمد: ١٩ - الفتح: ١١ - الحجرات: ١٢ ، ق: ٤٠ ، النازعات: ٣١ ،
الطور: ٩ - ١١ - ٤٩ - الحديد: ١٣ - المجادلة: ١١ - الصف: ١٢ ، الماعون: ٥ -
العبس: ١٣ - الملوك: ٣ - ٤ - الحاقة: ٣٢ - المارج: ٤٢ - سوح: ١٠ - ١١ -
الملئس: ٣ - ٥ - الإنسان: ٢٦ - المطففين: ٢٦ - الأنشقاق: ١٦ - الماعون: ١ - ٢ - ٤

(٧) فيما ظاهره أنَّ الحزاء مصدر بـ (إدأ).

(٨) فيما ظاهره الجمع بين حرفي عطف.

(٩) فيما هو مصنوع بالفاء ومقدم على الشرط وأداته.

(١) في جواب الطلب:

اختلف النحويون^(١) في الفعل المجزوم في جواب الطلب، فذهب قوم إلى أنَّ جملة الأمر مضممة معى الشرط، وهو قول أبي الحسن بن عروف، وذهب آخرون إلى أنَّ جملة الأمر ثابت ما ب الشرط، والصحيح عند السفاقي^(٢) أنَّ العمل للشرط المقدّر، وهو احتيار السيرافي والفارسي وأبي حيّان ومذهب سيويه والخليل.

وفي التنزيل من هذه المسألة مواضع كثيرة^(٣)، ومنها قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بعهدي أوف بعهديكم. . .﴾^(٤) أي: إنْ توفوا بعهدي أوف

(١) انظر إعراب القرآن المجيد للسفاقي ورقة / ٣٦، مكي المليب (تحقيق مازن المبارك ورملة): ٨٤٧/١، البحر المحيط ١/ ١٧٥، الدر المنصور ورقة / ٢٥٩، حاشية الشهاب ٢٥١/٢ - ١٤٨ - تفسير ابن عطية: ٢٥١/١

(٢) انظر إعراب القرآن المجيد، ورقة / ٣٦.

(٣) انظر: البقرة: ٤٠ - ٥٨ - ٦١ - ١٣٥ - ١٥٢ - ٢٤٦ - ٢٥٨ - ٢٦٠، آل عمران: ٦١، الأنعام: ١٥١، الأعراف: ١١٩، ١١٦، ١٤٣، الأنفال: ٢٥، التوبة: ١٤ - ٨٦، هود: ٣ - ٥٢ - ٦٤، يوسف: ٩ / ١٠ - ٥٣ - ٦٣، إبراهيم: ٣١، ٤٤، الإسراء: ٥٣، الكهف: ١٦، ٩٥، مريم: ٥ - ٦، ٢٥، ٤٣، طه: ٢٢، ٢٧، ٢٨، ٦٩، الحج: ٢٧، السور: ٣٠ - ٣١ - الثمرات: ٣٧، النمل: ١٢ - ١٨ - ٤١، القصص: ٣٤ - الأعراف: ٢٨ - ٥٩ - ٧٠ - ٧١ - قافسر: ٢٦، ٢٨ - ٤٩ - ٦٠، فصلت: ٢٩، الرخوف: ٨٣، الجاثية: ١٤ - الأحقاف: ٣١ - النعج: ١٥ - الحديد: ١٣، الحديد: ١١، المساقون: ٥، الملك: ٤ - المعارج: ٤٢، موح: ١٠ - ١١.

(٤) البقرة / ٤٠.

نعهدكم (١) .

ومنه قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّخَذُوا مَسَاجِدَكُمْ لَا يُخْطِئُكُمْ سُلَيْمَانُ وَحُودُهُ﴾ (٢) . ذكر الزمخشري (٣) أن قوله (لا يُخْطِئُكُمْ) يجوز أن يكون جواباً للأمر، وأن يكون بدلاً منه على أنه نهى، ورد أبو حيان (٤) قول أبي القاسم الأول لوحود النون المؤكدة، وهي مسألة لا تصح عنده إلا في الشعر، ولقول نفسه مع أبي البقاء (٥) . ولست أتفق معهما لأن النون تدخل في جواب الشرط إلا ما كان الجواب فيه ماضياً أو مضارعاً بمعنى الحال، وأجاء هذه المسألة ابن مالك (٦)، ولكن دخول نون التوكيد في جواب الشرط بعير (ما) الرائدة قليل عنده . ويظهر لي أن أبا حيان وعيره ممن ذهبوا هذا لمذهب كابن عصفور (٧) والمراء (٨) يدورون في ملك سيويه (٩) لأنه عد ذلك من باب الضرورة، وهو عند ابن هشام (١٠) ، صحيح . وجعل أبو حيان (١١) قول الزمخشري الثاني من باب تفسير المعنى لا الإعراب

(٢) في الجواب الذي صرّ بالفاء :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً

(١) انظر : البحر المحيط : ١ / ١٧٥ ، الدر المنصور : ورقة / ٢٥٩ ، حاشية الشهاب ١٤٦/٢ - ١٤٨ ، تفسير ابن عطية : ٢٥١/١

(٢) الممثل / ١٢

(٣) انظر الكشاف : ٣ / ١٢٢ .

(٤) انظر البحر المحيط . ٧ / ٦١

(٥) الشبان في إعراب القرآن ٢ / ١٠٠٩

(٦) انظر تسهيل الموائد وتكميل المقاصد / ١٢٦ .

(٧) انظر خزانة الأدب : ٤ / ٥٥٩

(٨) انظر كتاب (مطبعة بولاق) . ٢ / ١٥٢

(٩) انظر مصي الملب (تحقيق ملون المبارك وزميله) ٤٢٦ ، وانظر : البحر المحيط ٧ / ٦١

حاشية الشهاب . ٧ / ٤٠ ، الكشاف ٣ / ١٤٢ ، البيان في عريب إعراب القرآن ٢ / ٢٢٠ /

وأُترِل من السماء ماء فأخْرَج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً... (١). الفاء في قوله تعالى: ﴿فلا تجعلوا...﴾ واقعة في جواب شرط محذوف أي: إذا كان الأمر كذلك فلا تجعلوا لله أنداداً، وهو قول أبي القاسم الزمخشري (٢)، وقيل إن هذه الجملة في موضع الحر لقوله: ﴿الذي جعل...﴾.

ومنه قوله تعالى: ﴿فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم﴾ (٣): قوله ﴿فتاب عليكم﴾ عند الزمخشري (٤) جواب شرط مقدر أي: فإن فعلتم ذلك فقد تاب عليكم، وعليه هي الكلام تقدير (قد)، وقد ضَعَف أبو حيان (٥) ما ذهب إليه الزمخشري زاعماً أنه لم يثبت في كلام العرب حذف الشرط في مثل هذه المسألة ولذلك جعل الفاء عاطفة على جملة مقترنة أي: فعلتم ما أمرتم به فتاب عليكم.

ولست أنفق مع أبي حيان فيما ذهب إليه لأن النحويين (٦) قد نصوا على جواز الحذف في مثل هذه الآية الكريمة، ويرامى لي أن أبا حيان يصدر عن عصبية شديدة نحو أبي القاسم الزمخشري، فأحياناً يطالعنا (٧) بأن تقديره فاسد في التركيب العربي، وأحياناً يطالعنا بأن كلامه تحيل أعجمي مخالف

(١) البقرة / ٢٢

(٢) انظر الكشف: ١ / ٢٣٧، وانظر حاشية الشهاب: ٢ / ٢٨.

(٣) البقرة / ٥٤

(٤) انظر الكتاب: ١ / ٢٨١

(٥) انظر البحر المحيط: ١ / ٢٠٩.

(٦) انظر شرح الأشموني على آية ابن مالك: ٣ / ٩٢٢، ٩٢٣، معنى اللب (مخفى مرون

المبارك وزميله) ٨٤٦ / ٨٤٧، الليثان في علوم القرآن ١٨١ / ٢

(٧) انظر البحر المحيط: ١ / ٢٢٧.

لهم العربية^(١) وأحياناً أخرى يعد قوله من أقوال صحفاء النحويين^(٢)، وكثيراً ما يطالعا بقوله إن الزمخشري أعجمي ضعيف في النحو، فلا يصح أن يرد على عربي محض^(٣)

ولسب أريد أن أمضي في ذكر الشواهد الدالة على تعصب أبي حيان في كتبه (البحر المحيط)، فهو مليء بالعبارات المثورة في مواطن متعددة يحط فيها من قدر عالم فذ في النحو وغيره.

ومما رد فيه نأويل أبي القاسم الزمخشري قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَصْبَرْتُ بِعَصَاكَ الْحَمَرَ فَانفَجَرْتُ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾^(٤). كما مر^(٥).

ويزعم لي أن ما أنكره على أبي القاسم الزمخشري قد عده حسناً في قوله تعالى: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٦) أي: إن كنتم مؤمنين فلم تقتلون أنبياء الله^(٧)

ويعد أبو حيان الفاء في مواضع أخرى للربط بين الجمل، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾^(٨): فالفاء في (فَلَمْ) عند أبي حيان للربط بين الجمل، وهي عدي لا تخرج عن مفهوم فاء الجزاء كما يفهم مما جاء في (البحر المحيط)^(٩). وهي عند أبي القاسم

(١) انظر البحر المحيط . ٨ / ١٤٨.

(٢) انظر البحر المحيط : ٨ / ٢١٢.

(٣) انظر البحر المحيط : ٤ / ٢٣٠.

(٤) البقرة / ٦٠.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف المحطوف عليه الصفة / ٤٠١.

(٦) البقرة / ٩١.

(٧) انظر البحر المحيط ١ / ٣٠٧. انظر: الدر المنصور ورقة/٤٢٥، النيان في إعراب القرآن ٩٣/١، تفسير القرطبي: ٣٠٧/٢٠، والبرهان في علوم القرآن ١٨١/٣.

(٨) الأمثال / ١٧.

(٩) انظر البحر المحيط : ٤ / ٤٧٦ - ٤٧٧.

الزمخشري في جواب شرط مقدر، وقد ردّ ابن هشام قول الرمخشري لأنّ الحوَاب المتّفي بغير (لن) و(ما) كالمتّفي بـ (لا) أو (لم) لا تدحل عليه القاء^(٢)، ولست أتفق مع ابن هشام لأنّ كلام أبي القاسم محمول على حذف متداً «والقاء جواب شرط محذوف تقديره: إن افترقتم بقتلهم فأنتم لم تقتلوه»^(٣). وقول أبي قاسم فيه تكلف عندي لما فيه من الحذف ولعل ما يعزز قول أبي القاسم كثرة دوران هذه المسألة في التبريل في مواضع كثيرة^(٤).

(٢) إذا كان القول متبوعاً بما هو مصنوع بالفاء:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾^(٥) أي: إن كان الأمر كذلك فإنّها محرّمة عليهم^(٦).

- (١) انظر معنى اللبيب (تحقيق ملون المبارك وزيله): ٨٤٨/١
 (٢) انظر شرح الأسموني على الآية بن مالك ٥٨٧ / ٣، صبح الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر): ٩٠/٢
 (٣) الكشف: ١٤٩/ ٢، وانظر: حاشية الشهاب: ٢٩١ / ٤.
 (٤) انظر البقرة: ٢٢ - ٤٠ - ٤١ - ٥٤ - ٦٠ - ٨٠ - ٩١ - ٢٢٩ - ٢٥٨ - آل عمران: ١٣٧، النساء: ٥٣، ٨٤، ١٥٣، ١٧٠ - ١٧١، المائدة: ١٨ - ١٩ - ٣٨ - ١٠٦، الأنعام: ١٥٧-٥، الأعراف: ٧٣، الأنفال: ١٧، يوسف: ٤٧، الحجر: ٤٣ - ٥١، مريم: ٣٦، طه: ١٠٥، ١٣٠، المؤمنون: ٦، النور: ٣٣، الشعراء: ٦٣، النمل: ٣٧ - القصص: ١٧، المكاتب: ٦١، الروم: ٢٩، ٥٦، لقمان: ١١ - البقرة: ١٢، المائدة: ١١، ١٩ - ٦١، ص: ٥٧، الرعد: ٣٨، قاف: ٥، النور: ١٥٩، الزخرف: ٤٢، الذخائر: ٢٣، الحاشية: ٦، الأحقاف: ٣٥، محمد: ١٩، الحجرات: ١٢، ف: ٤٠، العنكبوت: ٩ - ١١، ٤٩، المجادلة: ١١، المائدة: ٣، النور: ٣٢، المائدة: ٥٣، الإسراء: ٢٦، المطففين: ٢٦، الإنشقاق: ١٦، الماعون: ١ - ٢ - ٤.

(٥) المائدة: ٢٦

(٦) انظر ما في هذا الحث من حذف المعطوف عليه الصفة: ٤٠١

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ فَتَحَ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهْدُكُمْ أَحْمَعِينَ﴾^(١).

أي: فإن كان الأمر كما زعمتم أن ما أنتم عليه بمشيئة الله والله الحجة السالعة عليكم وعلى ردّ مذهبكم، وهو تفدير أبي القاسم الرمحشيري^(٢)، وهو تعدير بعيد عند أبي حيان^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ...﴾^(٤)، أي: قل إن كان الأمر كذلك فأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ.^(٥)

(٤) إذا كان الجواب بغير الفاء:

وقد جاء في التنزيل مواضع حذف فيها الشرط والأداة والجواب ليس مقترناً بالفاء، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ خَصِصْتُ حُدُودَهُمْ﴾^(٦)، أي: إن جاءوكم خصّصت حدودهم^(٧).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ﴾^(٨): قوله (وتحسبهم) مستأنف، وذكر قوم أنه جواب شرط محذوف أي: ولو رأيتهم

(١) الأنعام / ١٤٩

(٢) انظر الكشف: ٥٩ / ٢

(٣) انظر البحر المحيط: ٢٤٧ / ٤

(٤) يونس / ٣٨

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف المعطوف عليه الصفحة / ٤٠١

وانظر شواهد أخرى: الأعراف: ١٣، يونس: ٥٨، هود: ١٣، يوسف: ٢٢،

الحج: ٣٤، ٥٧، طه: ٤٩، ٥١، ٨٥، ٩٥، ٩٧، الأنبياء: ٦١،

المؤمنون: ٨٩، السور: ٤٠٢، الشعراء: ٣١، القصص: ٤٩، ص: ٧٧، ٧٩، ٨٠،

٨٤، الأحقاف: ٣٤، النمل: ١١، القارنات: ٣١

(٦) النساء / ٩٠

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف الحال الصفحة / ٣٣٦

(٨) الكهف / ١٨

لحسنتهم أيفاطاً وهم رفود، وهو تكلف بعيد، ويمكن حمل ذلك على أنه
من باب تفسير المعنى لا الإعراب^(١)

ومن قول تعالى: ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلنَحْمِلَ خطاياكم...﴾^(٢) . ذكر
القرطبي^(٣) أن الفراء والزجاج قالوا إن قوله ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ أمر في تأويل
الشرط أي: إن تَتَّبِعُوا سَبِيلَنَا نَحْمِلَ خطاياكم، ولا ضرورة إلى مثل هذا،
التكلف، والقول فيه مثل سابقه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تَجَارَةٍ
تُنَجِّيْكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ تُوْمِنُونَ بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ
بِمَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ... يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ...﴾^(٤): قوله ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ . جواب شرط مفتر أي:
إن تُوْمِنُوا يَغْفِرْ لَكُمْ، وأحاز المرء^(٥) أن يكون مجزوماً في جواب (هل)،
وقد ردّ هذا القول لأن دلالته إيانهم لا توجب المعفرة.

(٥) انقضاء المعنى له :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ
وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ

(١) انظر البحر المحيط : ٦ / ١٠٨

(٢) المكسوت / ١٢

(٣) انظر تفسير القرطبي / ١٣ / ٣٣٠، وانظر: معاني القرطبي للمرء ٢٠/٣١٤، مشكل إعراب
القرآن ٢٠/١٢٧

(٤) الصنف : ١٠ - ١٢

(٥) انظر معاني القرآن ٢ / ١٥٤، وانظر: البحر المحيط، ٨/٦٣، مشكل إعراب للمرء،
٢/٣٧٥، البيان في صرف إعراب القرآن ٢/٤٣٦، البيان في إعراب القرآن
٢/١٢١٢.

العائط أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ...»^(١) أي: إذا قمتم إلى الصلاة إن كنتم مُحدثين أَوْ إِنْ كُنْتُمْ جَنَابًا فَاغْسِلُوا^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ مَنْ أَلْقَا فَإِذَا جِبَالُهُمْ وَعِصْبُهُمْ يُجَعَلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَلْهَا تَسْمَى﴾^(٣) أي: أَلْقُوا إِنْ كُنْتُمْ مُحَقِّقِينَ، وذكر الشهاب^(٤) أنه لا ضرورة إلى تقدير هذا الشرط لأنه يعلم علم إحقاقهم فيه، وهو الطاهر.

(٦) فيما يسمى بالاحتباك :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ...﴾^(٥)، أي: وَأَدْخِلْهَا تَدْخُلْ وَأَخْرِجْهَا تَخْرُجُ^(٦) ومنه قوله تعالى: ﴿اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ﴾^(٧): القول فيها مثل سابقتها.

(٧) فيما ظاهره أَنَّ الجزاء مصدر بـ (إذا):

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَا سَرُّ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَمَا كَانُوا إِذًا مُنْظَرِينَ﴾^(٨) :

ذكر الزمخشري^(٩) أنَّ (إذا) جزاء شرط مقلد أي. ولو مَزُنَا الْمَلَائِكَةُ مَا

(١) المائدة / ٦

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف الحال المصحة / ٣٣٦

(٣) طه / ٦٦

(٤) انظر حاشية الشهاب ٦٠ / ٢١٣

(٥) الحمل / ١٢

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط / ٢٢٣

(٧) المعصر / ٣٢.

(٨) فتحجر / ٨

(٩) مظهر الكشاف : ٢ / ٢٨٧

كاسوا إذا منظرين. وذكر ابن هشام^(١) أَنَّ الأكثرَ فيها أَنَّ تكون جواباً لـ (إِنْ
أَوْ (لَوْ) مَفْتُوتَيْنِ أَوْ ظَاهِرَتَيْنِ.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّعَى كُلُّ إِلَهٍ بِمِ
خَلْقٍ...﴾^(٢): القول فيها مثل سابقتها.^(٣)

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحِطُّهُ بِمِمْسِكِ
إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾^(٤)، أي: لو كَانَ شَيْءٌ مِنَ التَّلَاوَةِ وَالْحِطِّ لَارْتَابَ
الْمُبْطِلُونَ، وهو قول أبي القاسم الزمخشري كما مر^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا لِتَفْتَرِي عَلَيْنَا
غَيْرَةً وَإِذَا لَا تُخْلِدُكَ خَلِيلًا﴾^(٦) أي: وَلَوْ اتَّبَعْتَ مُرَادَهُمْ لَا تُخْلِدُكَ
خَلِيلًا.^(٧)

(٨) فيما ظاهره الجمع بين حرفي عطف:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٨)، أي: إِنْ
فَعَلُوا فَتَوَكَّلُوا أَنْتُمْ أَوْ: إِنْ صَعُبَ الْأَمْرُ فَتَوَكَّلُوا^(٩).

(١) معنى اللب (تحقيق محي الدين عبد الحميد)، ٢٩/١، وانظر البحر المحيط
٤٤٦/٥

(٢) المؤمن / ٩١

(٣) انظر البحر المحيط ٤١٩ / ٦، حاشية الشهاب ٣٤٤ / ٦، الكشاف ٢٤١/٣،
معاني القرآن للعزّاء ٢٤١/٢.

(٤) المكيوت / ٤٨

(٥) انظر الكشاف : ٢٠٨/٣، وانظر شاهداً آخر الأحكام / ١٦

(٦) الإسراء / ٧٣

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف جملة القسم الصفحة / ٦٦٣

(٨) آل عمران / ١٢٢.

(٩) انظر ما في هذا البحث من حذف المعطوف عليه الصفحة / ٤٠١

وانظر شواهد أخرى. قل عمران / ١٦٠، التوبة / ٦٧، إبراهيم ١٢، الزمر

(٩) فيما هو مصترٌ بالفاء ومقترٌ على الشرط وأداته :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(١) . ذكر الشهاب^(٢) أَنَّ قولَه ﴿فاسألوا...﴾ جواب شرط مقتر أي : فَإِنْ شَكَّكُم فاسألوا، ولم يُعَدَّ الحويين هذا القول جواباً للشرط بعده، ويصح تقديم الجواب على الإداة ماصياً كان أو مضارعاً على قول الأنخس والكوفيين، وأجازه آخرون بشرط كونه مضارعاً، ومهم المازني، وذهب آخرون إلى أَنَّ الشرط والحزاء إنَّ كانا ماصيين صحَّ تقديم الجواب^(٣) ، ويظهر لي أَنَّ الأولى أَنَّ نفيس على الآية القرآنية ونهجر مثل هذا التكلف لأنَّ المعنى بيّن ولا التعلل إلى تلك القيود .

ومن قوله تعالى : ﴿فَاتُوا بِكُنَابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٤) ، أي : إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَاتُوا بِكُنَابِكُمْ^(٥) ، والقول فيها مثل سابقتها .



(١) الجبل / ٤٣

(٢) انظر حاشية الشهاب : ٥ / ٣٣٨

(٣) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) . ٤ / ٣٣٣

(٤) تصاويف / ٥٧

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط الصفحة / ٣٣٣

حذف جواب الشرط

ذكر المحوون^(١) أنَّ حذف الأجوبة يقع في مواقع التفخيم والتعظيم ولعلم المحاط بها. وذكر القراء^(٢) أنَّ العرب تحذف جواب الشيء إذا كان معلوماً لإرادة الإيجاز.

ولم يُذَوِّن المحوون^(٣) المواطن التي يمكن فيها أن يحذف جواب الشرط مكنين بوجوب حذفه إن تقدم عليه أو اكتنفه ما يدل على الجواب.

ولقد قمت باستقصاء ما في التبريل من مواضع حذف فيها جواب لشرط فوجدتها كثيرة، ويكفي أن أذون ما في سورة البقرة^(٤) من حذفه. ولقد رأيت أن أذون أدوات الشرط التي جاءت أجوبتها محذوفة في التبريل مكتفياً بشاهد واحد لكل أداة، وهذه الأدوات هي:

إن :

وهي أكثر الأدوات شيوعاً في التنزيل وأكثرها اطراداً هي كون جوابها

(١) انظر البرهان في علوم القرآن: ١٨٣/٣.

(٢) انظر معاني القرآن للعلاء ٦٣/٢، جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٤ / ٢٣٥، شرح النصريح على التوضيح: ٢٥٢/٢.

(٣) انظر معاني اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٨٤٩/، جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم): ٢٣٥/٤، البرهان في علوم القرآن. ٣٣٢/٤.

(٤) البقرة ١٧، ٢٣، ٣١، ٧٠، ٩١، ٩٣، ٩٤، ٩٦، ٩٧، ١٠٢، ١٠٣، ١١١، ١٢٦، ١٤٥، ١٦٥، ١٦٧، ١٧٢، ١٨٠، ١٨٤، ١٩٢، ٢١٧، ٢٢٨، ٢٣٠، ٢٣٣، ٢٣٦، ٢٣٩، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٧٨، ٢٨٠، ٢٨٢.

محدوف، ويكثر حذف جوابها إن كان فعل الشرط (كان) الماضوية الناصبة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(١): أي إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فافعلوا.^(٢)

أما المواضع التي حذف فيها جواب (إن) في غير ذلك فهي أقل من كون فعل الشرط (كان) الماضوية، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَنْتَهُمَا فَاِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾^(٣). قبل إِنْ الجواب محذوف والتقدير: فاعفروا لهم فإن الله عَفْوٌ رَحِيمٌ^(٤)، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرْثُوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا...﴾^(٥)، أي: فلا يزالون يقاتلونكم^(٦).

(١) البقرة / ٢٣، وانظر الآيات: ٧٠، ٩١، ٩٢، ١١١، ١٧٢، ١٨٤، ٢٢٨، وانظر آل عمران، ٤٩، ٩٣، ١١٨، ١٣٩، ١٦٨، ١٧٥، النساء: ١٠٢، ١٣٤، ١٧٦، المائدة: ٢٣، ٥٧، ١١٢، الأنعام، ٤١، ١٤٣، ٨١، الأعراف: ٧٠، ١٠٦، ٧٧، ٨٥، ١١٣، ١٩٤، الأنفال: ١، ٤١، التوبة: ١٣، ٦٢، يونس: ٢٨، ٤٨، ٧١، ٨٤، هود: ٢٨، ٦٣، ٨٦، ٨٨، يوسف: ١٠، ٤٣، إبراهيم: ٧، ٧١، القصص: ٤٩، العنكبوت: ١٦، ٢٩، السجدة: ٢٨، سبأ: ٣، يس: ٤٨، الصافات: ١٥٧، فصلت: ٣٧، ٥٢، الزمر: ٥، المدثر: ١٧، ٣٦، الجاثية: ٢٥، الأحقاف: ٤، ١٠، ٢٢، الحجرات: ١٧، الطور: ٣٤، الواقعة: ٨٣-٨٤ الحديد: ٨، الممتعة: ١١، الجمعة: ٦، ٩، الملك: ٢٥، الفلم: ٢٢، ٤١

(٢) انظر: الدر المنصور ورقة / ١٦٣، البيان في إعراب القرآن ١٠ / ٤٠٦

(٣) البقرة / ٩٢

(٤) انظر البحر المحيط ٢ / ٦٧

(٥) البقرة / ٢١٧، وانظر البقرة: ٢٢٨، ٢٣٩، ٢٤٩، ٢٤٨، ٢٧٨، ٢٨٠، آل عمران، ١٤٤، ١٨٤، النساء: ١٤٧، المائدة: ٧٣، ٢٠٦، الأنعام: ١٥، ٣٠، ٤١، ٤٦، ٤٧، ١٢١، الأعراف: ٨٩، التوبة: ٢٣، ٢٨، يونس: ١٥، ١٥، ٧٢، هود: ٣٠، ٦٣، ٦٣، ٥٧، إبراهيم: ٧، ٨، يوسف: ٩٩، الحجر: ٨٢، الكهف: ٩، ٦٩، الأنبياء: ٧، ٣٤، السور: ٣٣، الفرقان: ٤٢، الشعراء: ١١٣، ٢٠٥، ٢٠٧، القصص: ٢٧، ٧١، ٧٢، الأحزاب: ١٦، ٢٤، ٣٢، ٥٠، يس: ١٩، الزمر: ١٣، فصلت: ٣٨، الحشر: ١١، الطلاق: ٤، التحريم: ٤، الملك: ٢١، ٢٨، الرسل: ١٧، العلق: ٩-١٤

(٦) انظر الدر المنصور ورقة / ٧٧٧، البيان في إعراب القرآن ١٠ / ١٧٥

ولقد وجدت أنَّ جواب الشرط مع (إن) يحذف إذا كان فعل الشرط فعل المشيئة الماضي، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾^(١): في جواب الشرط قولان.

(أ) أنَّ يكون محذوفاً لدلالة (إن) وما في حيزها عليه، والتقدير إن شاء الله هدايتنا اهتدينا، وهو قول البصريين.

أنَّ يكون الجواب (إنّا...) واعتراض بالشرط بين (إن) وخبرها، وهو قول الكوفيين وهو أقلُّ تكلفاً من الإضمار، وقد رده البصريون لأنه لو كان الأمر كذلك للزمته الفاء^(٢).

ولم يُذكر الجواب مع فعل المشيئة الماضي إلا في موضع واحد، وهو قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِن شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْراً مِنْ ذَلِكَ﴾^(٣).

لو :

ذكر أبو حيان^(٤) أنَّ حذف جواب (لو) حائز مصحح، وأنَّ حذفه أبلغ من ذكره وأهيب، وهو حذف يشيع في التنزيل في مواضع كثيرة، وذكر السمين أنَّ حذفه سائغ مستفيض في القرآن.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ

(١) البقرة / ٧٠، وانظر الأنعام / ٤١، يوسف / ٩٩، الكهف / ٦٩، قصص: ٧، الأعراف ١٧، ٢٤، المائدة ١٠٢، الفتح: ٢٧

(٢) انظر: الدر المنصور ورقة / ٣٥٣، البحر المحيط ٢٥٤/١، مشكل إعراب المراد: ٥٣/١، النيبان في إعراب القرآن ٧٥/١

(٣) المرقا / ١٠

(٤) انظر البحر المحيط ٤ / ١٠١، ١١١، ٥٠٦، ١١٣/٦، وانظر شرح المعصل لابن يعيش ٧/٩

كانوا يعلمون^(١)، أي: لكان تحصيل المثوبة خيراً^(٢).

إذا .

ويشيع في التثزيل أيضاً حذف جواب (إذا) في مواطن كثيرة، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَأَلْتُمْ مَا أَنْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ...﴾^(٣) جواب (إذا) محذوف يدل عليه ما قبله، ويحوز أن تكون ظرفية، فلا حذف في الكلام^(٤).

مَنْ .

وَحَذَفَ جَوَابَهَا أَقْلُ مَنْ حَذَفَ جَوَابَ أَخَوَاتِهَا السَّابِقَاتِ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لَكَ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾^(٥) أي: فإنه لا وجه لعداوته أو: فليمت غيظاً. وأجاز أبو القاسم

(١) البقرة / ١٠٣

(٢) انظر النور المصون ورقة ٤٩٥/١، البحر المحيط ٢٣٥/١، وانظر شواهد أخرى على حذف جواب (لو) البقرة: ١٠٣، ١٦٥، آل عمران/ ٦٩، النساء: ٢٩، ٤٧، ١٠٢، ١٣٥، المائدة: ١٠٠، ١١٤، الأنعام: ٢٧، ٣٠، ٩٣، الأعراف: ٨٨، الأهل: ٨، ٥٠، التوبة: ٣٢، ٣٣، ٤٢، ٥٩، ٨١، يونس: ٨٢، هود: ٨٠، يوسف: ١٧، ١٠٣، الرعد: ٣١، الحجر: ٧، الحل: ٤١، الكهف: ١٠٩، الأنبياء: ٣٩، الحج: ٧٣، المؤمنون: ١١٤، الشعراء: ١٠٢، ١١٣، النضر: ٦٤، المكنوت: ٤١، ٦٤، السجدة: ١٢، سبأ: ٣١، ٥١، الرمر: ٢٦، ٥٨، محمد: ٢١، المنتحة: ٢/، لصف: ٨، ٩، الفلم: ٩، ٣٣، المعارج: ١١، نوح: ٤، التكاليف: ٥

(٣) البقرة / ٢٣٣، انظر شواهد أخرى: البقرة: ٢٨٢، آل عمران: ١٥٢، النساء: ١٠١، مائدة: ٥، ٨٩، ٩٣، ١٠٥، التوبة: ١١٨، الحل: ٨٥، الإسراء: ١٧، الأنبياء: ٣٦، المؤمنون: ٣٥، السجدة: ١٠، مابأ: ٧، يس: ٤٥، الصافات: ١٦، الرمر: ٧٣، محمد: ٢١، ق: ٣، الرحمن: ٣٧، المنتحة: ١٠، الإنسان: ٢٠، المرسلات: ٩، ٨، ١٠، ١١، النازعات: ٣٤، ص: ٣٣، الانشراح: ٣٨، ٥٣، النضر: ١-٣

(٤) انظر: النور المصون ورقة / ٨٢٦، التبيان في إعراب القرآن: ١ / ١٨٦

(٥) البقرة / ٩٨، وانظر البقرة: ٩٧، ١٠٢، ١٢٦، ٢١١، آل عمران: ٩٧، النساء: ٣٤، الأنعام: ١٧، هود: ٦٣، النحل: ١٦٠، مريم: ٢٩، الحج: ٤، ٢٢، ٦٠، السور: ٢١، ٣٣، النحل: ٤٠، ٩٢، طه: ٨، الزمر: ١٩، غافر: ٢٩، الفتح: ١١، ق: ٣٢-

لرمحشري أن يكون الجواب قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾، وهي مسألة لا تصح عند أبي حيان للاعتقاد إلى الرابط^(١).

لـولا:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾^(٢) أي: لولا أن هدانا الله ما كنا لنهتدي أو لفضلنا، أو لأظهر أن يكون الجواب الذي قبلها، لأن الحذف خلاف الأصل^(٣).

لـمّا:

حرف وحبوب لوجوب عند أبي حيان^(٤)، وقيل إنها حرف وجود لوجود، وذهب ابن السراج والفارسي^(٥) وابن جني^(٦) إلى أنها ظرف بمعنى (حين)، وهي عند ابن مالك^(٧) ظرف بمعنى (إذ)، وهو حسن عند ابن هشام لأنها مختصة بالماضي وبالإضافة إلى الجملة ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ﴾^(٨) أي: لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ كَادُوا يُثْبِتُونَكَ^(٩).

مـا:

وحذف جوابها في التزيل قليل جداً، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا

(١) انظر: الدر المنصور ورفعة / ٤٣٧، فتبين في إعراب القرآن ٩٧/١، البحر المحيط ٣١٩/١.

(٢) الأعراف / ٤٣، وانظر: النساء: ١٣، الأعراف: ١٢٦، يوسف: ٤٤، ٩٤ السور: ١٠، العرفان: ٧٧، القصص: ١٠، ٤٧، الواقعة: ٥٦.

(٣) انظر: البحر المحيط: ٤ / ٩٩، التبيان في إعراب القرآن: ٦٩/١.

(٤) انظر البحر المحيط ٨ / ١٨.

(٥) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله)، ٣٦٩.

(٦) القلم / ٥١، وانظر الفرة: ١٧، آل عمران: ٨١، الأعراف: ١٧، ١٢٦، ١٣٥، يوسف: ١٢، هود: ٧٤، يوسف: ٦٨، الصافات: ١٠٣ - ١٠٤.

(٧) انظر البحر المحيط ٨ / ٣١٨، معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٣٦٩/١.

إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ.....^(١)، أي: ما شاء الله كان^(٢)

أيضاً :

لم يرد جوابها محذوفاً إلا في أربعة مواضع^(٣) أحدها قوله تعالى
﴿صُرِثَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيُّنَمَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنْ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنْ النَّاسِ...﴾^(٤)
جواب الشرط محذوف تعلية: أَيُّنَمَا تُقِفُوا غُلبوا وَذَلُّوا، ويدل عليه قوله
﴿صُرِثَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ﴾ والأظهر أَنَّ يكونَ ما عُدَّ دليلاً هو الجواب^(٥)

كيف .

قبل إِنَّهُ يُحَارِي بـ (كيف) معنى لا عملاً، فلا يُجَزَّمُ بها، ويُؤَيَّدُ
الحويون^(٦)، ذلك يكونُ فعليةً متغني اللفظ والمعنى كقولنا: كيف نَصْنَعُ
أَصْنَعُ، ولا يَصْنَعُ عندهم: كيف نَجْلِسُ أَذْهَبُ، وَدَخَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّهُ يُجَزَّمُ بِهَا
إِنَّ اقترنت بـ (ما) كقولنا: كيما تَكُنْ أَكُنْ. وذهب سيويه^(٧) إلى أَنَّهُ
يُجَازَى بِهَا معنى لا عملاً، وهي عند الكوفيين عاملة مطلقاً، وقد جاء في
التنزيل حذف جوابها في ثلاثة مواضع^(٨)، أحدها قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي

(١) الكهف / ٣٩، وانظر: البقرة / ٢٩

(٢) نظر النيبان في إعراب القرآن: ٢ / ٨٤٨، حاشية الشهاب ١٠٢/٦، البيان في
غريب إعراب القرآن ٢ / ١٠٨، شكل إعراب القرآن: ٤١/٢، تفسير القرطبي
١٠٦/١٠، معاني القرآن للفراء: ١٤٥/٢، البيان في تفسير القرآن ٧ / ٤١، الكشاف
٤٨٥/٢

(٣) انظر: آل عمران / ١١٢، النساء/ ٧٨، مريم / ٣١، المحادلة / ٧.

(٤) آل عمران / ١١٢

(٥) انظر الدر المنثور ورقة / ١٣٦٥، البحر المحيط ٣ / ٣١.

(٦) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) : ٤ / ٣٢١

(٧) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام حارون) ٣ / ٦٠، وانظر: حاشية الصبَّان على شرح
الآشموبي. ٤ / ١٤، معنى اللبيب (تحقيق ملوك الملوك ورميله) ٢٧٠ /

(٨) انظر: آل عمران/ ٦، المائدة/ ٦٤، الروم / ٤٨

يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ»^(١). في قوله ﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾ وجهان:

(أ) أَنْ تَكُونَ (كَيْفَ) لِلجَزَاءِ وجوابها محذوف لدلالة ما قبلها عليه، والتقدير: كَيْفَ يَشَاءُ تَصَوِّرُكُمْ يَصَوِّرُكُمْ، ويجوز أن يكون الجواب ما عُذِّ دليلاً، وهو الطاهر.

(ب) أَنْ تَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْمَصْدَرِ والمعنى: يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ تَصَوِّرَ الْمَشِيئَةِ، وهو قول الحوفي، ويتراءى لي أَنَّ الحوفي بعدها من الحروف المصدرية التي يسك منها المصدر^(٢) كَلَمًا:

وقد جاء جوابها محذوفاً في قوله تعالى: ﴿كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾^(٣) أي: كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ نَاصِبُهُ الْعَدَاءُ، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾. وذهب أبو البقاء^(٤) إلى أَنَّ ما عُذِّ دليلاً على الجواب هو الحواب:

وَمِنْ ذَلِكَ قِرَاءَةُ أَبِي السَّمَالِ وَغَيْرِهِ الشَّادَةِ. وَإِنَّمَا هَذَيْنِ السَّبِيلُ أَمَّا شَاكِرٌ وَأَمَّا كَفَرٌ^(٥). بفتح الهمزة في الموضعين، وهي حرف شرط وتفصيل جوابها محذوف أي: أَمَّا شَاكِرٌ فَتَوْفِيقُنَا، وَأَمَّا كَفَرٌ فَبُسْوَاحْتِيَالُهُ^(٦)

(١) آل عمران / ٦

(٢) انظر الدر المنصور ورقة / ١٠٦٥، البحر المحيط ٢ / ٣٨٠

(٣) المائدة / ٧٠

(٤) انظر البيان في إعراب القرآن ٤٥٢/١، انظر الدر المنصور ورقة/٢٠٦٨، حاشية الشهاب ٢٦٨/٣، البحر المحيط ٥٣٣/٣

(٥) الإسراء / ٣

(٦) انظر الكشاف: ٤ / ١٩٥، البحر المحيط ٣٩٣/٨، حاشية الشهاب ٢٨٧/٨، وانظر معني اللبيب (تحقيق مازن السلاوة ورميله) ٨٠ / ٨٠

وبعد فلقد انتهيت في هذا البحث إلى أنَّ جواب الشرط يحذف في مواضع يمكن أن يقاس عليها، وهذه المواضع هي :

- (١) اقتران اللام الموطئة للقسم بأداة الشرط.
- (٢) ما ظاهره أنَّه جواب شرط من غير عائد.
- (٣) ما ظاهره أنَّ جواب الشرط هو ما قبل الشرط وأداته.
- (٤) ما ظاهره أنَّه جواب الشرط على زيادة الناسق.
- (٥) ما ظاهره أنَّه جواب من غير الفاء.
- (٦) ما ظاهره أنَّ سبب الجواب مقامه
- (٧) ما ظاهره أنَّ الجواب ليس مسيئاً عن الشرط.
- (٨) فيما يسمى بالاحتباك.
- (٩) ما ظاهره أنَّ الجواب ماض لفظاً ومعنى.
- (١٠) ما ظاهره أنَّ جواب (لما) مضارع.
- (١١) ما ظاهره أنَّ جواب (لو) جملة اسمية.
- (١٢) اقتضاء القراءة له.
- (١٣) ما اجتمع فيه شرطان.
- (١٤) في الإكثار من الأوجه الإعرابية.
- (١٥) إذا كان جواب أمر.
- (١٦) إذا كان فعل الشرط مضارعاً.

(١) اقتران اللام الموطئة للقسم بأداة الشرط.

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَلَيْسَ أَتَيْتُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَمُورُ

فَلْتَكُ مَا أَنْتَ بِتَالِعٍ قِيلَتْهُمْ... وَلَيْتَ أَتَبِعْتُ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ
الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمْ مِنَ الظَّالِمِينَ^(١): فِي (لَيْتَ) ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

أ - أَنْ نَكُونَ اللَّامُ مَوْطِئَةً لِلْقِسْمِ الْمَحْذُوفِ ((إِنْ) شَرْطِيَّةٌ، وَجَوَابُ الْقِسْمِ
قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿مَا تَبِعُوا قَبْلَتَكَ...﴾، وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ، وَحَدَفَ
عِنْدَ النُّحَوِيِّينَ صَحِيحٌ لِأَنَّ فِعْلَ الشَّرْطِ مَاضٍ.

ب - أَنْ تَكُونَ ((إِنْ)) بِمَعْنَى (لَوْ) وَهُوَ قَوْلُ الْفَرَاءِ وَالْأَخْفَشِ وَأَبِي إِسْحَاقَ
الزَّجَّاجِ، فَيَكُونُ قَوْلُهُ ﴿مَا تَبِعُوا قَبْلَتَكَ...﴾ جَوَابَ الشَّرْطِ، وَلِذَلِكَ لَمْ
يَحْتَجْ إِلَى الْعَاءِ

ج - أَنَّ يَكُونَ قَوْلُهُ ﴿تَبِعُوا﴾ مَاضِيًّا فِي مَعْنَى الْمُسْتَقْبَلِ، وَدَخَلَتْ (مِ)
حِمْلًا عَلَى لَفْظِ الْعَاصِي، وَكَذَلِكَ حَذَفْتَ الْعَاءَ مِنْ جَوَابِ الشَّرْطِ، وَهُوَ
قَوْلُ أَبِي الْبَقَاءِ^(٢)، وَيَرَى السَّمِينُ الْحَلَبِيُّ^(٣) أَنَّ أَبَا الْبَقَاءِ قَدْ خَالَفَ
النُّحَوِيِّينَ جَمِيعَهُمْ فِيمَا دَهَبَ إِلَيْهِ. وَلَعَلَّ كَوْنِ (مَا تَبِعُوا قَبْلَتَكَ...) سَدًّا
مَسَدَ جَوَابِ الْقِسْمِ وَالشَّرْطِ أَقْلَ نَكَلَمًا، وَهُوَ قَوْلُ دَهَبَ إِلَيْهِ أَبُو
الْقَاسِمِ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٤) مِنْ غَيْرِ أَنْ يَقْدِرَ الْعَاءُ وَهِيَ مَسَالَةٌ لَا يَجُوزُهَا أَبُو
حِيَّانَ^(٥) لِأَنَّ جُمْلَةَ جَوَابِ الشَّرْطِ تَقْتَضِي الْعَاءَ وَجُمْلَةُ الْقِسْمِ لَا
تَقْتَضِيهَا، وَلِأَنَّ الْقِسْمَ لِلتَّوَكِيدِ وَالشَّرْطَ لِلرِّبْطِ^(٦).

(١) البقرة: ١٤٥

(٢) انظر البيان في إعراب القرآن: ١٢٥/١

(٣) انظر الدر المنثور بركة: ٥٦٤.

(٤) انظر الكشف: ٩٧/١

(٥) انظر البحر المحيط: ٤٣٠/١ - ٤٣١ - وانظر تفسير ابن عطية: ٤٤٦/١ معاني القرآن
للزجاج: ٢٠٥/١

(٦) انظر شواهد على هذه المسألة: آل عمران: ١٥٧، ١٥٨، النساء: ٣، المائدة: ١٢،
الأنعام: ٦٣، ٧٧، ١٠٩، الأعراف: ٩٠، ١٣٤، ١٤٩، ١٨٩، التوبة: ٦٥، يونس:

٢٢، هود: ٧، ٩، ١٠، يوسف: ١٤، ٣٢، إبراهيم: ٧، الحل: ١٢٦، الإسراء: ٦٢، =

ومن ذلك افتراض اللام الموطئة باسم الشرط (ما) ومنه قوله تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾^(١) يجوز في (ما) في أحد الأوجه أن تكون شرطية مقترنة بلام التوطئة^(٢)

ومن ذلك دخول لام التوطئة على (مَنْ) ومنه قوله تعالى ﴿قَالَ احْرُجْ مِنْهَا مَذْذُومًا مَدْحُورًا لِمَنْ تَبِعَكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٣) الطاهر في اللام أن تكون موطئة للقسم على أن (مَنْ) اسم شرط في موضع رفع مستأخر خبره (تَبِعَكَ) على الأرجح، ويجوز أن تكون اللام للابتداء (مَنْ) اسم موصول، فيكون قوله ﴿لَأَمْلَأَنَّ﴾ جواب قسم محذوف، وجملة القسم وجوابه في موضع خبر الاسم الموصول^(٤)

(٢) ما ظاهره أنه جواب شرط من غير عائد:

ومن ذلك قوله تعالى ﴿مَنْ كَانَ يَرْيِدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾^(٥) يجوز في (مَنْ) أن تكون شرطية، وجواب الشرط عند أبي حيان^(٦) محذوف والتقدير: فلا يقتصر عليه وليُطلَّت الثوابين، فعند الله

١٨٦، ٨٨، الكهف: ٣٦، ٤٦، الأنبياء: ٤٥، المؤمنون: ٣٤، الشعراء: ٢٩، ١١٦،
١٦٧، النكبات: ١٠، ٦١، ٦٣، لقمان: ٢٢٥، الأعراب: ٦٠، طاهر: ٤١، ٤٢،
يس: ١٨، الزمر: ٦٥، فصلت: ٥٠، الزخرف: ٥٩، ٨٧، الحشر: ١١، المسحوق: ٨،
الملق: ٢٥.

(١) آل عمران: ٨١

(٢) انظر الصفحة ٥٨١.

(٣) الأعراف: ١٨

(٤) انظر: البحر المحيط: ٢٧٧/٤، الثبيان في إعراب القرآن: ٥٥٩/١، حاشية الشهاب
١٥٧/٤ وانظر شاعدين آخرين على حذف جواب الشرط عندما تكون أدلة الشرط مقترنة
بلام التوطئة، النوري: ٤١، ٤٣

(٥) النساء: ١٣٤

(٦) انظر البحر المحيط: ٣٦٨/٣، وانظر البر المصنوع ورفقه: ١٨١٤، حاشية الشهاب
١٨٧/٣

ثواب الدارين، وقيل إنَّ الجواب قوله تعالى: ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ على حذف العائد أي فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له، وهي مسألة جعلت أبا حيان يقتدر جواباً للشرط. ويجوز أن تكون (من) موصولة في موضع رفع على الابتداء، وخير المبتدأ قوله ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ على زيادة الفاء وحذف العائد.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١): جواب الشرط قوله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ على أن العائد^(٢) محذوف أي: غفور رحيم لهم أو: غفور رحيم لهم أو. لهم ولهم، وقد رد أبو حيان كون العائد (لهم) لأن فيه إبقاء الجملة من غير عائد على (من) ولم يجوز أن يكون العائد الفاعل المحذوف لأن المصدر مضاف إلى المفعول أي. من بعد إكراههم إياهم لأن المحزين لم يصروا على كونه من الروابط، وهي مسألة تصحح عد الشهاب^(٣)، ولكن المختار عنده قول جمهور النحاة، ويجوز أن يكون الجواب محذوفاً أي: فعليه وبطل إكراههم.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ ضَلَّ فَلْهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾^(٤) جواب الشرط قوله ﴿فَلْهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ وفي الكلام حذف العائد أي. فقل له، أو من المنذرين له، ويجوز أن يكون الجواب محذوفاً أي: فلا علي من وبال ضلاله^(٥).

(١) التور: ٣٣

(٢) انظر البحر المحيط ٤٥٢/٦

(٣) انظر حاشية الشهاب: ٣٧٨/٦، الكشاف: ٩٧/٣.

(٤) النمل: ٩٢

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٦١/٧، البحر المحيط ١٠٢/٧ وانظر شواهد أخرى على هذه

المسألة: البقرة: ٩٧، ٢١١، العنكبوت: ٥

(٣) ما ظاهره أن جواب الشرط هو ما قبل الشرط وأداته :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَأَنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهَيِّدُونَ﴾^(١) أي : إن شاء الله هدايتنا اهتدينا^(٢).

ومنه قوله تعالى : ﴿لَتَسْلُوْا عَلَيْهِمُ النَّارَ الَّتِي أُوتِيتُهَا إِيَّاكُمْ﴾ وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي... ولو أن قرآنا سُيِّرَتْ بِهِ الحال أو قُطِعَتْ بِهِ الأرض . . . ﴿٣﴾ : جواب (لو) محذوف أي : لما آتونا، وذكر الفراء^(٤) أنه يجوز أن يكون الجواب قوله ﴿وهم يكفرون﴾ وأنه يجوز أن يكون محذوفاً، ويظهر أن قوله الأول بعيد لأن قوله ﴿وهم يكفرون﴾ جملة اسمية مسبوقة بواو الحال، وذكر السمين^(٥) أن مراد الفراء أن يكون دليلاً على الجواب، وليست المسألة كما ذهب إليه السمين^(٦) لأن نص الفراء^(٧) يبين : «لَمْ يَأْت بَعْدَهُ جَوَابٌ لـ (لو) فَإِنَّ شَيْئًا جَعَلَتْ جَوَابَهَا مَقْدَمًا: وَهُمْ يَكْفُرُونَ، وَلَوْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الَّذِي سَأَلُوا، وَإِنْ شَيْئًا كَانَ حَوَابَهُ مَتْرُوكًا لِأَنَّ أَمْرَهُ مَعْلُومٌ»^(٨) . وأجاز الشهاب أن تكون (لو) وصلية لا جواب لها والجملة في موضع الحال أو معطوفة على حال مقترنة، ويجوز أن تكون معطوفة على (وهم يكفرون).

ومن ذلك قوله تعالى ﴿فَاتُوا بِكُنُوسِكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٩) : قوله ﴿فاتوا

(١) البقرة: ٧٠

(٢) انظر الصفحة ٩٣٥ من هذه السلسلة

(٣) الرعد: ٣٠ - ٣١

(٤) انظر معاني القرآن للفراء: ٦٣/٢

(٥) انظر حاشية الشهاب: ٢٣٩/٥

(٦) انظر حاشية الشهاب: ٢٣٩/٥، وانظر البيان في تفسير القرآن: ٢٥٢/٦، البيان في عرب

إعراب القرآن: ٥٢/٢، معاني القرآن للفراء: ٦٣/٢، البحر المحیط: ٣٩١/٥، البيان

في إعراب القرآن: ٧٥٨/٢، تفسير القرطبي: ٣١٩/٩، الكشف: ٣٦٠/٢

(٧) الصافات: ٥٧ وانظر شامداً آخر المرة ٢٢٣

بكتابتكم ﴿ جواب الشرط على قول الكوفيين والأخفش، وهو الظاهر، وأكثر
النحويين لا يحوزونه وفي المسألة خلاف مبسوط في مقلان النحو^(١)،
والظاهر في هذه المسألة ما ذهب إليه الكوفيون والأخفش لبعده عن
لتكلف.

(٤) ما ظاهره أنه جواب الشرط على زيادة الناسق:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا
حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ...﴾^(٢): جواب (لو) محذوف،
أي: لكان خيراً، وقيل إن الجواب قوله ﴿وقالوا حسنا﴾ على زيادة
الواو، والأول عند النحويين أظهر وأبلغ^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم
الأرض بما رزقوا وضائق عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم
تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم﴾^(٤): جواب (إذا) الشرطية
محذوف أي: تاب عليهم، وذهب قوم إلى أن الجواب قوله ﴿ثم تاب
عليهم...﴾ على زيادة ثم، وهو بعيد عند أبي حيان^(٥) لأنه لم يثبت في
كلام العرب زيادتها، وليست المسألة على ما ذهب إليه لأن بعض النحويين
ذهب إلى زيادتها في قول زهير بن أبي سلمى^(٦):

(١) انظر صبح الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٣٣٢/٤

(٢) التوبة: ٥٩

(٣) انظر: البحر المحيط: ٥٦/٥، فتيان في تفسير القرآن ٢٤٣/٥

(٤) التوبة: ١١٨

(٥) انظر البحر المحيط: ١١٠/٥، وانظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله). ١٥٨،

حاشية الشهاب: ٣٧٣/٤

(٦) هو من شعر الطويل، انظر معي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ١٥٩، شرح

شواهد المعنى ٣٥٨/١، خزانة الأدب ٥٨٨/٣

وَأَنِّي إِذَا أَصْبَحْتُ أُصْبِحْتُ ذَا هَوًى فَكُنَّ إِذَا أَمْسَيْتُ أَمْسَيْتُ عَابِدًا
ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْحَيِّينَ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ﴾^(١):
جواب (لَمَّا) محذوف أي: نادته الملائكة أو كان ما كان، ويجوز على
قول الكوفيين والفراء^(٢) أن يكون الجواب قوله ﴿وناديناه﴾ على زيادة الواو،
وعلى قول غيرهم ﴿وتلَّ﴾ على زيادة الواو أيضاً، وزيادة الواو عند
«الحاس»^(٣) لا تصح لأنها من حروف المعاني.

(٥) ما ظاهره أنه جواب بغير الفاء:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُوكُمْ عَلَىٰ زُحُلٍ نَّبْتِئُكُمْ
إِذَا مَرُّكُمْ كُلُّ مُمْرَقٍ إِنَّكُمْ لَهِيَ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾^(٤). جواب (إذا) محذوف يدل
عليه قوله ﴿إنكم لهي خلق جديد﴾ أي: إذا مرّكم نعثون أو نجذدون، ولا
يصح عند النحويين أن يكون الجواب ما عدّ دليلاً لأن الجواب إذا صدر
بأحد الأحرف الناسخة يجب أن يفترون بالفاء^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَةُ يَوْمَ يَمُوتُ الْمَرْءُ مِنْ أَجْهِهِ... لِكُلِّ أَمْرٍ
مِهِم يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُعْيِيهِ﴾^(٦): جواب (إذا) محذوف أي: اشتغل كل إنسان

(١) الصلوات: ١٠٣ - ١٠٤

(٢) انظر معاني القرآن للفراء: ٢٩٠/٢، وانظر البيان في غريب إعراب القرآن: ٣٠٧/٢، البحر
المحيط: ٣٧٠/٧، البيان في إعراب القرآن: ١٠٩٢/٢، حاشية الشهاب: ٢٨١/٧،
وانظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ١٥٩

(٣) انظر تفسير الفرطبي: ١٠٥/١٥، وانظر شواهد أخرى على هذه المسألة: يومئذ: ١٥،
٧٠، الأنبياء: ٩٦، الرمز: ٧٣، الإشتقاق: ٧٤

(٤) ساء: ٧

(٥) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ١٣٥، البحر المحيط: ٢٥٩/٧، البيان
في إعراب القرآن: ١٠٦٣/٢، البيان في تفسير القرآن: ٣٤٣/٨، حاشية الشهاب
١٩١/٧، الكشف: ٢٨٠/٢، مشكل إعراب القرآن: ٢٠٣/٢، السك في غريب إعراب
القرآن: ٢٧٤/٢ - ٢٧٥

(٦) عس: ٣٣/٣٧

نفسه، ويدل عليه قوله ﴿لِكُلِّ امْرءٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُعْنِيهِ﴾. وذهب أبو
المركت بن الأنباري^(١) إلى أن ما عُدَّ دليلاً هو الجواب لأنه في تقدير
استقر لكل امرئ منهم، ولا يصح ذلك إلا على تقدير العاء أو على تقدير
شه الجملة بجملة فعلية، وكلا الأمرين بعيد عند النحويين^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾^(٣): ذكر الحوفي
أن (إن) وما في حيزها جواب الشرط على حذف العاء، وهو حذف سائع
في الصرائر عند أبي حيان^(٤) وابن هشام^(٥)، وذهب أبو حيان إلى أن جواب
لشرط محذوف، وأن (إن) وما في حيزها جواب قسم محذوف على أن في
الكلام حذف اللام الموطئة للقسم والتقدير: والله لئن أطعتموهم والله إنكم
لمشركون ويظهر لي أن حذف العاء أظهر من تكلف ثلاثة حذف، وهي
مسألة أجازها المبرد^(٦) في الاختيار، وذهب ابن مالك^(٧) إلى أن ذلك بكثرة
في الشعر ويقل في غيره، وحذف الفاء عند أبي البقاء^(٨) جائز.

(٦) ما ظاهره أن سبب الجواب مقامه:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾^(٩) ذكر
أبو حيان أن قوله ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ جواب الشرط صورة لأن
الجواب محذوف حقيقة أي: فأنت معذور إذا أدت ما وجب عليك، فأقيم

(١) انظر البيان في غريب إعراب القرآن: ٤٩٣/٢.

(٢) انظر حاشية الشهاب: ٣٢٥/٨، البحر المحيط: ٤٢٩/٩، البيان في إعراب القرآن:
١٢٧٢، ٢.

(٣) الأمام: ١٧١ وانظر شاهديين آخرين: الأمام: ٣٠، الشعراء: ٤٠.

(٤) انظر البحر المحيط: ٢١٣/٤، وانظر حاشية الشهاب: ١٢١/٤.

(٥) انظر معني اللب (تحقيق مارن الصارك وزميله): ٣١١.

(٦) انظر البيان في إعراب القرآن: ٥٣٦/١.

(٧) الحل: ٨٢.

سببه مقامه، أي أقيم البلاغ - وهو السبب - مقام العذر^(١)، ولا ضرورة إلى مثل هذا التكلف.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^(٢): جواب الشرط قوله تعالى ﴿فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^(٣) على أنه من إقامة السبب مقام المسبب، وقدر النحويون^(٤) للشرط جواباً على أنه لا يحذف الجواب إلا إذا كان الشرط ماضياً، وما جاء على خلاف ذلك محمول على الضرورة، وقد أجاز الشهاب^(٥) هذه المسألة لأنه قام مقام الجواب ما يصلح أن يكون جواباً، وهو الظاهر.

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا...﴾^(٦): جواب الشرط محذوف أي: يمح إثمكما، وقوله ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا...﴾ بيان سبب التوبة، وهو دليل الحذف، وأجاز قوم أن يكون ما عُدَّ دليلاً هو الجواب على أن المعنى: فلتوبكما موجب، أو فقد وُجِدَ منكما ما يوجب التوبة^(٧).

(٧) ما ظاهره أن الجواب ليس مسبباً عن الشرط:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٨). ذكر ابن هشام^(٩) أن الظاهر أن يكون جواب الشرط

(١) انظر البحر المحيط. ٥٢٤/٥.

(٢) النور: ٢١.

(٣) انظر مضي السبب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ٨٥١.

(٤) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٣٣٨/٤.

(٥) انظر حاشية الشهاب. ٣٦٦/٦.

(٦) المحرم: ٤.

(٧) انظر: التبيان في تفسير القرآن ٤٧/١٠، تفسير القرطبي: ١٨٩/١٨ حاشية الشهاب.

١٢٧٩/٢، البيان في إعراب القرآن ١٢٧٩/٢.

(٨) العنكبوت: ٥.

(٩) انظر مضي السبب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ٨٥٠.

محدوداً لأن قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ لَاتٍ...﴾ ليس جواباً لأن الأصل في الجواب أن يكون مسبباً عن الشرط، وأجل الله آتٍ من غير قيود، والتقدير: فليُبادر بالعمل فإنَّ أجلَّ الله لآتٍ، وقد أجاز أبو البقاء^(١) والقرطبي^(٢) ما منعه ابن هشام على حذف الراجع أي: لآتبه، ويظهر لي أن المعنى على قول ابن هشام.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ...﴾^(٣): الجواب محذوف والتقدير: فاصبر وتأس بمن قبلك فقد كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ، ولا يصح أن يكون قوله ﴿وقد كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ جواباً لأنه ليس مسبباً عن الشرط، وذكر الشهاب^(٤) أن المسألة نصح على أن يكون المترتب على الجواب الإعلام والإخبار.

(٨) فيما يسمى بالاحتباك:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضاً مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ...﴾^(٥) أي: وأدخلها فدخل وأخرجها تخرج فخرج من الأول ما أثبتته في الثاني وحذف من الثاني ما أثبتته في الأول^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضاً مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ﴾^(٧): القول فيها مثل سابقتها.

(١) انظر النيران في إعراب القرآن ١٠٢٩/٢

(٢) انظر تفسير القرطبي: ٣٢٧/١٣

(٣) طبر: ٤

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٢١٦/٧، وانظر: الكشاف: ٣٥٠/٣، مني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله). ٨٥١

(٥) الحل: ١٢

(٦) انظر البحر المحيط: ٥٨/٧

(٧) القصص: ٣٢

(٩) ما ظاهره أنَّ الجواب ماضٍ معنىً ولفظاً:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ...﴾^(١): جواب الشرط محذوف يدل عليه قوله تعالى ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾، وذكر الزمخشري^(٢) في أحد قوليه أنَّ ما عُدَّ دليلاً هو الجواب لأنَّ الله أَوْحَى له النصر وجمعه منصوراً في ذلك الوقت ولم يُتَخَذَلْ من بعده، وأجاز ابن مالك^(٣) أن يكون الجواب ماضياً لفظاً ومعنى إذا كان مقروناً بـ (قد)، وهو قول مردود عند أبي حيان^(٤) لأنَّ النصر قد سبق، وقول أبي الفاسم أقلُّ تكلفاً من غيره.

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ يَنْسَكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾^(٥): ذكر النحاة أنَّ الشرط لا يكون إلا في المستقبل، وقوله ﴿فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾ ماضٍ محقق وقوعه، ولذلك قدر أبو حيان^(٦) جواباً أي: فتأسوا، والقول نفسه مع ابن هشام^(٧)، وتفسير الجواب عنده هو: فاصبروا فقد مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وأجاز قومٌ أن يكون جواباً حملاً على معنى التبيين، ونسب لأميل في هذه المسألة إلى القياس على ما في التنزيل من شواهد حُبِّ في هجر التكلف والتمحل.

ومنه قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾^(٨) أي: فإن

(١) التوبة: ٤٠

(٢) انظر الكشف: ١٩٠/٢

(٣) انظر تسهيل العوائد وتكميل المقاصد: ٢٤٠.

(٤) انظر البحر المحيط: ٤٢/٥، وانظر حاشية الدسوقي على المصمى: ٣٥٩/٢ شرح الأشموي على ألفية ابن مالك: ٥٨٨/٣.

(٥) آل عمران: ١٤٠

(٦) انظر البحر المحيط: ٦٢/٣، انظر الدر المنثور ورواه: ١٤١٢، وانظر شرح الأشموي على ألفية ابن مالك: ٥٨٩/٣

(٧) انظر حاشية الدسوقي على المصمى: ٣٥٩/٢، ٢٤٠/١.

(٨) آل عمران: ١٨٤

كذَّبوك فقل قَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ^(١) .

(١٠) ما ظاهره أنَّ جواب (لَمَّا) مضارع:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾^(٢): ذكر قوم أنَّ جواب (لَمَّا) محذوف أي: أعرص عن هذا أو طل يجادلنا أو اجترأ على خطابنا، وهو اختيار أبي علي الفارسي^(٣)، وقد حذف الجواب اختصاراً، وعليه فقوله (يجادلنا) هي موضع الحال من (إبراهيم) أو مستأنف، ويجوز أن يكون جواباً على تأويل المصارع بالماضي، وهو قول ظاهر.

(١١) ما ظاهره أنَّ جواب (لو) جملة اسمية:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ...﴾^(٤) اللام في ﴿لَمَثُوبَةٌ﴾ لام الاستدعاء وما بعدها متأنف، وعليه فالجواب محذوف إذا قيل إنَّ (لو) ليست للتمني أي: لا يثيرا. وذهب الزمخشري^(٥) إلى أنَّ الجواب ﴿لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ على أنَّ (لو) تجاب عنده بالجملة الاسمية لأنَّ الجملة الاسمية فيها دلالة على ثبوت المثوبة واستقرارها.

وقد ردَّ أبو حيان^(٦) قول الزمخشري السابق، والقول نفسه مع

(١) انظر: الدر المنصور ورفقة، ١٥٢٥، البحر المحيط ١٣٣/٣، وانظر شاهداً آخر هو:

٥٧

(٢) هود: ٧٤

(٣) انظر البحر المحيط: ٢٤٥/٥. وانظر: حاشية النهاب، ١١٧/٢، الكشاف ٢٨٢/٢،

مشكل إعراب القرآن ٤١١/١، الثيان في تفسير القرآن، ٣٥/٦، البيان في عريب إعراب

القرآن: ٢٣/٢

(٤) البقرة، ١٠٣

(٥) انظر الكشاف ٣٢٠/١

(٦) انظر البحر المحيط ٣٣٥/١

الشهاب^(١) ومكي بن أبي طالب^(٢). ويظهر لي أن قول أبي القاسم أمرٌ نكسماً، ولعل ما يعزز ذلك أن الأشموني^(٣) ذكر أن (لو) قد تجاب بالاسمية، وذكر وجهاً آخر وهو أن تكون الجملة الإسمية جواباً لقسم مقدّر.

(١٢) اقتضاء القراءة له:

ومن ذلك قراءة حمزة ونافع والكسائي من السبعة وخلف والحسن والأعمش من غير السبعة: ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ ضِغْخاً إِنَّ كُنتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ﴾^(٤) بكسر الهمزة على أن جواب الشرط إما المتقدم وإما محذوف^(٥).

ومن ذلك ما روى عن نافع أنه قرأ في الشذوذ: ﴿عُتِلْ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ. إِنَّ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾^(٦) بكسر همزة (إن) على الشرط، فيكون جواب الشرط محذوفاً أي: إن كان ذا مال كَفَر^(٧).

ومن ذلك قراءة أبي السمال وغيره الشاذة ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السُّبُلَ دَنِينَ أَمَّا شَاكِرًا وَأَمَّا كَفُورًا﴾^(٨) بفتح الهمزة في الموضعين أي: أَمَّا شَاكِرًا فَبِتَوْفِيقِنَا وَأَمَّا كَفُورًا فَبِسُوءِ اخْتِيَارِهِ^(٩).

(١) انظر حاشية الشهاب: ٢١٧/٢

(٢) انظر مشكل إعراب القرآن: ٦٦/١، وانظر التبيان في إعراب القرآن: ٣١/١

(٣) انظر شرح: الأشموني: ١٠٤/٣

(٤) الزخرف: ٥

(٥) انظر حجة القراءات: ٦٤٤، تفسير القرطبي: ٦٣/١٦، التبيان في تفسير القرآن

١٨٠/٩، معاني القرآن للقراء: ٢٧/٣، البحر المحيط: ٦/٨، التبيان في إعراب القرآن

١١٣٧/٢، حاشية الشهاب: ٤٣٣/٧، الشر في القراءات المشرقة: ٣٦٨/٢

(٦) القسم: ١٣ - ١٤

(٧) انظر تفسير القرطبي: ٣٦/١٨، التبيان في إعراب القرآن: ١٢٣٤/٢، البحر المحيط

٣١٠/٨، الكشاف: ١٤٣/٤، محضر في شواهد القرآن من كتاب الطبع: ١٥٩

(٨) الإنسان: ٣، وانظر شاهداً آخر الإنسان: ٢٠.

(٩) انظر الصفحة ٦٣٩ من هذه المعلقة.

ومن ذلك قراءة أبي عمرو وابن كثير من السبعة ومن وافقهما من غير السبعة كامن محبص واليزيدي: ﴿ولا يجزئكم شأن قوم إن صئوكم عن المسح الحرام﴾^(١) بكسر همزة (إن) على الشرط، وجواب الشرط محذوف، وجملة الشرط في موضع النعت لـ (قوم)^(٢).

(١٣) ما اجتمع فيه شرطان.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ﴾^(٣) ذكر سيويه^(٤) والمبرد^(٥) أنه إذا اجتمع شرطان كان الجواب للسابق منهما على أن جواب الثاني محذوف، وهو اختيار أبي حيان^(٦) وذهب أبو علي الفارسي^(٧) إلى أن الجواب لـ (إن) فيكون جواب (أما) محذوفاً، وذهب الأخفش^(٨) إلى أن الجواب لهما معاً. وذهب ابن مالك^(٩) إلى أنه إن توالى شرطان أو قسم وشرط استعنى بجواب سابقهما. وذكر السيوطي^(١٠) أنه إن توالى شرطان فصاعداً من غير عطف فالأصح أن الجواب للسابق، وهو قول سيويه، وذكر أنه إن كان عطفاً فالجواب لهما معاً كقوله تعالى: ﴿إِنْ تُوْثِقُوا يَدَيُكُمْ﴾^(١١) ويظهر لي أن قول الأخفش أقل تكلفاً لأن فيه جعل الجواب لهما^(١٢).

(١) : المائدة: ٧.

(٢) : انظر الدر المنثور ورقة/١٨٩٢، البحر المحيط، ٤٢٢/٣، النشر في القراءات المشرقة/٤٥٤،

الاتحاد: ٢٣٥، الكشف عن وجوه القراءات: ٤٠٥/١.

(٣) : الواقعة: ٨٨ - ٨٩، وانظر الواقعة: ٩ - ٩١.

(٤) : انظر الكتاب (مطبعة بولاق): ٤٤٢/١.

(٥) : انظر المقتضب: ٧٠/٢.

(٦) : انظر البحر المحيط ٢١٦/٨.

(٧) : انظر تسهيل القرائة وتكميل المقاصد، ٢٢٩.

(٨) : انظر معجم الفوائد (تحقيق عبد الملك سالم)، ٣٢٧/٤ - ٣٢٨.

(٩) : محمد ٣٦.

(١٠) : انظر تفسير القرطبي: ٢٣٤/١٧، مشكل إعراب القرآن: ٣٥٤/٢، البيان في إعراب

القرآن ١٢٠٦/٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٤١٩/٢.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا نُرَيْتُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُّهُمْ أَوْ نَتَوَفِّيكَ
فَأَمَّا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ...﴾^(١): ذكر الحوفي^(٢) أن جواب الشرط قوله ﴿وَأَمَّا
عَيْتُكَ الْبَلَاغُ...﴾ ورد أبو حيان^(٣) هذا القول لأن في الآية شرطين إما أن
يكون جواباً للأول وهو اختياره كما مر، وهو غير جائز عنه لأنه لا يترتب
عليه، فالمعنى بصير. إما نريتك بعض ما نعدُّهم من العذاب وإنما عليك
«بلاغ» وإما أن يكون جواباً للشرط الثاني وهو قوله ﴿أَوْ نَتَوَفِّيكَ﴾ لأن
المعطوف محمول على إعادة العامل وهو لا يصح أيضاً لأن وجوب التبليغ لا
يترتب على وفاته عليه السلام. والظاهر عند أبي حيان أن يفترق لكل منهما
جواب أي: فأما نريتك بعض الذي نعدُّهم من العذاب فذلك شافيك من
اعدائك أو نتوفيتك قبل حلوله بهم فلا لوم عليك ولا عتب.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا نُرَيْتُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُّهُمْ أَوْ نَتَوَفِّيكَ
فَأَمَّا مَرْجِعُهُمْ...﴾^(٤). قوله ﴿فَأَمَّا مَرْجِعُهُمْ﴾ جواب الشرط، وهو قول
ابن عطية^(٥) والحوفي^(٦)، وذكر الرمحشري^(٧) أنه جواب (أو نتوفيتك) لأنه
يجعل للمعطوف والشرط جوابين ويكون جواب الأول محذوفاً أي: وإما
نريتك بعض الذي نعدُّهم فذلك^(٨).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَفَعَّلُكُمْ نَفْسِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ
إِنْ كَانَ اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُخَوِّنَكُمْ...﴾^(٩): ذكر أبو البقاء^(١٠) أن الشرط الثاني

(١) الرعد ٤٠

(٢) انظر البحر المحيط: ٣٩٩/٥، وانظر الكشف: ٣٦٣/٢ حاشية الشهاب: ٢٤٧/٥

(٣) يوسى: ٤٦

(٤) انظر البحر المحيط: ١٦٤/٥.

(٥) الكشف: ٣٩/٢

(٦) انظر: حاشية الشهاب: ٢٣٤/٥، البحر المحيط: ١٦٤/٥ تفسير القرطبي: ٣٤٨/٨

(٧) هود: ٣٤.

(٨) انظر التبيان في إعراب القرآن ٦٩٦/٢

ولجواب جواب للشرط الأول كقولنا: **إِنْ أَتَيْتَنِي إِنْ كَلَّمْتَنِي أَكْرَمْتُكَ**، وذهب أبو حيان^(١) إلى أَنَّ قوله **﴿وَلَا يَتَفَعَّلُكُمْ نَصَحِي﴾** دليل على جواب الشرطين، وأنَّ الشرط الثاني صار شرطاً في الأول وصار المتقدم متأخراً والمتأخراً متقدماً، وهو من حيث المعنى كالشرط إذا كان بالفاء، والتقدير: **إِنْ كَانَ اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُعَوِّبَكُمْ فَإِنْ أَرَادَ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ فَلَا يَتَفَعَّلُكُمْ نَصَحِي**، وينראى لي من كلام أبي حيان أَنَّ جواب الشرط الأول وهو **(إِنْ أَرَدْتُ)** محذوف يدل عليه **(وَلَا يَتَفَعَّلُكُمْ نَصَحِي)** وجواب الشرط الثاني محذوف أيضاً يدل عليه الشرط الأول وجوابه

ومن ذلك قوله تعالى: **﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ وَأَنْتُمْ حَبِيذٌ تَنْظُرُونَ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَعْبُرُونَ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينٍ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾**^(٢) قوله **﴿تَرْجِعُونَهَا﴾** جواب لـ **(فَلَوْلَا)** الأولى وقد أغنى عن جواب الثانية، ويحوز أَنَّ يكون العكس، وقيل إِنَّ الثانية تكرير للأولى، وذكر القرأء^(٣) أنهما أحبا بجواب واحد، وهو الظاهر، وقيل إِنَّ أحد الجوابين محذوف كما مر.

(١٤) في الاختنان في الإعراب :

وهي مسألة تشيع في الشرط وغيره من موضوعات البحر المختلفة، ومن ذلك قوله تعالى: **﴿وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ...﴾**^(٤) جواب **(لَوْلَا)** قوله تعالى: **﴿لَهْمَّتْ**

(١) انظر البحر المحيط ٢١٩/٥، وانظر الكشاف: ٢٦٧/٢ وانظر شولعد أخرى على حذف جواب الشرط فيما به شرطان. البقرة: ١٠٨، فصلت: ٣٦، محمد: ٢١، المبح: ٢٥.

(٢) الواقعة / ٨٣ - ٨٧

(٣) انظر تفسير القرطبي . ١٧ / ٢٣٢ وانظر حاشية الشهاب ٨٠ / ١٥٠ . معنى اليب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٣٦٢ / ٠

(٤) الباء / ١١٣

طائفة... ﴿... وهو الظاهر، وقيل إنَّ الجواب محذوف على أنَّ قوله ﴿لهمت طائفة...﴾ مستأنف، والتقدير: لأضلُّوك^(١)، ولا محوج إليه.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْعَالُونَ﴾^(٢). جواب الشرط قوله: ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْعَالُونَ﴾^(٣)، وذكر السمين الحلبي أنَّه يجوز أن يكون الجواب محذوفاً أي: مَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا يَكُنْ مِنْ حِزْبِ اللَّهِ، ولا ضرورة إليه.

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَبِيًّا﴾^(٤) (إنَّ) شرطية جوابها محذوف أي: إِنْ كُنْتَ نَبِيًّا فَإِنِّي أَعُوذُ بِهِ مِنْكَ أَوْ: فَأَحْرَجَ عَنِّي أَوْ: فَلَا تَعْرِضْ لِي. ويجوز أن تكون إِنْ نافية^(٥).

(١٥) إذا كان جواب أمر:

ومنه قراءة عاصم وحمزة من السعة «فارسله معي ردهاً يُصدِّقني»^(٦)، برفع الفاف من (يُصدِّقني)، وقد حملها البضاوي^(٧) على حذف جواب لأمر، وذكر الشهاب أنَّه حذف لا ضرورة إليه لأنَّ الأمر ليس من الضرورة أن يكون له جواب وهو الظاهر.

(١) انظر: الدر المنون ورقة / ١٣٩٠، الشيك في إعراب القرآن ٣٨٨/١ حاشية الشهاب ١٧٧/٣٠

(٢) المسألة / ٥٦

(٣) انظر الدر المنون ورقة / ٢٠١٨، وانظر البحر المحيط: ٥١٤/٣

(٤) مريم / ١٨

(٥) انظر: البحر المحيط: ٦ / ١٨٠، حاشية الشهاب: ١٥٠/٦ وانظر شواهد أخرى: البقرة

١٧، ٩٦، ١٩٢، آل عمران ٦٩، النساء ٨٩، ١٠٢، ١١٣، المسألة: ٨٩، ٩٣،

١٠٥، يونس: ٧١، ٧٢، يوسف: ٦٨، إبراهيم: ٨، الأنبياء ١٧، ٢٤،

الحج: ٢٢، الجيفة: ١، النصر: ١-٣

(٦) القصص / ٣٤

(٧) انظر حاشية الشهاب: ٧ / ٧٤، انظر الشرح في القراءات العشر ٣٤١/٢، للكشف عن

وجوه القراءات ١٧٣/٢، الاتحاف: ١١٧، كتاب السعة / ٤٩٢

(١٦) إذا كان فعل الشرط مضارعاً:

ذكر النحويون^(١) أنه لا يحذف جواب الشرط في الاختيار إلا إذا كان الفعل ماضياً لفظاً أو معنى كالمضارع المقترن بـ (لم)، ويصح أن يكون الفعل غير ماضٍ في الشعر. ولقد قمت باستقصاء ما في التبريل فوجدت مواضع^(٢) حذف فيها جواب الشرط والفعل مستقل في أحد التأويلات، ومن هذه المواضع قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِداً فِيهَا ذَلِكَ الْحَزَنُ الْعَظِيمُ﴾^(٣): في موضع المصدر المؤول من (أَنَّ) الثانية وما في حيزها أوجه:

أ - أن يكون بدلاً من المصدر المؤول من (أَنَّ) الأولى وما في حيزها، وقد رُدَّ هذا القول لأن الفاء ستكون زائدة، وهي زيادتها ضعف ولأن جواب الشرط ينبغي أن يكون مقترناً. وجوز أبو القاسم الزمخشري^(٤) أن يكون معطوفاً على الجواب المقدر أي: أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَهْلِكُ، وهو قول لا يصح عند أبي حيان^(٥) لأن فعل الشرط غير ماضٍ، وليست المسألة على ما رعم لأن الكوفيين^(٦) سوى الفراء أجروا أن يحذف جواب الشرط في الشر وفعل الشرط مستقيل قياساً على الماضي، وقول الكوفيين هو الطاهر لأن ما في التبريل من مواضع يمكن أن تعد قياساً

(١) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٣٤/٤، البحر المحيط ٦٥/٥

(٢) انظر: البصرة ٢١١، آل عمران ١٢٠، ١٤٠، الأعمال/٣٨، التوبة ٦٢، السور ٢١، طاهر: ٤

(٣) التوبة: ٦٣

(٤) انظر الكشاف: ١٩٩ / ٢

(٥) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٣٣٤ / ٤

ب - أَنْ يكون في موضع نصب أو خفض بعد حذف لام العلة أي -
فلأنه له نار جهنم، وفي الكلام أيضاً حذف متداً، وهو تكلف بعيد.

ج - أَنْ يكون في موضع رفع على الابتداء والخبر محذوف، أي -
فإن لهم نار جهنم جرت بهم، وهو أقل هذه الأقوال تكلفاً^(١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَذَكَّرْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٢). جواب الشرط قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ إما
على أن العائد محذوف أي - شديد العقاب له، وإما على أن الألف واللام
هما الرابط على قول الكوفيين، وذهب أبو حيان^(٣) إلى أن الأولى أن يكون
الجواب محذوفاً لتجنب إضمار العائد، ويتراءى لي أن أبا حيان قد أخذ بما
أنكره على أبي القاسم الزمخشري في الآية السابقة.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ يَنْتَظِرْكُمْ قَرْحٌ مِمَّنْ الْقَوْمِ فَخُزٌّ
مِثْلُهُ﴾^(٤) أي: فاصبروا^(٥).

(١) انظر البحر المحيط ٦٥/٥، التيسار في إعراب القرآن، ٦٤٩/٢، تفسير الفرطبي
١٩٥/٨، مشكل إعراب القرآن: ٣٦٦/١، البيان في غريب إعراب القرآن ٤٠٢/١،
الكشاف: ١٩٩/٢

(٢) البقرة / ٢١١

(٣) انظر البحر المحيط ١٢٨ / ٢

(٤) آل عمران / ١٤٠.

(٥) انظر الصفحة / ٤٧٤، من هذه المسألة

حذف الشرط وجوابه وأداته

وفي التنزيل ثلاثة مواضع يمكن حملها على هذا الحذف، الأول منها قوله: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مَسِينٌ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾^(١): ذكر أبو حيان^(٢) أَنَّ الظاهر في قوله ﴿وقالوا لولا أنزل...﴾ أن يكون مستأنفاً على أنه إخبار من الله تعالى، وإجاز أن يكون معطوفاً على جواب (لو) وهو قوله تعالى: ﴿لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ وذكر أيضاً أنه لا يكون إذ ذاك هذان القولان المرتبان على تقدير إيراد الكتاب في قرطاس واقعيين لأنَّ التنزيل لم يقع، وقد أشار إلى ذلك أبو عبد الله بن أبي الفضل^(٣) على أن يكون في الكلام حذف أي: ولو أجنبتهم إلى ما سألوا لم يؤمنوا وقالوا لولا أنزل عليه ملك. والاستئناف أظهر الأقوال وأبعدها عن التكلف.

والثاني قوله تعالى: ﴿لِيُخْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَمُورًا رَحِيمًا﴾^(٤). عذاب المنافقين لا بد منه، وعليه فلا يصح تعليق عذابهم بمشئته الله سبحانه. ويظهر من كلام أبي العاسم الزمخشري^(٥) أنه حمل الآية على عذرهم،

(١) الأنعام / ٧ - ٨

(٢) انظر البحر المحيط ٧٨ / ٤

(٣) الأحسوات / ٢٤

(٤) انظر الكشاف : ٣ / ٢٥٧

والتقدير عنده: ويعذبهم إن شاء إذا لم يتوبوا أو يتوب عليهم إذا تابوا، وفي تقديره حذف الشرط وجوابه وأداته، وقد رد أبو حيان^(١) هذا القول لأن فيه جروحاً على ما مر من تعليق ذلك بمشيئة الله لأنهم إن لم يتوبوا دلتعذيب لا بد منه.

وذهب ابن عباس^(٢) إلى أن المعنى: ويعذب المنافقين إن شاء إن ماتوا على النفاق أو يتوب عليهم قبل الموت.

وذهب آخرون إلى أن التقدير: ويعذب المنافقين إن شاء بعداب عاجل في الدنيا. وذهب الجاني^(٣) إلى أن العذاب معلق بمشيئة الله لأنه علم أن من المنافقين من يتوب.

وذهب ابن عطية^(٤) إلى أن التقدير: ليقبضوا على النفاق فيموتوا عليه إن شاء فيعذبهم أو يتوب عليهم برحمهم، ويظهر هذا القول واضحاً فيما جاء في (تفسير ابن كثير): «فاستحفظوا بذلك عقاباً وعذابة ولكن هم تحت مشيئة في الدنيا إن شاء استمر بهم على ما فعلوا حتى يلقوه فيمذبهم عليه، وإن شاء تاب عليهم بأن أرشدهم إلى التزوع عن النفاق إلى الإيمان والعمل الصالح^(٥)»، وهو الظاهر في هذه المسألة، ولا ضرورة تدعو إلى ارتكاب تقدير ما مر.

والثالث قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا أَخِي لَهُ تِشْعُ وَتِسْعُونَ نَعْمَةً وَلِي نَمْعَةٌ وَجَنَّةٌ مَقَالُ أَكْمَلِيَّهَا وَعَزْنِي فِي الْخَطَابِ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسْوَإِ نَعْمَتِكَ إِلَى

(١) انظر المحرر المحيط : ٧ / ٢٢٣

(٢) انظر توير المقيل من تفسير ابن عباس / ٢٥٢

(٣) انظر البيان في تفسير القرآن ٨ / ٢٩٨

(٤) تفسير ابن كثير ٣ / ٤٧٦

معناه... (١): ظاهر النص يدل على أَنَّ الفتوى صدرت قبل أَنْ يُسْمَعَ من المدَّعي عليه، وذكر ابن العربي (٢) أَنَّ ذلك لا يحوز عند أحد ولا في ملة من الملل، ولا يمكن ذلك للبشر، وتقدير الكلام عنه أن أحد الخصمين ادَّعى والآخر سلم في الدعوى، ف وقعت بعد ذلك الفتوى، وأحذر أيضاً أَنْ يكون التقدير: لقد ظَلَمْتُكَ إِنْ كَانَ كَذَلِكَ، فحذف لشرط وجوابه وأداته.

وتقدير الكلام عند أبي حيان (٣): لئن كَانَ ما تقول لَقَدْ ظَلَمْتُكَ، فيكون في الكلام حذف اللام الموطئة للقسم الداخلة على (إِنْ) الشرطية المحدودة أيضاً، وفيه حذف جواب الشرط أيضاً، وذكر أبو حيان أَنَّ هي الكلام محدود آخر أي: فَأَقْرَأُ الْمُدَّعَى عَلَيْهِ فَقَالَ: لقد ظَلَمْتُكَ، فيكون في الكلام حذف المعطوف عليه، وهو حذف يدل عليه المعنى.

وذكر القشيري (٤) أَنَّهُ يحوز أَنْ يقال إِنَّهُ كَانَ من شرعهم التعميل على قول المدَّعي عند سكوت المدَّعي عليه، وهو قول ظاهر إِنْ صَحَّ ما ذهب إليه القشيري، وهو كقول ابن العربي الثاني.

(١) ص / ٢٣ - ٢٤

(٢) انظر أحكام القرآن : / ١٦٣٧

(٣) انظر البحر المحيط / ٧ - ٣٩٢ - ٣٩٣، وانظر حاشية الشهاب: ٣٠٦/٧، الكتاب ٣٧٠/٣.

(٤) انظر تفسير القرطبي: ١٥ / ١٧٧

حذف فعل الشرط وجوابه وبقاء الأداة

فيل^(١) إنهما يحذفان مع (إن) دون سائر الأدوات، واحتصت بذلك (إن) لأنها أم البلب ولأنه لم يرد في غيرها. وذكر ابن مالك أن حذفهما معاً ضرورة، وذكر أبو حيان أن ابن مالك تبع في ذلك ابن عصفور، وأنه لم يصر غيرهما على ذلك بل أطلقوا الجواز إذا فهم المعنى، وذكر أنه قد ورد في النشر.

ولم أقف في التزويل إلا على موضع واحد محمول في أحد التأويلات صى حذفهما وبقاء الأداة، وهو قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُخِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِداً إِلَّا بِلَاغاً مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ﴾^(٢).

فيل إن الاستثناء في الآية مُفْطَع، وقيل إنه مُتَّصِل، وأجاز لنحويون أن تكون (إلا) هي بيّة الانفصال أي: إن لا على أن (إن) شرطية و(لا) نافية، فيكون في الكلام حذف فعل الشرط وجوابه، وفيه جعل (لا) بمعنى (لَمْ)، أي: إن لم أبلغ رسالات ربي فلن يُخيري به أحد، ودل على فعل الشرط المصدر المصوب (بلاغاً)، والمسألة عند الفراء^(٣)، من باب قولنا: إن لا قياماً فعوداً أي، إن لم تَقُمْ قياماً فاقْعُدْ قعوداً^(٤).

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد الغال سالم) ٣٣٦/٤، وانظر حاشية الصان على شرح لأشمونى ٢٦/٤، شرح التصريح على التوضيح: ٢٥٢/٢.

(٢) للجسي: ٢٢ - ٢٣.

(٣) انظر معاني القرآن للفراء: ١٩٥/٣.

(٤) انظر: البحر المحيط ٣٥٤/٨، الكشاف ١٧١/٤، حاشية الشهاب: ٢٦٠/٨، تفسير

لقرطبي: ٢٦/١٩، البيان في تفسير القرآن ١٥٨/١، مشكل إعراب القرآن ٤١٦/٢،

البيان في إعراب القرآن ٤٦٧/٢.

حذف جملة القسم

ذكر ابن هشام^(١) أنَّ هذا الحذف كثير جداً وذكر ابن يعيش^(٢) أنَّه لكثرة القسم في كلامهم أكثروا التصرف فيه وتوخوا ضرراً من التحفيف. وذكر النحويون^(٣) أنَّ جملة القسم تحذف قبل (لأفعلن) أو (لقد) أو (لئن).

ولقد وجدت أنَّ حذف جملة القسم يشيع في التنزيل في مواضع كثيرة، وإليك ما في سورة البقرة من هذه المسألة^(٤).

ولقد انتهيت في هذا البحث إلى أنَّ جملة القسم تحذف في مواضع يغني عنها فيها جوابه، وهذا الجواب يتلقى بحروف تدل على المحذوف وإليك هذه المواضع:

(١) إذا كان الجواب متلقياً بـ (قد).

(٢) إذا كان الجواب متلقياً باللام المفتوحة المقترنة بالفعل المضارع لمؤكد بالنون الثقيلة أو الخفيفة.

(١) انظر منى اليب (تحقيق مازن المبارك ورملة)، ٨٤٦/.

(٢) انظر شرح المعصل : ٧ / ٩٣ - ٩٧.

(٣) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد فعال سالم)، ٢٥٦/٤، البرهان في علوم القرآن ٣ : ٤٣، إعراب القرآن المجيد للسفاسي ورقة / ٤٦، منى اليب (تحقيق مازن المبارك ورملة) : ٨٤٦/.

(٤) انظر سورة البقرة الآيات : ٦٥، ٨٣، ٨٤، ٩٣، ٩٦، ٩٩، ١٠٢، ١٠٣، ١٢٠، ١٤٤، ١٤٥، ١٥٥.

(٣) إذا كان الجواب مُتَلَقًى باللام الداخلة على فعل ماضٍ جامد

(٤) إذا كان الجواب مُتَلَقًى بـ (لا) النافية.

(٥) إذا كان الجواب مصدرًا بـ (إن).

(٦) إذا كان الجواب ماضيًا مثبتًا مقترنًا باللام.

(٧) إذا كان الجواب مُتَلَقًى بسلام كي.

(٨) إذا كان الجواب فعلًا مضارعًا مؤكّدًا بنون التوكيد ومسوقًا بـ (لا)

النافية.

(٩) إذا كان الجواب جملة اسمية مقترنة باللام.

(١٠) إذا كان الجواب مصدرًا بـ (أن) المحففة من النقلة.

(١١) إذا كان الجواب مُضارعًا مقترنًا باللام.

(١٢) إذا كان الجواب مضارعًا مُصَدَّرًا باللام وحرف التسوية

(١٣) فيما فيه لامٌ موطئةٌ لِلْقَسَمِ.

(١) إذا كان الجواب متلقى بـ (لقد).

وهي مسألة تشيع في التنزيل، ويكاد حلف جملة القسم في هذا
لموضع يكون أكثر أطرادًا وَثُورًا في التنزيل من غيره، ومنه قوله تعالى:
﴿وَتَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَنَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيعًا﴾^(١): اللام
الدخلة على (قد) هي لام جواب القسم، وهو الظاهر، واللام هذه لا بد
مها مع (قد) في ماضٍ مثبت غير جامد، أمّا المنفي فلا تدخله اللام،
ونقول نفسه مع الحالي من (قد). أمّا اللام في مثل قولنا: إنَّ زيدا لقد قام

(١) المائة : ١٢

ههي اللام المرحلة عند البصريين، وهي عند محمد بن مسعود العربي^(١)
لام جواب قسم مقتر.

وذكر السفاقي^(٢) أن اللام في (ولقد) كما في الآية الكريمة لام
لتوكيد وأنها يجوز أن تكون لام جواب قسم محذوف.

واللام هذه ليست موطن أو معهدة للقسم لأن الموطئة^(٣) هي التي
تدخل على أداة شرط مثل: إن ومن وغيرهما.

(١) انظر حاشية الدسوقي على المصنف ٣٢٧/١، وانظر جمع الهوامع (تحقيق عبد الباقى سالم) ٢٤٧٠/٤، مضي التليب (تحقيق مازن المبارك وزميله) ٣٠١ / .

(٢) انظر إعراب القرآن المجيد للسفاقي ورقة ٤٦/

(٣) انظر: الدر المصون ورقة / ٣٤١، البيان في إعراب القرآن ٧٢/١، حاشية انشراح
١٧٤/٢، البحر المحيط: ٢٤٥/١

وانظر ما في التبريل من مواضع حذف القسم في هذه الملة

البقرة: ٦٥، ٣، ٩٩، ١٠٢، آل عمران: ١٣، ١٦٨، ١٨١، المائدة: ١٢، ١٧،
٣٢، ٧٠، الأنعام: ٣٢، ٣٤، ٧٠، ٩٤، الأعراف: ١١، ٥٢، ٥٩، ٧٩، ٩٣،
١٠١، التوبة: ٤٨، ١٢٨، يوسف: ١٣، ٩٣، ٩٤، يوسف: ٧، ٢٤، ٣٢، ١١١،
الرعد: ٣٢، ٣٨، إبراهيم: ٥، ٥١، الحجر: ١٠، ١٦، ٢٤، ٢٦، ٨٠، ٩٧،
النحل: ٣٦، ١٠٣، ١١٣، الإسراء: ٤١، ٥٥، ٧٤، ٨٩، ١٠١، ١٠٢، الكهف:
١٤، ٤٨، ٦٢، ٧٢، ٧٤، مريم: ٢٧، ٨٩، ٩٤، طه: ٣٧، ٣٦، ٧٧، ٩٠،
١١٥، الأنبياء: ١٠، ١٥، ٤٨، ٥١، ٥٤، ٦٥، المؤمنون: ١٢، ١٧، ٢٣، ٤٩،
٧٦، ٨٣، البقرة: ٣٤، ٤٦، الفرقان: ٢١، ٢٩، ٣٥، ٤٠، ٥٠، القصص: ٤٣،
٥١، المنكوت: ٣، ١٤، ٣٥، ٣٩، الروم: ٤٧، ٥٦، ٥٨، لقمان: ١٢،
الشعنة: ٢٣، الأعراف: ١٥، سبأ: ١٠، ١٥، ٢١، يس: ٧، ٦٢،
الصافات: ٧١، ٧٢، ١١٤، من: ٢٤، ٣٤، غافر: ٤، ٣٤، ٥٣، ٧٧،
صافات: ٤٥، الأعراف: ٤٦، ٧٨، الدعاء: ١٧، ٣٠، ٣٢، الحاشية: ١٦،
الأحزاب: ٢٦، ٢٧، الفتح: ١٨، ٢٧، في: ١٦، ٢٢، ٣٨، النجم: ١٣، ٢٣،
القمر: ٤، ١٥، ١٧، ٢٢، ٢٣، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٥١، الواقعة: ٦٢، الحديد:
٢٥، ٢٦، الجمعة: ٦، الطلاق: ٥، التكاوير: ٢٣

(٢) إذا كان الجواب مُتلقًى باللام المفتوحة المقترنة بالفعل المضارع المؤكد بالنون الثقيلة أو الخفيفة.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ﴾ (١).

ذكر السيوطي (٢) أنه لا حاجة إلى تقييد المضارع بالمشبث لأن اللام لا تدخل على خبره إلا شذوذاً.

والاكْتفاء باللام أو النون إن لم يفصل بينه وبين اللام ضرورة خلافاً لأبي على الفارسي والكوفيين في تجويزهم ذلك في الاختيار (٣) فإن فصل جاز والفصل إما بمعمولٍ مقدّم كقوله تعالى: ﴿وَلَيُنْزِلُنَّكُمْ أَوْ قَتَلْتُمْ لِيَلِيَّ اللَّهُ تُخْشَرُونَ﴾ (٤)، أو بحرف تنهيس كقوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ (٥)، أو بـ (قد) كقولنا: والله لقد أقومُ أغداً (٦).

وحذف القسم في التزليل في مثل هذا الموضع كثير (٧).

ويجوز أن تُجرى بعض الأعمال محرى القسم فيستغني عن تقدير القسم، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لأَعْلَنَّ أَمَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ

(١) البقرة: ٩٦.

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٤ / ٢٤٦.

(٣) آل عمران: ١٥٨.

(٤) الضحى: ٥.

(٥) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٤ / ٢٤٦.

(٦) انظر: البقرة: ٩٦، ١٤٤، آل عمران: ٨١، ١٨٦، ١٩٥، النساء: ٧٢، ١٨٧، ١٥٩، المائدة: ١٢٧، ٦٤، ٦٧، ١٧٣، ١٨٢، ٩٤، الأنعام: ١٢، الأعراف: ١٨٨، ١٢٤، هود: ١١٩، ١١، يوسف: ٣٥، إبراهيم: ١٢، ١٣، ١٤، الحجر: ٢٩، النمل: ٤١، ٩٢، ٩٣، ٩٦، الإسراء: ٤، ١٧، مريم: ٧٧، طه: ٥٨، ٧١، ٩٧، الحج: ٤٠، ٥٨، ٥٩، ٦٠، المؤمنون: ٤٠، النور: ٥٥، الشعراء: ٤٩، العنكبوت: ٧، ٣٢، ٥٣، ٥٩، السجدة: ١٣، ٢١، ص: ٨٤-٨٥، فصل: ٢٧، محمد: ٣٠، الفتح: ٢٧، المجادلة: ٢١، الجمعة: ٤، لتكثر: ٦، الهمة: ٤٠.

عزيز ﴿١﴾ : فالفعل (كَتَبَ) يجوز أَنْ يُجْرَى مجرى القسم (٢).

ومنه قوله تعالى : ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ...﴾ (٣) : قوله ﴿لَتُفْسِدُنَّ﴾ جواب قسم مقدر، ويجوز أَنْ يكون (وقضينا) مُجْرَى مجرى القسم (٤)، وهو الظاهر.

ومنه قوله تعالى : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ...﴾ (٥) : يجوز أَنْ يكون (وَعَدَ) مُجْرَى مجرى القسم، فلا حذف في الكلام (٦).

(٣) إذا كان الجواب متلّقى باللام الداخلة على فعل ماض جامد :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَلَيَبْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٧).

أي : والله لبس ما شروا به أنفسهم (٨)

ومنه قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾ (٩) : أي .
فوالله لنعم المجيبون (١٠)

(١) المجادل : ٢١

(٢) انظر البيان في إعراب القرآن : ٢٠ / ١٦١٤ ، البحر المحيط : ٨٠ / ٢٣٩ ، معاني القرآن
لعمراء : ٣ / ١٤٢ ، البيان في غريب إعراب القرآن : ٢ / ٤٢٧

(٣) الإسراء : ٤

(٤) انظر : البحر المحيط : ٦ / ٨ ، حاشية الشهاب : ٦ / ٩ ، الكشاف : ٢ / ٤٣٨

(٥) السور : ٥٥

(٦) انظر : البحر المحيط : ٦ / ٤٦٩ ، حاشية الشهاب : ٦ / ٣٩٧ ، الكشاف : ٣ / ٧٣

(٧) البقرة : ١٢

(٨) انظر : الفر المصنوع ورقة / ٤٦٢ ، البحر المحيط : ١ / ٣٣٤ ، البيان في إعراب
المران : ١ / ١٠١

(٩) الصافات : ٧٥

(١٠) انظر البحر المحيط : ٧ / ٣٦٤ ، حاشية الشهاب : ٧ / ٢٧٤ ، الكشاف : ٣ / ٣٤٣ ، وانظر
شاهد آخر : الجمع : ١٣

(٤) إذا كان الجواب مُتَقَيِّباً بـ (لا) الناقية :

ذكر السيوطي^(١) أنَّ أبا حيان مع حذف جملة القسم إن كان الجواب مُنْقَفًى بـ (ما) أو (لا)، وليس القول كذلك لأنَّ ما في التزيل يرد ذلك، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ جِلافتك إِلَّا قليلاً﴾^(٢) قوله ﴿لا يلبثون...﴾ جواب قسم محذوف أي والله لا يلبثون خلافتك. وذكر أبو حيان أنَّ (إذا) لم تعمل لأنها توسطت بين لقسم المقدر والعمل، وليست المسألة على ما زعم لأنَّ الفصل بالقسم و(لا) الناقية معتبر^(٣)، ويدل على ذلك قراءة أبي: ﴿وَإِذَا لَا يَلْبَثُوا﴾ بالنصب. وأجاز أبو حيان أنَّ يكون قوله (لا يلبثون) في موضع الخبر لمتداً محذوف أي: وهم إذا لا يلبثون. وأجاز هشام^(٤) النصب بها بعد المتداً أيضاً كقولنا: زيدٌ إذن يكرمك، ولكنها عند أبي حيان^(٥) ملغاة في الآية والمثال المصنوع.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا...﴾^(٦) في قوله ﴿لا تعبُدون﴾ ثمانية أوجه من الأعراب اختار منها ما يلي:

- أ - أن يكون في موضع نصب على الحال من (بنِي إِسْرَائِيلَ) على أنها حال مقدرة أي: مُقَدَّرِينَ التوحيدَ أبداً ما عاشوا.
- ب - أن يكون مفعلاً لأخذ الميثاق، وعليه فلا موضع له.

(١) انظر معجم الهوامع: (تحقيق عبد المال سالم) : ٤ / ٢٥٦.

(٢) الإسراء : ٧٦

(٣) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) : ٤ / ١٠٥

(٤) انظر البحر المحيط : ٦ / ٦٥

(٥) القسرة : ٨٣

ج - أن يكون جواباً لقسم محذوف دل عليه الميثاق، وقد نُسِبَ هذا
الوجه إلى سيبويه والفراء والكسائي وغيرهم.

د - أن يكون في الكلام حذف حرف الجر (على) أو (الباء) والحرف
المصدرى (أن) والتقدير: على أن لا تعبدوا أو: بأن لا تعبدوا، وهو تكلف
لا مخرج إليه، وقد عَزَزَ الزمخشري^(١) هذا الوجه بقراءة ابن مسعود الشاذة
(لا تعبدوا) وقيل إن حذف (أن) ورفع الفعل من باب الشنود والمسانة
نصح على مذهب ابن مالك^(٢).

هـ - أن يكون معمولاً لقول محذوف، وهذا القول حال أي. قائلين
لهم لا تعبدون إلا الله.

و - أن يكون معمولاً لقول محذوف، وهذا القول مستأنف^(٣)

ولعل أيسر هذه الأوجه وأقلها تكلماً أن يكون إما مفسراً وإما في موضع
الحال.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْبُكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ
أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ...﴾^(٤): القول فيها مثل سابقتها.

(هـ) إذا كان الجواب مصلواً بـ (إن):

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَكُ

(١) انظر الكتاب: ١ / ٢٩٣

(٢) انظر شرح الأشموني على ألفية ابن مالك: ٣ / ٥٧٢

(٣) انظر: الدر المنصور ورقة / ٣٧٧، البحر المحيط، ١ / ٢٨٢، اليان في غرب إعراب
القرآن: ١٠١/١، تفسير القرطبي: ١٣/٢، اليان في إعراب القرآن: ٨٣/١، معاني
القرآن وإعراجه للرجاج ١٣٦/١

(٤) الفسرة / ٨٤

فيها وإنا لصادقون...»^(١) : ذكر الشهاب^(٢) أن قوله «وإنا لصادقون» تأكيد في محل القسم لأن المراد تأكيد صدقهم، وأجاز أن يكون جواباً لقسم مصر^(٣).

(٦) إذا كان الجواب ماضياً مثبتاً مقترناً باللام:

لقد مر أن الحويص^(٤) قيدوا اقتران اللام بالماضي المتصرف المثبت بوجوب كونها مع (قد)، ولكن ما في التتريل يرد هذه المراعيم، ومما جاء على خلاف هذا الرعم قوله تعالى: «وإن كانوا ليفتِنونَكَ عن الذي أُوتِيتُ بِبَيْتٍ لِنَفْتَرِي عَلَيْهَا عَيْرَةً وَإِذَا لَا تُخَذُّوكَ خَلِيلًا...»^(٥).

ذكر أبو حيان^(٦) أن قوله «لَا تُخَذُّوكَ خَلِيلًا» جواب قسم مقدر أي: والله لَيُتَّخَذَنَّكَ خَلِيلًا على تأويل الماضي بال مضارع لأن (إذا) تنضي الاستقبال لأنها من حيث المعنى جزاء. وذهب الرمخشري^(٧) والفراء^(٨) إلى أنه جواب (لو) محدوفة مع فعل الشرط أي: ولو اتَّبَعْتَ مرادهم لَا تُخَذُّوكَ خَلِيلًا، ولكنك لهم ولياً ولخرجت من ولايتي، وهو عند أبي حيان تفسير معنى، ولست أتعق مع أبي حيان فيما ذهب إليه لأن الأكثر في (إذن) أن تكون جواباً لـ (إن) أو (لو) مقترنين أو ظاهرتين^(٩).

(١) يوسف / ٨٢.

(٢) انظر حاشية الشهاب: ٢٠٩ / ٥.

(٣) انظر شاعديين آخرين: آل عمران / ١٧٨، الحجج / ١٧.

(٤) انظر الصفحة / ٦٦٤.

(٥) الإسراء / ٧٣.

(٦) انظر البحر المحيط: ٦٥ / ٦.

(٧) انظر الكشف: ٤٦٠ / ٢.

(٨) انظر معاني القرآن للفراء: ٢٤١ / ٢.

(٩) انظر معنى اليب (بحق محيي الدين عبد الحميد). ٢١/١.

وذكر ابن هشام أنَّ دخول اللام على الماضي المتصرف هو مذهب الكسائي وهشام^(١) على إضمار (قد) وفي المسألة حديث مبسوط في (المعني)^(٢).

ومن قوله تعالى: ﴿إِذَا لَادَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحِيلَةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ...﴾^(٣). وقوله ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَنَحَبُ كُلِّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ...﴾^(٤).

(٧) إذا كان الجواب متلقًى بلام كي:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لُتُخْرَىٰ كُلُّ ضَرْبٍ مِمَّا نَسَمَىٰ﴾^(٥). اللام في (لُتُخْرَى) تتعلق بـ(أُخْفِيهَا) أو بـ(آتِيَةٌ)، وأجدر الأحتمش^(٦)، وأبو البركات بن الأسياري^(٧) وأبو علي الفارسي^(٨) أن تكون لام (كي) مما يتلقى به القسم كقولنا: تالله لينقوم زيد، وعليه فالجواب من قبيل المفرد لأنه ينسبك مصدر مؤول من (أن) المصممة ومما بعدها.

وقد نسب القرطبي^(٩) هذا القول أيضاً لأبي حاتم السجستاني، إذ جمع اللام في قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ...﴾^(١٠)، مما يتلقى بها القسم.

(١) انظر معني اللبيب (تحقيق ملزوم الميرك ورميله): ٣٠٢/

(٢) الإسراء / ٧٥

(٣) المؤمنون / ٩١، وانظر شاهدين آخرين: الساء/٦٧، المكنوت/٤٨

(٤) طه / ١٥

(٥) انظر: البحر المحيط: ٦ / ٢٣٢، ونظر البيان في إعراب القرآن: ٨٨٧/٢، خزانة الأدب: ٥٨١/٤، مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٢٤٢/٤، معني اللبيب (تحقيق مارن المارك ورميله): ٢٧٨/

(٦) انظر البيان في غريب إعراب القرآن ٣٩٩ / ٢

(٧) انظر خزانة الأدب: ٥٨١ / ٤

(٨) انظر تفسير القرطبي: ١٦ / ٢٦٢

(٩) الفصح / ٢١

وقد عزّز هؤلاء قولهم بقول حريث بن عتاب الطائي^(١) :

إِذَا قَالَ عَدْنِي قُلْتُ مَا لِي جَلْفَةً لِيُغْنِي عَنِّي دَا إِنَّا بَيْتُكَ أَجْمَعَا

وقيل إنّ أبا علي الفارسي^(٢) قد رجع عن هذا القول في كتابه (التذكرة) و(النصريات) زاعماً أنّ ذلك لم يرد عن العرب، وعليه فاللام في قوله تعالى : ﴿يَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ...﴾^(٣) تتعلق بالفعل قبلها على أنّها لام التعليل، والقول معه بالنسبة للشاهد الشعري.

وذكر ابن عسّور^(٤) أنّ أبا علي الفارسي أجاز أنّ يكون المقسم صبه محذوفاً، وهو الظاهر عند أبي حيان^(٥) وابن هشام^(٦) لأنّ كون قوله ﴿لِيُرْضَوْكُمْ﴾ جواباً للقسم خطأ عندهما، وتقدير الجواب يحلفون بالله ليكون كذا ليرضوكم، فتعلق لام التعليل بالحواب المحذوف، والقول نفسه بالنسبة للشاهد الشعري.

ومنه قوله تعالى : ﴿وَلْيَتُضَيِّ إِلَيْهِ أَئِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
وَلْيُرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾^(٧)

وقوله : ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ

(١) انظر مجمع التوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٤ / ٢٤٢، خزنة الأدب ٤ / ٥٨١، شرح
شواهد النفي/٥٥٩، لسان العرب (لوم)، معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك
ورميته) : ٢٧٨ / ٢٧٨، وهذا البيت من الطويل.

(٢) انظر خزنة الأدب : ٤ / ٥٨١

(٣) النوصة / ٦٢

(٤) انظر البحر المحيط : ٥ / ٦٤.

(٥) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميته) / ٢٧٨

(٦) الأمل / ١١٣

لحساب^(١)، وقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^(٢)، وقوله: ﴿إِنَّمَا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ...﴾^(٣)، أي والله لِيُغْفِرَ لَكَ^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾^(٥).

(٨) إذا كان الجواب فعلاً مضارعاً مؤكداً بنون التوكيد ومسبوفاً بـ (لا) النافية:

ومنه قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً...﴾^(٦) قيل إن (لا) النافية داخلة على جواب قسم مقدر^(٧).

(٩) إذا كان الجواب جملة اسمية مفترقة باللام:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُونَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ...﴾^(٨) قيل إن قوله: ﴿لَمَثُونَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ جواب لقسم مقدر^(٩).
ومن ذلك قوله: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسِجِدٍ أُسُسُ عَلَى الصُّوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ رِجَالٌ يُحْيُونَ أَنْ يَتَّظَرُوا...﴾^(١٠): القول فيها مثل

(١) إبراهيم / ٥١

(٢) المائدة / ٣٢

(٣) القصص / ١

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٨ / ٥٥ - ٥٦، تفسير القرطبي: ٢٦٢/١٦، البيان في غريب إعراب القرآن: ٣٧٧/٢، البحر المحيط: ٩٠/٨.

(٥) طه / ٣١

(٦) الأعراف / ٢٥

(٧) انظر ما في هذا البحث من حذف الصفة الصفة / ٤٥٥

(٨) البقرة / ١٠٣

(٩) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط الصفة / ٦٢٣

(١٠) التوبة / ١٠٨

سابقتها في أَنَّ اللام في جواب قسم مقلَّر. ^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ كَفَرُوا يَتَنَوَّنَ لَمَقَّتْ اللهُ أَكْثَرُ مِنْ مَقِيكُمْ أَنْفُسَكُمْ...﴾ ^(٢). اللام في (لَمَقَّتْ) في جواب قسم مقلَّر ^(٣).

(١٠) إذا كان الجواب مصنَّراً بـ (أَنَّ) المخففة من الثقلة

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً عَذْقًا...﴾ ^(٤). (أَنَّ) مخففة من الثقلة، والمصدر المؤول منها وما في حيزها مسوق على نائب الفاعل في قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ...﴾ ^(٥) أو على الهاء في قوله: ﴿فَأَمَّا بِهِ وَلَوْلَا نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا...﴾ ^(٦) وحمل المراء ^(٧) وابن الأباري ^(٨) وغيرهما قوله (وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا) على أَنَّهُ جواب قسم أي: والله أَن لَوْ اسْتَقَامُوا كقولنا: والله لَوْقَمْتُ، وعزَّزوا ما ذهبوا إليه بقول الشاعر: ^(٩)

أما والله أَن لَوْ كُنْتُ حُرًّا وما بالحرُّ أَنتَ ولا العنق

ومذهب مسيويه ^(١٠) وغيره أَن (أَنَّ) رائدة بين فعل القسم و (لَوْ) أي:

(١) انظر: النيبك في إعراب القرآن: ١٦٠/٢، حاشية الشهاب: ٣٦٤/٤.

(٢) غافر / ١٠.

(٣) انظر البحر المحيط: ٤٥٢ / ٧.

(٤) الجن / ١٦.

(٥) الجن / ١.

(٦) الحن / ٢.

(٧) انظر معاني القرآن للمراء: ١٩١ / ٣.

(٨) انظر تفسير القرطبي: ١٩ / ١٨.

(٩) قائله مجهول، وهو من الواصر، انظر المنقرب: ٢٠٥/١، خزانة الأدب: ١٣٣/٢.

لإصناف في مسائل الخلاف: ٢٠/١، شرح التصريح على التوضيح: ٢٣٣/٢، معنى

لبيب (تحقيق مازن المبارك) ٥٠/.

(١٠) انظر شرح التصريح على التوضيح ٢ / ٢٣٣، وانظر معنى اللب (تحقيق مازن

المبارك ورملة) ٥٠/.

نقسم بالله لو كنت حراً. ومذهب ابن عصفور^(١) أَنَّ (أَنَّ) لربط المقسم به بالمقسم عليه، وذكر ابن هشام^(٢) أَنَّ الأكثر ترك (أَنَّ) وَأَنَّ الحروف الراضية ليست كذلك. والقول نفسه مع الفراء^(٣) في أَنَّ (أَنَّ) زائدة.

وذكر السيوطي^(٤) أَنَّ ابن الصائغ ردَّ قول ابن عصفور وَأَنَّ أبا حيان ذكر أَنَّ ابن عصفور قد رجع عن ذلك.

ومن ذلك قوله تعالى ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ النَّاسَ كُلَّهُمْ يَأْسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَن لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ كُلَّهُمْ﴾^(٥) في معنى (يَأْس) قولان يدور في فلكيهما أوجه من التأويل:

الأول: أَنَّ يكون بمعنى (يعلم) والتقدير. أَفَلَمْ يَعْلَمْ الَّذِينَ آمَنُوا أَن لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً عَلَى أَن (أَنَّ) مُخَفَّفةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ واسمها مصمر، والجملة الامتناعية في موضع خبرها، والمصدر المؤول منها ومما في حيرها ساد مسدٌ مفعولين أو مفعولٍ واحد. واليأس بمعنى العلم لغة هوازن وحى من الخف، وقد أكرر الفراء هذا القول زاعماً أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ أَحَدًا مِنَ الْعَرَبِ يَتَكَلَّمُ بِهَا، وقد ردَّ أبو حيان هذا الرعم لأنَّ غيره من الثقات أثبتوها، وقد رُوِيَ عن ابن عباس^(٦) أَنَّهُ قَالَ: لَمْ نَحْدِثْ فِي الْعَرَبِيَّةِ.

وأحاز آخرون أَنَّ يكون اليأس مضمناً معنى العلم لأنَّ اليأس من الشيء عابثٌ به، وهو القول الظاهر في هذه المسألة

(١) انظر المقرب ١٠ / ٢٠٥

(٢) انظر معنى اللب (تحقيق مازن السارك ورملة) ٥١ / ١، وانظر شرح التصريح عن التوضيح ٢٢٣ / ٢

(٣) انظر معاني القرآن للفراء : ٣ / ١٩١، البيان في تفسير القرآن ١٠٠ / ٥٢.

(٤) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٤ / ٢٤٣.

(٥) الرعد / ٣١.

(٦) انظر لسان العرب (يش) وانظر: تنوير العقيل من تفسير ابن عباس / ٢٠٨

الثاني : أن يكون على معناه المعروف في اللغة، وهو القسوط من الشيء، وفيه أوجه من التأويل:

أ - أن يكون في الكلام إضمار معول له عامل في قوله: ﴿أَنْ لَوْ بَشَاءَ...﴾ والتقدير أَقَلَّمْ يَبَاسُ الَّذِينَ آمَنُوا عَنْ إِيْمَانِهِمْ عِلْمًا مِنْهُمْ أَنْ لَوْ بَشَاءَ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا، فيكون الضمير في (من إيمانهم) عائداً على الكفار، والضمير في (منهم) عائداً على (الذين آمنوا)، ويكون المصدر المؤوَّلُ مِنْ (أَنْ) المخففة من الثقلية وما في حيزها في موضع نصب على المعمول به لـ (علماً) المقدر، وهو قول العراء، وذكر الشهاب أنه لا يصح تقدير لام العلة قل (أَنْ) المخففة لأنه لا يصلح للعلية، وإما العلة عليهم بذلك

ب - أن يكون المعنى أَقَلَّمْ يَبَاسُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ إِيْمَانِ الْكَافِرِ مِنْ قَرِيشِ الْمُعَانِدِينَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ، وذلك أنه لما سألوا هذه الآيات اشتاق المؤمنون إليها وأحبوا نزولها ليزمن هؤلاء الذين علم الله عنهم أنهم لا يؤمنون، وهو قول الكسائي.

ج - أن يكون المعنى أَقَلَّمْ يَبَاسُ الَّذِينَ آمَنُوا بِعِلْمِهِمْ أَنْ لَا هِدَايَةَ إِلَّا بِمَشِيَةِ اللَّهِ، وعليه يكون المصدر المؤوَّلُ مِنْ (أَنْ) المخففة وما في حيزها في موضع جر أو نصب بعد إسقاط الحافض على أن يكون متعلفاً لـ (آمنوا) أي: أَقَلَّمْ يَبَاسُ الَّذِينَ آمَنُوا بَأَنَّ لَا هِدَايَةَ إِلَّا بِمَشِيَةِ اللَّهِ بِعِلْمِهِمْ، وهو قول أبي العباس المبرِّد، وقد نعه فيه الرمحشري.

د - أن يكون الكلام قد تمَّ عند قوله ﴿أَقَلَّمْ يَبَاسُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ على أنه تصريح أي: قد يش الذين آمنوا من إيمان هؤلاء المعاندين، ويكون قوله ﴿أَنْ لَوْ بَشَاءَ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ جواب قسم محذوف، ويدلُّ عليه

وحدود (أَنْ) مع (لَنْ)، وهو قول أبي حيَّان^(١).

ونقول في هذه المسألة كسابقتها في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً عَذْقًا﴾^(٢).

(١) إذا كان الجواب مضارعاً مقترناً باللام:

ومن ذلك قراءة الحسن وغيره الشاذة: ﴿فَلَأَقْبِمَ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾^(٣): في المسألة خلاف مبسوط في مكانه^(٤).

(١٢) إذا كان الجواب مضارعاً مهذباً باللام وحرف النسب:

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى...﴾^(٥). في المسألة خلاف مبسوط في مكانه^(٦).

(١٣) فيما فيه لام موطنه للقسم:

ويشيع حذف القسم في هذه المسألة في مواضع كثيرة من التزويل، ومنه قوله تعالى: ﴿لَيْسَ أَتَيْتُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ...﴾^(٧) أي: والله لَيْسَ أَتَيْتُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مَكِلَ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ^(٨).

(١) انظر: البحر المحيط: ٥ / ٣٩٢، البيان في تفسير القرآن: ٦ / ٢٥٤، معاني القرآن بفراء: ٢٣/٢ - ٦٤، حاشية الشهاب: ٥/٢٤١، الكتاب: ٢/٣٦٠، المحاسب في تيسر وجوه شواذ القراءات: ١/٣٥٧، تفسير القرطبي: ٩ / ٣٢٠

(٢) الحسن / ١٦

(٣) الواقعة: ٧٥

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة: ١٣٩

(٥) النضح: ٥

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ، الصفحة: ١٣٩.

(٧) الفقرة: ١٤٥

(٨) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط الصفحة: ١٣٣. وانظر ما في التزويل من >

وقد تقترون اللام الموطئة باسمي الشرط (مَنْ) و(مَا) وهي مسأنة قد تحدثت عنها في مكان آخر^(١).

(١٤) إذا كان الجواب مصتراً بـ (إِنْ) النافية:

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ خَتَمٌ مَقْصُوراً﴾^(٢): ذكر ابن عطية^(٣) أنَّ قوله ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ قسم على أنَّ الواو حرف قسم و (إِنْ) نافية، وهي مبنا يلتقي به القسم، ورد أبو حيان^(٤) هذا القول لأنَّ القسم لا يحذف إلَّا إذا كان الجواب باللام أو (إِنْ)، وهو قول النحويين أيضاً، وعليه فلا يحذف مع (إِنْ) النافية، ولأنَّ فيه خروجاً على مذهب النحويين في منع حذف المجرور وإبقاء الجار إلَّا في ضرورة شعر أو نادر كلام على أنَّ تقوم صفة المحذوف مقامه كقولهم: نعم السيرُ على بشن العير أي: نعم السيرُ على عير بشن العير، ولست أتفق مع أبي حيان فيما ذهب إليه لأنَّ ابن مالك أجاز أن يجز غير (رب) من حروف لخفض محذوفاً فيصح أن يقال: يريد في جواب مَنْ قال: بمن مررت؟ وأنَّ يقال: بل يريد لمن قال: ما مررت بأحد، وهي (جمع الهوامع)^(٥) حديث مفصل عن هذه المسألة.

• مواضع حذف بها القسم مع لام التوطئة. البقرة: ١٢٠، ٤٥، ١٥٥، آل عمران: ٨٦، نساء: ٧٣، المائدة: ١١٢، الأنعام: ٦٣، ٧٧، الأعراف: ٢٣، ١٣٤، ١٤٩، ١٨٩، التوبة: ٦٥، ٧٥، يونس: ٢٢، هود: ١٧، ٨، ٩، ١٠، يوسف: ١٤، ٢٢، طه: ٣٧، النحل: ١٢٦، الإسراء: ١٢، ٨٦، ٨٨، الكهف: ٣٦، ٤٦، مريم: ٦٦، الأنبياء: ٤٦، المؤمنون: ٣٤، الشورى: ٢٩، ١١٦، ١٦٧، المصافات: ٩، ١٠، ٦١، الروم: ٥١، ٥٨، لقمان: ٢٥، الأحزاب: ٦، فاطر: ٤١، ٤٢، الزمر: ٣٨، ٦٥، ص: ٥٠، الزمر: ٩٠، ٨٧، المشر: ١١، المتفقون: ٨٠، الملق: ١٥.

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط، الصفحة ٦٣٣.

(٢) مريم: ٧١.

(٣) انظر البحر المحيط ٢٠٩/٦.

(٤) انظر جمع الهوامع (سحفي عبد العال سالم) ٢٢٢/٤ - ٢٢٤.

ولعل ما يُعزّز ما ذهب إليه ابن عطية قوله عليه السلام . «لا يموت
لمؤمن ثلاثة أولاد فتسمه النار إلا تحلّه القسم»^(١)، وذكر ابن الأثير أنه قيل
إن المراد بالقسم قوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ ، وهو قول أبي عبيد
أيضاً ، ويظهر من كلام أبي منصور الأزهري أنه ليس قسماً : «وقال غير أبي عبيد لا قسم
في قوله عز وجل : ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ ، فكيف يكون له تحلّه ، وإنما التحلّه
للايمان قال : ومعنى قوله «إلا تحلّه القسم» : إلا التعديبر
الذي لا يبداه مكرهه ومثله قول العرب : ضَرَبْتُهُ تحليلاً ووعظته تعديراً ، أي :
لم أبايع في صربه ووعظه ، وأصل هذا من تحليل اليمين ، وهو أن يحلف
الرجل ثم يستثني استثناء متصلاً باليمين عبر منفصل عنها يقال : ألى فلان
آلية لم يتحلل فيها ، أي : لم يستثن ، ثم يجعل ذلك مثلاً للتقليل . . .»^(٢)

ودهب السبكي^(٣) إلى ما ذهب إليه أبو عبيد وابن عطية لأن النبي عليه
السلام قد فهم من الآية السابقة القسم كما مر في الحديث ، ولأن بعض
لصحابة كالحسن وابن مسعود وقتادة ذكروا أنه قسم حتماً ، ويدل عليه قوله
تعالى : ﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾^(٤) .

وذكر الشهاب^(٥) أن ابن هشام في (شرح بانت سعاد) ذهب إلى أنه
لا قسم في الآية اللهم إلا أن يقال إن قوله تعالى . ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾
معطوف على ما أحيب به القسم في قوله تعالى . ﴿فَوَرَبُّكَ
لَنُخْشِرَنَّهُمْ . . .﴾^(٦) ، وذكر أيضاً أن لك أن تقول إنه لا تقدير فيه والمعنى

(١) انظر النهاية في غريب الحديث والأثر . ٤٢٩/١ .

(٢) انظر مهذب اللغة (حلل)

(٣) انظر حاشية الشهاب ٩/٦ .

(٤) مريم : ٧٦

(٥) انظر حاشية الشهاب : ١٧٦/٦

(٦) مريم . ٦٨ .

محمول على ما مر في كلام أبي منصور الأزهري، أو تقول إن الجملة
معطوفة على جواب القسم أو حال

وذكر القرطبي أن المراد بالقسم قوله تعالى: ﴿وَالذَّارِبَاتُ نَزَوَاتٌ﴾^(١) إلى
قوله تعالى ﴿إِنَّمَا تَوَعَّدُونَ لِصَادِقٍ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ﴾^(٢)، وذكر أيضاً أن
كوبه ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ هو الأشهر^(٣)

ويظهر لي مما مر أن في الآية قسماً مقثراً، ويعززه كما مر فهم الرسول
عليه السلام وإجماع المفسرين عليه، ولا خبر في أن يجاب القسم بـ (ن) ^(٤)
الماية

(١) الداريات، ١

(٢) الداريات، ٥، ٦

(٣) نكير القرطبي: ١١، ١٣٥، وانظر البحر المحيط، ٢٠٩/٦، حاشية الشهاب، ١٧٦/٦

حذف جواب القسم

ذكر المحويون^(١) أَنَّ جواب القسم يحذف إن دلَّ عليه دليل، وقد دُرِّبوا في مؤلفاتهم بعض الشواهد من القرآن الكريم وكلام العرب. ولقد انتهيت في هذا البحث إلى أَنَّ حذف جملة جواب القسم^(٢) أقل من جملة القسم.

واليك أهم المواضع التي يحذف فيها جواب القسم:

- (١) فيما ظاهره أَنَّ جواب القسم مصنَّر بلام كي.
- (٢) فيما ظاهره أَنَّ جواب القسم مصنَّر بحرف النفي (لن).
- (٣) فيما ظاهره أَنَّ جواب القسم مصنَّر بالفاء.
- (٤) فيما ظاهره أَنَّ الجواب مصنَّر پ (هل).
- (٥) فيما ظاهره أَنَّهُ جواب القسم على حذف اللام.

(١) فيما ظاهره أَنَّ جواب القسم مصنَّر بلام كي:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَخْلِفُونَ بَاطِلًا لَّكُمْ لِئَرْضَوْكُمْ﴾^(٣) أي: يخلصون

(١) انظر معني اللب (تحقيق مازن المبروك ورميله)، ٨٤٦ جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم): ٢٥٦/٤، البرهان في علوم القرآن، ٣/٤

(٢) انظر: القرعة: ١-٢، التوبة: ٦٢، طه: ٧٢، الشعراء: ١-٢، المل: ١، المصنوع: ١-٢، الروم: ١-٢، لقمان: ١-٢، من: ١، الفجر: ٨٨، ق: ١-٣، الفلم: ٢، القيلة: ١-٢، النازعات: ١، الروح: ١، الفجر: ١-٢، الشمس: ١-٩ (٣) التوبة: ٦٣

سَلَامٌ لَكُمْ كَذَلِكَ يُرْصَدُكُمْ^(١).

(٢) فيما ظاهره أنَّ جواب القسم مصدَّر بحرف النفي (لن)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَالْوَا لَن تَوَثَّرَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْصِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾^(٢) قوله تعالى ﴿وَالَّذِي فَطَرَنَا﴾ في موضع الحر عطفاً على قوله ﴿مَا جَاءَنَا﴾ وأجار بعض النحويين أن يكون في موضع جر على القسم على أنَّ جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه، وهو قوله تعالى: ﴿لَن تَوَثَّرَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ ويظهر لي من كلام الفراء أنَّ ما عدَّوه دليلاً على الجواب هو لجواب. «ولو أرادوا بقولهم (والذي فَطَرَنَا) القسم بها كانت حفصاً، وكان صواباً كأنهم قالوا. لَن تَوَثَّرَ وَاقْضِ^(٣) وهو الظاهر عندي، ولعل ما جعل النحويين يهرون مما أجاره الفراء أنَّ القسم عندهم لا يجاب في النفي بـ (لن) إلا في شاذ الشعر كما هو عند أبي البقاء^(٤) وغيره^(٥) فالتقدير عندهم يجب أن يكون والذي فَطَرَنَا لا تَوَثَّرَ.

وأجاز بعض النحويين أنَّ يُنَلْقَى القسم بـ (لم) لا بـ (لن)، والصحيح عند السيوطي^(٦) العكس لأن (لم) للمضي، والقسم بالمستقبل أحسن.

(٣) فيما ظاهره أنَّ جواب القسم مصدَّر بالفاء:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَنَجْمُلُ لَكُمْ سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِ

(١) انظر هذه السئلة مفصلة فيما جاء في هذا البحث من حلف جملة القسم الصيغة

١٦٣

(٢) طه: ٧٢

(٣) معاني القرآن للفراء: ١٨٧/٢

(٤) انظر: البيان في إعراب القرآن: ٨٩٧/٢

(٥) انظر معني اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٨٠٥٠

(٦) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٢٤٤/٤

«نما ومن أشفعكما الغالبون»^(١): في متعلق «بآياتنا» خلاف بين السحويين، فمحور عندهم أن يتعلّق بـ «ونجعل» أو بـ (يصلون) أو بـ (العاليون) على مذهب من يجوز تقدم الجار والمجرور على الموصول (أل)، وهي مسألة لا تصح عند الرمخشري^(٢)، ويجوز أن يكون العامل فيه محذوفاً أي اذهب بآياتنا، وأن يكون بياناً عاملاً محذوف أي أعني بآياتنا. وأجار الرمخشري أن تكون الباء للقسم جوابه (فلا يصلون)، وهو مقدّم عليه وقد رثه أبو حيّان^(٣) لأن جواب القسم لا تكون فيه الفاء ولا يتقدم عليه، وليست اتفق مع أبي. حيّان في أنه لا يتقدم عليه، لأن كونه مقدماً أقل تكلفاً من تقديره محذوفاً.

ويظهر لي أن جعل الباء متعلقة بـ (العاليون) على أنها للسبب أقل تكلفاً من تقدير عامل أو جواب قسم.

ومنه قوله تعالى: «ولئن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل»^(٤): الظاهر في اللام في (لئن) أن تكون لام الابتداء، وذهب ابن عطية^(٥) إلى أنها الموطئة الداخلة على أداة الشرط مثل (لش)، وعليه فالقسم محذوف، والجواب للسائق منهما، فالجواب قوله (فأولئك ما عليهم من سبيل)، وقيل إن جواب القسم ساد مسدّ جواب الشرط كما في (حاشية الشهاب)^(٦)، ويظهر لي أن جعل قوله «فأولئك ما عليهم من سبيل» جواباً للشرط أظهر لوجود الفاء، فيكون جواب القسم محذوفاً حملاً على قول

(١) الفصحى: ٣٥

(٢) انظر الكشف: ١٧٦/٣

(٣) انظر البحر المحيط ١١٨/٧، وانظر حاشية الشهاب ٧٤/٧، النبل في إعراب القرآن

١٠٢١/٢، تفسير القرطبي ٢٨٧/١٣

(٤) الشورى: ٤١

(٥) انظر البحر المحيط ٥٢٣/٧

(٦) انظر حاشية الشهاب ٤٧٦/٧

لعمرك^(١) وإن مالك^(٢) اللذين جوزا أن يكون الجواب للشرط وإن تأخر

(٤) فيما ظاهره أن الجواب مصدر ب (هل) في أحد التأويلات:

ومنه قوله تعالى: ﴿والفجر وليالٍ عشرٍ والشَّعْرَ والْوَتْرَ والليل إذا يسر هل في ذلك قسمٌ لديّ حَجَرٍ﴾^(٣). الظاهر عند أبي حيان^(٤) وغيره أن يكون جواب القسم محذوفاً يدل عليه قوله تعالى: ﴿إن إلنا إياهم ثم إن عيب حسابهم﴾^(٥) في آخر سورة العاشية، والتقدير: لإياهم إلنا وجسابهم عينا، وتقديره عند الزمخشري^(٦): لَنَعْدَبَنَّ، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾^(٧). وقيل إن الجواب قوله تعالى: ﴿إن ربك لبالمرصاد﴾^(٨) وهو أظهر من الحذف على ما فيه من طول الفصل.

وذهب مقاتل إلى أن الجواب قوله (هل) في ذلك قسمٌ لدي حَجَرٍ على أن (هل) موضوعة في موضع (إن)، وهو عند أبي حيان^(٩) لا يصح لأنه يصح التقدير: إن في ذلك قسماً لدي حَجَرٍ، وقيل^(١٠) إن هذه الجملة لا يصح أن تكون مقسماً عليها، ولأن (هل) لم يرد عن العرب أنها تحل محل (إن). وذكر ابن هشام^(١١) أن جماعة من النحويين ذكروا أن (هل) تكون

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سليم): ٢٥٢/٤

(٢) الفجر: ١ - ٥.

(٣) انظر البحر المحيط: ٤٦٨/٨

(٤) العاشية: ٢٥ - ٢٦

(٥) انظر الكشاف: ٢٥٠/٤

(٦) الفجر: ٦ - ١٣

(٧) النمر: ١٤

(٨) انظر البحر المحيط: ٤٦٨/٨

(٩) انظر: حاشية الشهاب: ٣٥٧/٨، تفسير القرطبي: ٤٣/٢٠، التيلد في إعراب العرب

٢٨٥/٢

(١٠) انظر معجم اللبيب (تحقيق ملزوم المبارك وروميته) ٤٦٢، وانظر رصف المصنف: ٤٠٦،

٤٠٧

معترلة (إنَّ). هي إعادة التوكيد والتحقيق.

(٥) فيما ظاهره أنَّه جواب القسم على حذف اللام:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ دَابَّ الْبُرُوجُ وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ وَشَهِدُوا مَشْهُودًا قُلْ أَصْحَابُ الْأَحْلَادِ﴾^(١) أي لَتُبْعَثُنَّ^(٢)

ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْبَارِعَاتِ غَرْقًا وَالْبَائِطَاتِ مُشْطًا. يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ...﴾^(٣) أي لَتُبْعَثُنَّ^(٤)

ومنه قوله تعالى ﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الدِّينُ كَفَرُوا فِي عِزِّي وَنِيقَافِي كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرَبٍ فَانْزِلُوا وَلَا تَحِبَّ مَنَاصِرٌ...﴾^(٥) أي: لقد جاءكم الحقُّ أو: لَتُبْعَثُنَّ^(٦)

(١) البروج: ٤١

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف لام القسم المصطف: ٧٦٣

(٣) البارعات: ١ - ٧

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف لام القسم المصطف: ٧٦٣

(٥) ص: ١ - ٣.

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف لام القسم المصطف: ٧٦٣

(٤) حذف جملة أو أكثر

حذف مقول القول

لقد جاء في التنزيل بعض المواضع يمكن حملها على حذف مقول القول، ولعل أهم هذه المواضع ما يلي:

(١) إذا دلّ عليه مقول قول آخر أو غيره

(٢) إذا ناب عنه حرف الحواب (نعم) أو (بلى) أو (كلا).

(١) إذا دلّ عليه مقول قول آخر أو غيره:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١)، في قوله ﴿يَا بَنِيَّ...﴾ وجهان:

أ - أن يكون من مقول (إبراهيم) على أن يكون (يعقوب) معطوفاً على (إبراهيم)

ب - أن يكون من مقول (يعقوب) إذا كان مرفوعاً على الاستدعاء، أي ويعقوب قال يا بني فيكون مقول (إبراهيم) محذوفاً أي - ووصي إبراهيم بنيه فقال يا بني، ويدل عليه المقول الظاهر، ويكون قوله (يا

(١) الفرق: ١٣٧

نبي) في كلا التفسيرين معمولاً لقول محذوف على مذهب المصريين،
وبمعل الوصية على مذهب الكوفيين لأنه في معنى القول، وهو
الظاهر^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٢)
أي: إذا قيل لهم قولوا لا إله إلا الله^(٣).

ومن ذلك قراءة الحسن الشاذلي: ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ وَهُوَ عِنِّي
هَيَّيْ﴾^(٤) بالواو على أن مقول القول الثاني محذوف، فيكون قوله ﴿هو
علي هَيَّيْ﴾ معطوفاً على المقول المقدّر، أي: قال ربك هو كذلك، وهو
علي هَيَّيْ^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا
مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ...﴾^(٦) أي: قُلْ لهم أقيموا يقيموا^(٧).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا
لَسِحْرٌ مَبِينٌ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ
السَّاجِرُونَ﴾^(٨) معمول القول محذوف يدل عليه قوله ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ

(١) انظر: الدر المنصور ورقة: ٥٢٨، النجاشي في إعراب القرآن: ١١٨/١، البحر المحيط
٣٩٩/١، تفسير القرطبي ١٣٥/٢.

(٢) الصفات: ٣٥.

(٣) انظر: تفسير القرطبي: ٧٥/١٥.

(٤) مريم: ٩.

(٥) انظر: البحر المحيط: ١٧٥/٦، حاشية الشهاب: ١٤٨/٦.

(٦) إبراهيم: ٣١.

(٧) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصمحة ١١٦٧. وانظر شواهد أخرى
لإسراء: ٥٣، النور: ٣٠، ٣١، الحاشية: ١٤.

(٨) يونس: ٧٦ - ٧٧.

مبين ﴿١﴾، والتقدير: أتقولون للحق هذا سحر، وقد حوِّز أبو حيان^(١) حذوه
للدلالة عليه. وذكر قوم أنَّ المعمول قوله ﴿أَسْحَرُ هَذَا﴾، وقد حمل هؤلاء
لاستعظام على التعظيم كقول من يقول للمرس وهو يجري أفرس هده، أو
على الجهل به، وهو أقل تكلفاً من تقدير معمول للمول.

(٢) إذا تاب عنه حرف الجواب (نعم) أو (بلى) أو (كلاً):

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَالْأَنبِيَاءُ نَذَرُوا﴾ (٢) أي: نعم
إن لكم لأجرًا وإنكم ليس بالمقرئين، لعطف (إن) الثانية على (إن) الأولى
وما في خيرها والتي نابت عنها (نعم)^(٣)، وهو حذف مطرد عند ابن
هشام^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا
نَعَمْ..﴾^(٥) أي: نعم هذا حق.

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبُّنَا..﴾^(٦) أي:
بلى وربنا إن هذا حق.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ كَلَّا فَلَهِمَا نَبَاتَانَا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَعَمِدُونَ﴾^(٧).

(١) انظر البحر المحيط ١٨١/٥، وانظر الكشاف ٢٤٧/٢، النيبان في (حرف القرآن

٦٨٢/٢، النيبان في تفسير القرآن ٤١٤/٥، حاشية الشهاب: ٥١/٥

(٢) الأعراف: ١١٤.

(٣) انظر البحر المحيط، ٣٦١/٤، حاشية الشهاب، ٢٠٤/٤ الكشاف: ١٠٢/٢

(٤) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٨٥١.

(٥) الأعراف: ٤٤

(٦) الأنعام: ٣٠، وانظر شواهد أخرى الرمر ٧١، غافر: ٥٠، الأحقاف: ٣٤، الحديد:

١٤، النعاب: ٧

(٧) الشعراء: ١٥

أَيُّ كَلًّا لَنْ يَظْلُوكَ^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾^(٢) أَيُّ قَالَ كَلًّا لَنْ
يُفْرِكَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ وَعْدَكُمْ بِالْخَلَاصِ مِنْهُمْ^(٣)

(١) انظر تحف القريظي ٩٢/١٣

(٢) الشعراء: ٦٢، وانظر شاهداً آخر: س١- ٢٧

(٣) انظر حاشية الشهاب ١٥/٧

حذف جملة وأكثر في غير مقول القول

ذكر القراء أن هذا الحذف يكثر في القرآن الكريم^(١)، ولعل ما يعرر هذا لقول ما في التزيل من هذه المسألة، وإليك ما فيه: الفقرة: ٣٣، ٣٧، ٥٧، ٦٠، ٦١، ٧١، ٧٣، ٨٥، ٢٤٩، ٢٥٣، آل عمران: ٥٢، ٧٦، النساء: ٤٣، ١٥٣، المائدة: ٢٧، ٣١، ٤٩، ٥١، الأنعام: ٨، ٣٣، الأعراف: ١١٣، ١١٦، ١٣٥، التوبة: ٨، ٧٠، هود: ٧، يوسف: ١٥، ١٦، ١٩، ٢٥، ٤٦، ٥٠، ٥١، ٥٤، ٥٩، ٦٦، ٨١، ٨٢، ٩٧، ٩٩، إبراهيم: ٤، النحل: ٤، الإسراء: ٦١، الكهف: ١٧، ٢١، ٦٦، ٧٠، ٩٢، ١٢٢، الأنبياء: ٥٨، ٥٩، ٦١، البور: ٣٩، الفرقان: ٣٦، شعراء: ١٦، ٤٢، ٦٥، ١٥٥، الحل: ١٠، ٢٨، ٣٢، ٣٦، ٣٨، نصوص: ١٢، ٢٥، ٢٧، ٢٧، يس: ٧٧، ٨١، الصافات: ٥٤، ٩٥، ٩٣-٩٤، ص: ٤٢، ٤٤، غافر: ١٢، فصلت: ٢٠، الزمر: ٢٠، الأحقاف: ١٢، الداريات: ٢٧، النجم: ٢١، القمر: ٢٩، الجن: ٢٢، النازعات: ٢٠.

ولعل هذا الحذف يدور في فلك المعنى وليس حذفاً صاعياً، وأحياناً يكون هذا الحذف جملاً كثيرة لوضوح المعنى.

(١) انظر معاني القرآن للقراء: ١٧٩/٢، وانظر في هذه المسألة معني اللبس (تحقيق مدرن المبارك ورميله) ٨٥١.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاتِلْ عَلَيْهِمْ بِأُتَيْيَ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ فَرْنَا قُرْبَانًا
تَقْتُلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَلِّ مِنْ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ
الْمُتَّقِينَ﴾^(١) ذكر ابن عطية^(٢) أن قل قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ
الْمُتَّقِينَ﴾ كلاماً محذوفاً تقديره: لم تقتلني وأنا لم أجس شيئاً ولا ذنب لي
في تقبل الله قرباني دون قربائك، وذكر غيره أن في الكلام حذفاً آخر
طويلاً

وذكر السمين الحلبي^(٣) أنه لا ضرورة إلى تقدير ذلك كله لأن المعنى
مفهومة، وأن الإقلال من الحذف أولى، والتقدير عنه، لاقتنك عمداً،
أي: لاقتنك عمداً على تقبل قربانك.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ مَا جِزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ
يُسْجَنَ أَوْ يُعَذَّبَ أَلَيْسَ﴾^(٤) أي: قرأه أمرهما وقال: ما لكما، فلما سأل
وحافت لومة أو سبق يوسف بالقول بادرت أن جاءت بحيلة جمعت فيها بين
تبرئة نفسها وفضيها على يوسف وتحويله طمعاً في موافقتها^(٥).

ولقد رأيت أن هذا الحذف يشيع في التبريل في مواضع، ولعل أهمها ما
يلي:

(١) في تنفيذ الأمر:

(٢) في الإبهام واللبس وغموض المعنى.

(٣) إذا كان المعنى مفهوماً.

(١) المائدة: ٢٧

(٢) انظر البحر المحيط: ٤٦١/٣

(٣) انظر الدر المنصور ورقة: ١٩٤٠، تفسير العرطي: ١٣٥/١

(٤) يوسف: ٢٥

(٥) انظر البحر المحيط: ٢٩٧/٥.

(٤) في توضيح عودة الضمير.

(٥) إذا كان مما تُجَابُ به (بلى).

(٦) إذا مَلَبَّ عنه حرف الجواب.

(٧) في الاستئناف البياني.

(١) في تنفيذ الأمر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَغْفَرُوا لِهِمْ﴾ وجاءوا بسحر عظيم^(١) أي: قَالُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ^(٢)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَنبِئْهُمْ بِذُنُوبِهِمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: فَأَنبِئْهُمْ بِذُنُوبِهِمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٣) أي: فَأَنبِئْهُمْ بِذُنُوبِهِمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾^(٥) أي: قَالُوا

ومنه قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا ادْهَبْ إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا مَايَاتَنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا﴾^(٦) أي: فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا فَكَذَّبُوا مَايَاتَنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا^(٧)

(١) الأعراف: ١١٦

(٢) انظر: البحر المحيط: ٣٦٢/٤

(٣) طه: ٤٧

(٤) انظر تفسير القرطبي: ٢٠٣/١١

(٥) طه: ٦٦

(٦) العنكبوت: ٣٦

(٧) انظر حاشية الشهاب: ٤٢٤/٦، البحر المحيط: ٤٩٨/٦ وانظر شاعليين آخرين

الشعر: ١٦، النمل: ١٠

(٢) في الإيهام واللبس وغموض المعنى .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى
أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ...﴾^(١) . إِنَّ الْيَهُودَ لَيْسُوا أَوْلِيَاءَ النَّصَارَى وَلَا
النَّصَارَى أَوْلِيَاءُ الْيَهُودِ وَظَاهَرِ النَّصْرُ بِوَحْيِ بَدَلِكِ لِأَنَّ الصَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ
﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ يؤكد ما مرَّ، ولذلك قَدَّرَ النَحْوِيُّونَ مَا يُرْبِلُ الْإِيهَامَ
وَاللَّبْسَ أَيَّ بَعْضِ الْيَهُودِ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَبَعْضِ النَّصَارَى أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ .

وذكر الصمير^(٢) الحلبي أَنَّ الصمير يعود إلى الفريفيين على سبيل
الإجمال .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ
جَمِيعاً وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ﴾^(٣) . ذكر أبو حيان^(٤) أَنَّ فِي الْكَلَامِ حَدَماً لِيُصَحَّ بِهِ الْمَعْنَى وَالتَّقْدِيرُ .
وَبَدَلُوهُ وَافْتَدَوْا بِهِ ، لِأَنَّهُ لَا يَتَرْتَبِ انتِغَاءُ الثَّقَلِ عَلَى كَيْفُونَةٍ مَا فِي الْأَرْضِ
وَمِثْلُهُ مَعَهُ إِنَّمَا يَتَرْتَبِ عَلَى بَفْلِهِ وَالْإِفْتِدَاءِ بِهِ .

ومن ذلك قوله تعالى . ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُ عَلَيْكُمْ الضَّمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمُرَّ
وَلَسَلَوْنِي كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمْنَاهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ
يُظْلِمُونَ﴾^(٥) ، ذهب الصمير الحلبي^(٦) وغيره إلى أَنَّهُ لَا بَدَءَ مِنْ تَقْدِيرِ مَا
يُوضَحُ الْمَعْنَى أَيَّ ، فَعَصَوْا وَلَمْ يَقَامِلُوا النِّعَمَ بِالشُّكْرِ ، وَهُوَ تَقْدِيرُ مَنْ

(١) المائدة: ٥١

(٢) انظر الدر المنصور ورقة: ٢٠٠٠ ، وانظر البحر المحيط: ٥٠٧/٣ الشيك في إعراب

القرآن: ٤٤٣/١

(٣) المائدة: ٣٦

(٤) انظر البحر المحيط ٢٧٤/٣

(٥) النقرة: ٥٧

(٦) انظر الدر المنصور ورقة ٣٠٥

عطية^(١) أو: فظلمونا بأن كهرنا هذه النعمة، وهو تقدير الزمخشري^(٢).

وذكر أبو حيان^(٣) أنه لا ضرورة إلى تقدير ما مرَّ لأنَّ هذا المقدر مفهوم من الآيات التي قبلها^(٤)، وهو الظاهر في هذه المسألة.

ومنه قوله تعالى ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمُ مِنَ الْعَيْتِ...﴾^(٥) ذكر القرطبي أن في الكلام حذفاً يوضح المعنى وإن كنتم مرضى مرضاً لا تقدرون فيه على مس الماء^(٦).

(٣) إذا كان المعنى مفهوماً:

ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾^(٧) أي: إنهم اجتمعوا على أن يجعلوه في عيادة الجب، ففعلوا ذلك وجاءوا أباهم عشاء يبكون^(٨).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ ظَوِيلَهُ فَارْجِلُونِ يَوْسُفُ أَيُّهَا الصُّدِّيقُ...﴾^(٩) أي: فأرسلوه إلى يوسف فأنشأ فقال: يوسف أيها الصديق^(١٠).

ومنه قوله تعالى: فَلَمَّا أَحْسَسَ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى

(١) انظر تفسير ابن عطية: ٢٨٣/١.

(٢) انظر الكشاف: ٢٨٣/١.

(٣) انظر البحر المحيط: ٢١٥/١.

(٤) انظر الآيات: ٥٤ - ٥٧.

(٥) الباء: ٤٣.

(٦) انظر تفسير القرطبي: ٢٢٠/٥.

(٧) يوسف: ١٦.

(٨) انظر التبيان في تفسير القرآن: ١١٠/٦.

(٩) يوسف: ٤٥ - ٤٦.

(١٠) انظر البحر المحيط: ٣١٥/٥.

الله... ﴿^(١)﴾ أي: فجاء عيسى إليهم، وقال لهم إنه يريء الأكمة والأرصر
ويُحيي الموتى وغير ذلك، وأتى بهذه الخوارق، فكفروا به وتامروا على
قتله، فلما أحس منهم الكفر قال ذلك^(٢)

(٤) في توضيح عودة الضمير:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿والذين كفروا أعمالهم كسرابٍ بُعِيضٍ يَخْسِفُهُ
الظَّامَانُ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ﴾ ﴿^(٣)﴾. ذكر ابن
عطية^(٤) أنَّ الضمير في (جاءه) يعود على السراب؛ وعليه ففي الكلام حذف
بدل عليه الظاهر أي: وكذلك الكافر يوم القيامة يظن عمله نابعاً حتى إذا
جاءه لم يجده شيئاً، وأجاز أيضاً أنَّ يعود على العمل، فلا حذف في
الكلام.

والظاهر عند أبي حيان^(٥) عود الصائتر بعد (الظمان) على (سرب)
على أنَّ أعمالهم مشبهة في عدم انتاعهم بها سراب موصوف بصفات
محددة، وهو الظاهر في هذه المسألة.

والقول نفسه مع الرمحي^(٦) لكه حمل الظمان هو الكافر من باب
تشبيه الشيء بنفسه.

ومنه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ

(١) آل عمران ٥٢

(٢) انظر البحر المحيط: ٤٦٥/٢.

(٣) البور: ٣٩

(٤) انظر البحر المحيط ٤٦١/٦.

(٥) انظر البحر المحيط ٤٦١/٦

(٦) انظر الكشاف ٦٩/٣، وانظر: حاشية الشهاب: ٣٨٨/٦.

بعضهم أولياء بعضي ﴿١﴾. وقد سبق الحديث في هذه الآية الكريمة (٢)

(٥) إذا كان مما تُجَاب به (بلى).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَوْ تَقُولُ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةٌ فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي ﴿٣﴾ تَحْتَص (بلى) بالنهي المجرد وتفيد إبطاله، ويجوز أن يكون النهي مقروناً بالاستفهام حقيقياً كان أو توبيخياً أو تقريرياً كما في (المعنى) (٤)، وهي في الآية الكريمة مجاب بها البغي الذي يدل عليه قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾، فكان التقدير: هداي الله وهو اختيار أبي حيان، وهو الظاهر.

وذكر ابن عطية أنها جواب لنفي مقدر أي: إني لم يتبين لي الأمر في الدنيا، فقل له: بلى قد جاءتك آياتي (٥).

(٦) إذا ناب عنه حرف الجواب:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ بَلَى إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ (٦) أي: بلى ليحورن أو: بلى يحور إلينا (٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سُرُّهُمُ وَنَجْوَاهُمْ بَلَى

(١) المائدة: ٥١.

(٢) انظر الصفحة: ٥٠٩.

(٣) الزمر: ٥٦ - ٥٩.

(٤) انظر ممي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ١٥٣ - ١٥٤، وانظر مع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٣٧٢/٤، وصف المباني: ١٥٧.

(٥) انظر البحر المحيط: ٤٣٦/٧.

(٦) الانشقاق: ١٤ - ١٥.

(٧) انظر الكشف: ٢٣٥/٤، معاني المراد للفرأ: ٢٥١/٣، تفسير القرطبي ١٩ / ٢٧٤.

وَرَزَّلْنَا لَهُمُ يَكُونُ^(١) . بلى نَسْمَعُهَا وَنُطْلِعُ عَلَيْهَا^(٢)

(٧) في الاستئناف البياني :

وهو الذي يجعله البيانيون جواباً لسؤالٍ مقدّر، وفي التبريل منه موضع كثيرة، ومن ذلك قوله تعالى . ﴿وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تُعْصَاكُمْ...﴾^(٣) قوله ﴿قَالُوا﴾ مستأنف بياني جواباً لسؤالٍ مقدّر أي : فما قالوا لما قيل لهم ذلك، فقيل . قالوا لو نعلم^(٤)

ومنه قوله تعالى . ﴿ذَلِكَ الْمَظْلُومُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيماً﴾^(٥) . ذكر أبو حيان^(٦) أن هذا القول جواب لسؤالٍ مقدّر أي . ما الموجب لاستوائهم مع النبيين في الآخرة مع أن الفرق بينهم في الدنيا بين؟ فقيل . ذلك المظلم من الله .

ومن ذلك قوله : ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٧) أي : إنهم لا يحزنونه، فقيل : إن العزة لله^(٨) .

ومنه قوله تعالى ﴿وَيَا قَوْمِ اَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَابِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ...﴾^(٩) . قوله ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ جواب لسؤالٍ مقدّر، ولذلك

(١) الرخرف - ٨٠

(٢) انظر الكشف ٤٩٧/٣ ، تفسير القرطبي ١١٩/ ١٦ ، البيان في تفسير القرآن ٢١٩، ٩

(٣) آل عمران : ١٦٧

(٤) انظر الدر المصون ورقة ١٤٨٣ ، البحر المحيط : ١٠٩/٣ ، مني اللبيب (تحقيق هارن المبارك ورميله) ٥٠٠

(٥) الباء : ٧٠

(٦) انظر البحر المحيط ٧٨٩/٣

(٧) يونس : ٦٥

(٨) انظر حاشية الشهاب : ٤٦/٥ ، البحر المحيط - ١٧٦/٥ .

(٩) هود ٩٣

حذوت الفاء لأنَّ السؤال المفتر يدل على ما دلت عليه الفاء

وذكر الشهاب^(١) أنَّ تقدير السؤال ليس تعديراً حقيقياً بل أمراً اعتبارياً

مع ما فيه من الإيجاز

ولاستشاف البياني بخلاف عن الاستشاف الحوي لأنه يكون حواً
سؤال مفتر كما مرَّ كقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجَبَّارِ
يُسَبِّحُنَّ﴾^(٢) قوله ﴿يُسَبِّحُنَّ...﴾ يجوز أن يكون في موضع الحال من
الحيات ويجوز أن يكون مستأنفاً في جواب سؤالٍ مفتر أي كيف
سَخَّرَهُنَّ^(٣).

ومنه قوله تعالى ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا...﴾^(٤)
قوله ﴿تَرَوْنَهَا﴾ في موضع الرفع لقوله ﴿عَمَدٍ﴾ إنَّ كان الضمير عائداً
عليه، ويجوز أن يكون في موضع الحال من (السَّمَوَاتِ) إنَّ كان الضمير
عائداً عليها. وأجاز أبو حيَّان^(٥) وعبره أن يكون كلاماً مستأنفاً جواباً لسؤال

(١) نظر حاشية الشهاب ١٣١/٥، البحر المحيط ٢٥٧/٥. انظر شواهد أخرى البقرة
٩، ١٩، ٢٠، ٢٤، ٢٥، ١٣١، ٢٤٨، ٢٨٢، آل عمران: ١٦٧، النساء: ٥١، ٦٧،
٧٠، ٩٥، ٩٨، المائدة: ٥٢، ٧٠، ٨٤، الأنعام: ٦، التوبة: ٩٢، يونس: ٢٢، ٧٠،
هود: ٣٨، يونس: ٤، ٥٥، الرعد: ٢، ٨، إبراهيم: ٢٤، الحجر: ٣٠، ٢١، النحل
١١، ٦٦، طه: ١١٦، الأنبياء: ٢١، ٧٩، النور: ٥٥، الفرقان: ٤١، الشعراء: ٤٧،
الفصل: ٢٦، المكيوت: ٢٨، لقمان: ١٠، الأحراب: ٢٣، طاهر: ٣، ص: ٥١، ٧٤،
الزمر: ٦٩، الشورى: ٧، الأحقاف: ١٨، الفتح: ٢٧، الحشر: ٢، المنتحة: ١،
نصف: ١١، الملك: ١٢

(٢) الأنبياء: ٧٩

(٣) انظر: البيان في إعراب القرآن ٩٢٣/٢، البحر المحيط ٣٣١/٦، الكشاف: ٥٨٠/٢

(٤) الرعد ٢

(٥) انظر البحر المحيط ٣٥٩/٥، وانظر حاشية الشهاب ٢١٧/٥، مشكل إعراب القرآن
٤٤٠/١، البيان في إعراب القرآن ٤٧/٢، البيان في إعراب القرآن ٧٥٠/٢،
وانظر في الجمل المستأنفة معي اللبيب (تحقيق ملازم المارك ورميله) ٥٠٠

مقدّر أي: ما الدليل عليه؟ ويجوز أن يكون مستأنفاً نحويّاً من غير تقدير
سؤال.

والاستئناف النحوي يكون أحياناً في الأفعال المضارعة المسبوقة ساسق
بعد مصارع مجزوم أو منصوب أو بعد ما هو في محل جزم، وقد دأبت
هذه المسألة في مكانها^(١).

ولقد انتهيت في هذا البحث إلى أن حذف الجملة أو أكثر منها ثلاثة
أنواع:

(١) حذف يكون قبل الكلام الطاهر.

(٢) حذف يكون بعد الكلام الطاهر.

(٣) حذف يكون بين كلامين ظاهرين.

(١) حذف يكون قبل الكلام:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكاً
لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾^(٢). يجوز أن يكون قوله ﴿وَقَالُوا﴾ معطوفاً على
جواب (لَوْ) في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ كِتَاباً فِي قُرْطَسٍ فَلَمَسُوهُ
بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الدِّبْسُ كُفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا بَحْرُ مَبِينٍ﴾^(٣)، ويجوز أن يكون في
الكلام حذف تقديره: ولو أجابهم إلى ما سألوا لم يؤمنوا وقالوا لولا أنزل
عليه ملك^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَسْرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوُرُ عَنْ

(١) انظر ما في هذا البحث من حذف الاستئناف الصفحة ١٣٩

(٢) الأنعام: ٨

(٣) الأنعام: ٧

(٤) انظر البحر المحيط ٨٧/٤

كُفُّهُمْ. ﴿١١﴾ قبل هذه الآية جمل محدوفة دل عليها ما تقدمها من كلام،
والنكير فتروا إلى الكهف فالتقى الله عليهم اليوم واستجاب دعاءهم وأرفقهم
في الكهف بأشياء^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿فالتقى السحرة سجداً قالوا امنا برث موسى
وهارون﴾^(٢). قبل هذه الآية جمل محدوفة أي: فرأى إيجاس موسى وحيفته
ونفى ما في يمينه، وتلقمت حبالهم وعصيتهم، ثم انقلب عصا وفقدوا
لحسان والعصي، وعلموا أن ذلك معجز ليس في طاقة البشر فقال فألبي
السحرة سجداً.

(٢) حذف يكون بعد الكلام الظاهر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وما أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ
فَبُذِّلَ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ.﴾^(٣) أي: وما أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ
فَبُذِّلَ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ وَأَنْتَ أَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ كَأُمَّةً بِلِسَانٍ قَوْمِكَ وَقَوْمُكَ
يَتَرَجَّمُونَ لِعَمِيرِهِمْ بِأَلْسِنَتِهِمْ^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾^(٥)
أي: ونادياه حين أقبل من مدين ورأى الباز من الشجرة وهو يريد من يهديه
إلى طريق مصر من جانب الطور الأيمن^(٦).

(١) الكهف: ١٧

(٢) انظر البحر المحيط: ١٠٧/٦

(٣) طه: ٧٠

(٤) انظر البحر المحيط: ٢٦٦/٦، وانظر شواهد أخرى: الأنعام: ٣٣، الكهف: ٢١، ٦٦،

٩٨، مريم: ٧، طه: ٩٢، الأنبياء: ٥٨، ٥٩، القصص: ٢٥

(٥) إبراهيم: ٤

(٦) انظر البحر المحيط: ٤٠٥/٥

(٧) مريم: ٥٢

(٨) انظر البحر المحيط: ١٩٩/٦

ومنه قوله تعالى: ﴿وَفُتِنَتْ نَفْسًا فَتَجَوَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفُتِّنَاكَ فَتَنًا عَسِيًّا
سَبَّ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ حِثَّ عَلَىٰ قَذْرِ يَا مُوسَىٰ﴾^(١). أي: وفُتِنَاكَ فَتَنًا عَسِيًّا
فخرجت خائفاً إلى أهل مدين فلبثت سير^(٢)

(٣) حذف يكون بين كلامين ظاهرين:

ومنه ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ مُعَا عِدًّا وَرَجْعًا فَوَلَّيْنَا يَهُدْيَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْعُوا بِهِ
وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْحَبِّ...﴾^(٣): بين قوله ﴿فَوَلَّيْنَا يَهُدْيَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْعُوا بِهِ
وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْحَبِّ...﴾ وما قبله محذوف والتقدير: فأجابهم إلى ما سألوه وأرسل معهم
يوسف فقال ﴿فَوَلَّيْنَا يَهُدْيَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْعُوا بِهِ﴾^(٤)

ومنه قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾^(٥).
ذكر أبو حيان^(٦) أن بين قوله ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾ وقوله ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾
أطواراً محذوفة تقع المفاجأة بعدها.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ
قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا﴾^(٧) ذكر أبو حيان^(٨) أن بين قوله ﴿أَأَسْجُدُ﴾ وما
قبله كلاماً محذوفاً أي: قال لِمَ لَمْ تَسْجُدْ

(١) طه: ٤٠

(٢) انظر: البحر المحيط، ٢٤٢/٦

(٣) يوسف: ١٢ - ١٥

(٤) انظر البحر المحيط، ٢٨٧/٥

(٥) النحل: ٤، وانظر يس: ٧٧

(٦) انظر البحر المحيط، ٤٧٤/٥، وانظر حاشية الشهاب، ٣١١/٥

(٧) الإسراء: ١١١

(٨) انظر البحر المحيط، ٥٧/٦، وانظر شاهداً آخر المصنفات، ٩٣ - ٩٤

الفصل الثالث

حذف الحرف

وهو حذف يشيع في التزيل في مواضع كثيرة، ولقد رأيت أن أوزع مسائله على ما يلي:

- (١) حذف الجار.
- (٢) حذف الحروف الباصرة، وهي: الحروف الباسحة، (أن) المصدرية. (حذفها وإضمارها).
- (٣) حذف اللامات: وهي: اللام الموطنة للقسم، لام جواب القسم، اللام في جواب (لو)، اللام الطارقة، لام الأمر.
- (٤) حذف الحروف الرابطة: وهي: واو الحال، فاء الجراء.
- (٥) حذف حروف العطف.
- (٦) حذف حروف النفي.
- (٧) حذف الحروف في غير ما مر. وهي: همزة الاستعها، قد، أل، حروف البداء، النون، التووين، مون التوكيد، أداة الاستثناء، الحروف المصدرية

حذف الجار

يُكَلِّدُ الْحَوِيَّوْنَ^(١) يُجْمِعُونَ عَلَى أَنْ حَذَفَ مَقْرَدٌ مَعَ (أَنْ) وَ (أَنَّ) وَمِنْ
حَدَّثَ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ مَحْمُولٌ عِنْدَ ابْنِ هِشَامٍ^(٢) عَلَى التَّوَسُّعِ. وَذَكَرَ ابْنُ هِشَامٍ^(٣)
أَنْ لِحَوِيَّيْنِ أَهْمَلُوا حَذْفَهُ مَعَ (كَيْ) فِي مِثْلِ قَوْلِنَا: جِئْتُ كَيْ تُكْرِمَنِي. وَذَكَرَ
الرُّزْكَشِيُّ^(٤) أَنَّ حَذْفَهُ فِي التَّنْزِيلِ كَثِيرٌ

وَقَيْدُ ابْنِ مَالِكٍ^(٥) حَذْفَهُ بِأَمْسِ الْبَلِيسِ، وَلِذَلِكَ مَنَعَ حَذْفَهُ فِي مِثْلِ قَوْلِنَا:
رَعَيْتَ فِي أَنْ تَعْمَلَ وَعَنْ أَنْ تَفْعَلَ لِأَنَّ الْمَعْنَى بَلِيسٌ بَعْدَ حَذْفِهِ، وَلَا حُجَّةَ لِمَا
دَعَا إِلَيْهِ لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنكَحُوهُنَّ﴾^(٦) يَرَدُّ، وَهُوَ مَحْمُولٌ
عِنْدَ الرُّزْكَشِيِّ^(٥) عَلَى أَنَّ السَّاءَ يَشْتَمِلُ عَلَى وَضْعَيْنِ، وَصِفِ الرِّغْبَةَ فِيهِنَّ
وَعَمَهُنَّ، فَحُذِفَ لِلتَّعْمِيمِ.

وبعد فلقد انتهت في هذا البحث إلى أن حذف الجار بكثرة في التنزيل

(١) انظر إعراب القرآن المصوب إلى الرجاء ١٠٦/١، ١١٠، ١٢٢، البرهان في علوم
القرآن ١١٣/٣، شرح النصريح على التوضيح ٢٢/٢ - شرح السبيل لأبي يحيى
٥٠/٨، معني اللب (محقق مازن المبارك ورميله) ٦٨١، ٨٣٨، الدر المنصور ورواه
٧٤٦، البحر المحيط ١٢٤/٢، البيان في إعراب القرآن ١٦٩/١

(٢) انظر معني اللب (محقق مازن المبارك ورميله) ٨٣٨

(٣) انظر معني اللب (محقق مازن المبارك ورميله) ٦٨١

(٤) انظر البرهان في علوم القرآن ٢١٥/٣

(٥) انظر البرهان في علوم القرآن ١١٣/٣

(٦) النساء ١٢٧

مع (أَنَّ) أو (أَنْ) أو غيرهما، وإليك ما في سورة البقرة^(١) شاهداً على ذلك. ولعل أهم المواطن التي حذف فيها في التزليل ما يلي

- (١) مع (أَنْ) و(أَنَّ) و(لَنْ)
- (٢) فيما هو منصوب على نزع الحاض.
- (٣) فيما طاهره أنه من باب عطف الاسم الظاهر على الضمير المنصل استجراً.
- (٤) فيما فيه أَنَّ الفعل معلق عن العمل.
- (٥) فيما طاهره النصب على الظرف.
- (٦) فيما أُفيم فيه الضمير مقام الفاعل بعد حذف الجار.
- (٧) إذا كان كاف التشبيه.
- (٨) اقتضاء الأصل النحوي
- (٩) في خبر (ما) الحجازية.
- (١٠) إذا كان حرف قسم
- (١١) فيما طاهره الجر بـ (حتى).
- (١٢) في التمييز الذي يجوز فيه إظهار (من).
- (١٣) فيما طاهره الجر بعد حذف الجار.

(١) سورة البقرة: ٧، ٩، ٢٥، ٢٦، ٢٩، ٣٩، ٥٧، ٥٩، ٦٧، ٦٨، ٨٣، ٨٤، ٨٨، ٩٠، ٩٤، ١١١، ١١٤، ١٣٠، ١٣٥، ١٤٨، ١٥٧، ١٥٨، ١٧٨، ١٨٤، ١٩٧، ٢٠٤، ٢١٠، ٢١١، ٢١٤، ٢١٧، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٥، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٥، ٢٥٣، ٢٥٨، ٢٦٧، ٢٨٢، ٢٨٣

(١) مع (أَنْ) و(أَنَّ) و(لَنْ)

وحذفه كما مر مع (أَنْ) و(أَنَّ) مطرد منقاس كثير، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿سَمِعَا امْتَرُوا مَن أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ نَبِئًا أَنْ يُبَرَّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ...﴾^(١): في موضع (أَنْ) وما في حيزها ثلاثة أوجه:

أ - أن يكون مفعولاً له على حذف لام العلة أي: لأن يُزَلَّ

ب - أن يكون مفعولاً له من غير حذف^(٢)، وهو الظاهر

ج - أن يكون في موضع جر على الدل من (ما) هي (مما أنزل الله)^(٣).

ومنه قوله تعالى ﴿الرَّكَابَ أَحْكَمْتَ آيَاتِهِ ثُمَّ فَضَّلْتَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ حَبِيرٍ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾^(٤) يجوز في (أَنْ) أن تكون تفسيرية لأن في قوله ﴿فَضَّلْتَ﴾ معنى القول، وهو أظهر الأقوال لأنه لا تكلف فيه، ويجوز أن تكون مصدرية على حذف لام العلة أي: لئلا تعبدوا أو على حذف الباء، أي: بأن لا تعبدوا.

وأجاز قوم أن تكون محمصة من الثبيلة على أن اسمها محذوف، وجمعة لنهي بعدها في موضع الحبر، وهو تكلف لا محوج إليه، ويجوز أيضاً أن يكون المصدر المذول في موضع رفع على الابتداء والحرر محذوف أي:

(١) الفرة ٩٠

(٢) انظر في شروطه جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ١٣٩/٣، شرح التصريح على التوضيح: ٣٣٤/١

(٣) انظر: الدر المنثور ورقة ٤٢٩، النيبك في إعراب القرآن ٩٢/١، البحر المحيط ٣٥٠/١، تفسير القرطبي ٢٨/١، البيان في إعراب القرآن ١٠٩/١، الكشف ٢٩٦/١، مشكل إعراب القرآن ٦٢/١، معاني القرآن للرجز ١٤٨/١

(٤) هود ٢٠١

في الكتاب ألا نقعدوا، وأن يكون حبر مبتدأ محذوف أي: هي أن نقعدوا

وأحار الرمخشري^(١) كما فهم الشهاب^(٢) من كلامه أن يكون المصدر
مؤول منصوباً على الإغراء، أي ألزموا ترك عبادة غيره، وأن يكون منصوباً
على المصدر كما فهم غيره أي: أتركوا ترك عبادة غير الله، ولقد رد
سحويون أن يكون المصدر غير الصريح مفعولاً مطلقاً، وذكر السيوطي^(٣) أن
لأحمش أحار هذه المسألة، ولعل ما في الكشف^(٤) بوجي بالمرين
السابقين.

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَ
عِنْدَهُ...﴾^(٥) أي: من أن نأخذ^(٦)

ومما حذف فيه الجار مع (أن) قوله تعالى ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ جَنَّاتٌ نَجْوَى مِنَ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾^(٧) أي: بأن لهم
جنت، والمصدر المؤول من (أن) وما في حيزها إما أن يكون بعد برع
الخافض في موضع نصب، وهو قول سيبويه والفراء، وإما أن يكون في

(١) انظر الكشف ٢٥٨/٢

(٢) انظر حاشية الشهاب: ٦٨/٥ انظر البحر المحيط: ٢٠٠/٥ - ٢٠١، النيبان في إعراب
القرآن ٦٨٩/٢، النيبان في تفسير القرآن: ٢٥٨/٢، معاني القرآن للفراء ٣/٢، تفسير
القرطبي، ٣/٩، النيبان في قريب إعراب القرآن ٧/٢.

(٣) انظر جمع التوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) ١٨٧/١

(٤) انظر الكشف: ٢٥٨/٢

(٥) يوسف: ٧٩

(٦) انظر النيبان في إعراب القرآن: ٧٤١/٢، البحر المحيط: ٣٢٤/٥، الكشف: ٣٢٦/٢،
تفسير القرطبي ٧٤٠/٩، مشكل إعراب القرآن: ٤٣٧/١، وانظر شواهد أخرى على
حذف الحار مع (أن): المرة ٦٧، ٢١٠، ٢٢٤، ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٤٦، ٢٥٨، ٢٦٧،
٢٨٢، آل عمران ٢٨، ٧٣، ٨٠، ١٢٢، النساء ٩٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٤، ١١٣،
١٣١، ١٣٥، ١٧١، ١٧٢، ١٧٦، المائدة ١١، ١١٢، ١١٩، ١٣١، ١٤٩، ١٥٩، ١٨٠، ١٨٨،
١١١، ١١٢، الأنعام ١٤، ٥١، ٥٦، ٧٢، ١١١، ١١٩، ١٣١

(٧) المرة ٢٥

موضع جر، وهو قول الحليل والكسائي^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿أَإِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى...﴾^(٢) أي: بأنَّ مع الله آلهة أخرى^(٣).

ووجدت في التنزيل موضعاً حذف فيه الجار مع المصدر المؤول من (لو) وما في حيزها، وهو قوله: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَاعْتَمَرُوا مِمَّا رَفَعَهُمُ اللَّهُ﴾^(٤). يجوز أن يكون الكلام قد تمَّ بقوله (وماذا عليهم)، ثم استؤنف الكلام بقوله ﴿لَوْ آمَنُوا﴾ فيكون جواب (لو) محذوفاً أي: لحصلت لهم السعادة.

ويحوز أن يكون تمام الكلام لـ (لو) وما بعدها، وعليه فهي مصدرية والتقدير: وماذا عليهم في الإيمان، فحذف الخافض^(٥).

(٢) فيما هو منصوب على نزع الخافض:

وتشيع هذه المسألة في مواضع كثيرة من التنزيل، ولعل السبب في لنصب على نزع الخافض يرجع إلى أن العمل لا يصل إلى ما نُصِبَ لأبواسطة، ولقد رأيت أن اختار بعض الأفعال مما حُدَّ نصبُ ما وصلت إليه من باب النصب على نزع الخافض، لأنَّ في التنزيل عيصاً غزيراً منها.

(١) انظر: البحر المحيط: ١١٢/١، معاني القرآن للزجاج: ٦٨/١، الدر المنصور ورقة ١٧٠، التبيان في إعراب القرآن: ٤١/١.

(٢) الأنعام: ١٩.

(٣) انظر شواهد أخرى على حذف الجار مع (أن): قل عمران: ٣٩، ٤٩، ٥١، ٨٦، ١٧٠.

(٤) ١٧١، ١٩٥، الأنعام: ١١١، ١٥٣، الأعراف: ٣٧، الأنعام: ١٢، ١٤، ١٨، ١٩، ٤١، ٥٩، التوبة: ٣.

النساء: ٣٩.

(٥) انظر: الدر المنصور ورقة: ١٦٨٥، التبيان في إعراب القرآن: ٣٥٨/١، البحر المحيط: ٢٤٩/٣.

دخل:

ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى...﴾^(١) أي إلى الجنة أو في الجنة، وذكر ابن منظور^(٢) أن لأفصح تعدينه بالحرف الخافض. وذكر ابن بادشاد^(٣) أن هولاء دحش البيت، وذهب الشام فعلان موقوفان على السماع وأصلهما أن يتعديا بحرف لحر أي: دخلت إلى البيت وذهبت إلى الشام، ولكنه اتسع في حذف الجار معهما لكثرة الاستعمال، وذكر أيضاً أن من الناس من يجعل الفعل متعدياً بنفسه لأنه ليس بصحيح عند المحققين لأن صدَّ (دخل) هو (خرج) ونظيره هو (عبر) وكلاهما لا يتعدى إلا بحرف الحر كقولنا: خرجت من الدار وغبِرتُ في الدار، وعليه فينبغي أن يكون (دخُل) كذلك

وذهب أبو علي المارسي^(٤) إلى أنه يتعدى بـ (في) وذهب الأخفش^(٥) إلى أنه مما يتعدى بنفسه، فالمصوب معمول به على الأصل لا على الاتساع.

والحق الفراء^(٥) بـ (دخل) فعلين أحريين هما: ذهب واطلق، ولم يعد أبو العباس^(٥) المبرد (ذهب) من هذا الباب، وذهب أبو حيان^(٦) إلى أنه إذا كان المدخول فيه غير ظرف حقيقي وصل إليه الفعل بـ (في) كقول: دخلت في الأمر

(١) البقرة: ١١١، وانظر البقرة: ١١٤، آل عمران: ١٤٢، ١٩٢، ١٩٥، النساء: ١٣، ١٤، ٥٧، ١٧٢، ١٧٤، المائدة: ١٢، ٢٢، ٢٣، ٢٤، يوسف: ٣٦، ٩٩، الرعد: ٢٣، إبراهيم: ٢٣، الحجر: ٢٩، ٣٢، الإسراء: ٧، الكهف: ٣٥، ٣٩

(٢) انظر لسان العرب (دخل)

(٣) انظر المقدمة المحسنة. ٣٠٧/٢ - ٣٠٨

(٤) انظر الإيضاح العصري ١٧١

(٥) انظر: همع الهولمع (تحيي عبد العال سائلم) ١٥٣/٣، شرح النصريح على التوضيح

٣٣٩/٢، شرح الرصعي على الكافية. ١٨٦/١

(٦) انظر البحر المحيط ٢٧٢/٨

ومنه قوله تعالى: ﴿فادخلني﴾^(١) وإذا كان المدخول فيه طرفاً حقيقياً وصل إليه الفعل في الغالب بغيرها كقوله تعالى: ﴿وادخلني﴾^(٢) حتي^(٣).

ونعل ما ذهب إليه أبو حيّان^(٤) هو مذهب سيويه^(٥) لأن المدخول فيه إذا كان ظرفاً نصب على الظرفية تشبيهاً للمختص بغير المختص

ورأي لأذهب في هذه المسألة، إلى أن الفعل مما يجعل إلى المفعول بنفسه وبواسطة، ولا محو إلى تكلف تقدير جار لأنه ورد في التبريل كذلك، ومما وصل إليه الفعل بواسطة قوله تعالى: ﴿ورأيث الناس يدخلون﴾ في دين الله أفواجا . . .^(٦) وقوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة . . .﴾^(٧) وقوله: ﴿ولكن يدخل من يشاء في رحمته﴾^(٨).

هـدى:

ومنه قوله تعالى: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾^(٩) قيل إن الأصل في هذا الفعل أن يتعدى إلى مفعولين الثاني مهما محرف جر، وحرف الجر إما أن يكون (إلى) كقوله تعالى: ﴿ويهدي إلى صراط العزيز الحميد﴾^(١٠) أي. يهدي الناس إلى صراط العزيز الحميد، ومنه قوله تعالى: ﴿ويهدي إليه من

(١) المعمر: ٢٩

(٢) المعمر: ٣٠

(٣) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ١٥٣/٣ الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ٤١٤/١

(٤) الصر: ٢

(٥) المعمر: ٢٠٨

(٦) الشورى ٨، وانظر شاهدين آخرين الفتح ٢٥، الإسراء ٣١

(٧) المل: ١٢

(٨) الفاتحة ٦

(٩) سبأ ٦

بُيِّنَ^(١) وقوله: ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٢)، وقوله: ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٣)، وَإِنَّمَا بِاللَّامِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا...﴾^(٤).

ويطالعنا هذا الفعل في مواضع كثيرة من الترتيل بالوصول إلى مفعولين صريحين ومنه قوله: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^(٥) أي إلى الصُّرْطِ الْمُسْتَقِيمِ، فحذف حرف الجر^(٦).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الدِّينِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^(٧) أي: إلى سُنَنِ الدِّينِ مِنْ قَبْلِكُمْ^(٨).

وَأُسِي لَأَذْهَبُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ إِلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ فِي الْفِعْلِ (ذَخَلَ) لِأَنَّ هَذَا الْفِعْلَ قَدْ وَرَدَ فِي التَّنْزِيلِ مَعْدًى بِوَاسِطَةِ وَبِغَيْرِهَا، فَلَا مَحْوَحَ إِلَى ارْتِكَابِ تَقْدِيرِ حَرْفِ جَرٍّ، وَلَعَلَّ مَا يَمُرُّ مَا أَذْهَبَ إِلَيْهِ أَنَّ الْجَوْهَرِيَّ^(٩) ذَكَرَ أَنَّ وَصُولَ الْفِعْلِ إِلَى مَفْعُولٍ ثَانٍ صَرِيحٍ لُغَةً أَهْلُ الْحِجَازِ وَوَصُولَهُ إِلَيْهِ بِوَاسِطَةِ لُغَةٍ غَيْرِهِمْ

(١) الشورى: ١٣

(٢) النساء: ١٧٥

(٣) المائدة: ١٦

(٤) الأعراف: ٤٣

(٥) الفاتحة: ٦

(٦) انظر: حاشية الشهاب: ١٢٦/١، الدر السعوى ورقة: ٤٨، تفسير المرطبي ١/١٤٨، الكشف: ٦٧/١، إعراب ثلاثين سورة: ٢٨

(٧) النساء: ٧٦

(٨) انظر شواهد أخرى: النساء: ٦٨، ١٣٧، ٦٨، المائدة: ١٦، الأعراف: ٤٨، إبراهيم: ٣١، مريم: ٤٣، الصفات: ١١٨

(٩) انظر الصحاح (مضى)

وذكر الشهاب^(١) أَنَّ الهداية تتضمن معاني يقتضي بعضها تعديتها
بمنها وبعضها بواسطة، ولست ألتفق معه في ذلك لأنني لا أرى ما ذكره في
قوله تعالى: ﴿وَلَهْدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾^(٢)، «وهدسناهم إلى صراط
مستقيم»^(٣)

بدل:

ومنه قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا﴾^(٤) أي
بدلوا بنعمة الله كُفْرًا، وحذف المخافص من المفعول الثاني، وزعم أبو
لبقاء^(٥) أَنَّ المفعول الثاني هو (كُفْرًا)، وهو ليس بصحيح عند النحويين لأن
حرف الحذف يدخل على مفعول (اختار) واختواتها الثاني

ومنه قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ...﴾^(٦) أي
يَبْدُلُ بِسَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ^(٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ...﴾^(٨) أي:
بدل الذين ظلموا قولا بغير الذي قيل لهم^(٩)

(١) انظر حاشية الشهاب: ١٢٦/٨

(٢) النساء: ٦٨

(٣) الأنعام: ٧٨

(٤) إبراهيم: ٢٨

(٥) انظر البيان في إعراب القرآن: ٧٦٩/٢، وانظر: البحر المحیط ٤٧٤/٥، حاشية
الشهاب: ٢٦٦/٥، الكشف: ٣٧٧/٢

(٦) الفرقان: ٧٠

(٧) انظر البحر المحیط: ٥١٥/٦

(٨) النور: ٥٩، وانظر شواهد أخرى: القرء: ٢١١، النساء: ٥٦، الواقعة: ٦١، الماعارج:

٤١

(٩) لا بد من حمل هذه الآية على غير ظاهرها لأن الدم سبب عليهم إذا بدلوا القول الذي
قيل لهم لا إذا بدلوا قولاً غيره، وفي ذلك ثلاثة مذاهب =

وقد جاء الفعل معنًى بحرف الخفض في قوله تعالى ﴿وَسَدَّ لَهُمْ
مَجْزِيَهُمْ فَجَنَّتْ دَوَاتِي أَكُلَ خَمَطٍ...﴾^(١)

وقد جاء أحد المفعولين محذوفاً، ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَعَلَىٰ أَنْ
تَذُلْ أَمْثَالُكُمْ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَمَنْ يَبْدُلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا حَاءَتْهُ فَإِنَّ
اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٣).

والقول في هذا الفعل مثل سابقه.

بنفسى

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَغْيِرْ اللَّهُ أَيْبِيَكُمْ إِلَهًا﴾^(٤) قيل إن مفعول
هذا الفعل هو (غير) أي. أبني لكم غير الله،^(٥) فحذف حرف الخفض، وقيل
إن (عين) حال من (إلهاً) مفعول الفعل، أي أبني لكم إلهاً^(٦)
ويظهر لي أن هذا الفعل معنًى إلى التام أيضاً بنفسه، ولعل ما يعزز

١- (١) أن يكون في الكلام حذف جار ومحرور أي هذا الذين ظلموا بالذي قيل لهم قولاً
غير الذي قيل لهم وهو (حطة)
(٢) أن يكون في الكلام حذف حرف خفض قل (عين) أي هذا الذين ظلموا قولاً بغير
الذي قيل لهم، ومعنى التبديل هو التغيير أي: فغيروا قولاً بغيره
(٣) أن يكون (بذل) محمولاً على معنى (قل) والتقدير: فقال الذين ظلموا قولاً غير الذي
قيل لهم، وهو قول أبي البقاء العكبري^(١) ولعل أظهر الأقوال أولها.
(٤) انظر التيسار في إعراب القرآن: ٦٦/١، وانظر: البحر المحيط ٢٢٤/١، الدر
المصون، ورقة/٣٠٩.

(١) - ١٦.

(٢) طوافقه: ٦٦

(٣) لقره: ٢١١.

(٤) الأعراف: ١٤٠

(٥) انظر البحر المحيط. ٣٧٩/٤، حاشية الشهاب ٢١٢/٤

• انظر: التيسار في إعراب القرآن ٦٦/١، وانظر البحر المحيط ٢٢٤/١، الدر المصون
ورقة ٣٠٩

ذلك أنه جاء في (الصحيح)^(١) : بغيتك الشيء أي : طلبته لك، ويعبر
 ذلك أيضاً وروده في التنزيل كذلك كالأية السابقة، ومنه أيضاً قوله تعالى
 ﴿يَغْوِيكُمْ الْفِتْنَةَ﴾^(٢)، و﴿يُغْوِيهَا عِوَجًا﴾^(٣).

حل

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَأَخْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾^(٤) أي : بدار البوار،
 وذكر ابن منظور^(٥) أنه يحوز أن يقال : حلُّهم وحلُّ بهم واحتلُّ واحتلُّهم إمَّا
 عنى أنهما لعتان وإمَّا على أن يكونَ الأصل : حلُّ بهم فحذف الجار، ووصل
 الفعل إلى ما بعده، وعليه فيصح أن يقال : أخلُّهم، دار البوار وأحلهم بدار
 البوار وهو الظاهر

ومن هذه الأفعال قُدِّر^(٦)، ظَلَمَ^(٧)، ضَرَّ^(٨)، خَلَقَ^(٩)، ضَدَّقَ^(١٠)،
 سَلَكَ^(١١)، يَلْبِسُ^(١٢)، نَحَثَ^(١٣)، اِخْتَارَ^(١٤)، رَفَعَ^(١٥)، يُحْسِرُ^(١٦).

(١) انظر الصحيح (بم).

(٢) التوبة : ٤٧

(٣) الأعراف : ٤٥، هود، ١٩، إبراهيم : ٣.

(٤) إبراهيم : ٢٨.

(٥) نظر لسان العرب (حل) وانظر المفرد : ١٢١/١، شرح شذور الذهب ٣٦٩

(٦) يوسى : ٥

(٧) يوسى : ٤٤

(٨) آل عمران : ١٧٦

(٩) آل عمران : ١٩١.

(١٠) الأنبياء : ٩

(١١) الحجر : ١٧

(١٢) الأنعام : ٦٥

(١٣) الأعراف : ٧٤.

(١٤) الأعراف : ١٥٥

(١٥) يوسف : ٧٦.

(١٦) الرحمن : ٩

ومن هذه الأفعال التي جاءت في التزيل متعددة إلى مفعول صريح
 حملاً على نزع الخافض الفعل (سفه) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْعُ
 عَنْ بَلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ﴾^(١) أي: سَفِهَ فِي بَيْتِهِ^(٢).

ومنها (كفر)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ عِلَاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾^(٣).
 أي: كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ، ويحور أن يكون الفعل مصمناً معنى (احملوا)^(٤).

ومنها (ذهب)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ تَلَذَّثُونَ﴾^(٥) أي: إلى
 أَيْنَ تَذْهَبُونَ؛ وذكر الفراء^(٦) أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: ذَهَبَ الشَّامُ، وَدَهَبَتْ
 السُّوقُ، وَانْطَلَقَتْ السُّوقُ وَخَرَجَتْ الشَّامُ، وَلَمْ يَذْكَرْ سَيْرُهُ^(٧) مِنْ ذَلِكَ
 إِلَّا: دَخَلْتُ الشَّامَ

ومنها: أَجْمَعَ^(٨) غَزَمَ^(٩)، اسْتَبَقَ^(١٠)، شَهِدَ^(١١)، تَيْمَّمَ^(١٢)، فَعَدَّ^(١٣)، طَرَحَ^(١٤)

(١) البقرة: ١٠٣

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المؤكد الصفحة: ٤٥١

(٣) هود: ٦٠

(٤) انظر البيان في إعراب القرآن: ٧٠٤/٢. حاشية الشهاب: ١٠٩/٥

(٥) التكاثر: ٢٦

(٦) انظر معاني الفراء للفراء ٢٤٣/٣، وانظر مشكل إعراب القرآن ٢٧٣/٢ البيان في

عرب إعراب القرآن: ٤٩٦/٢، تفسير القرطبي: ١٤٣/١٩.

(٧) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ٤١٤/١

(٨) يوسف: ١٠٢، طه: ٩٥.

(٩) البقرة: ٢٣٥.

(١٠) البقرة: ١٤٨.

(١١) البقرة: ٢٠٤.

(١٢) النساء: ٤٣.

(١٣) الأعراف: ١٤.

(١٤) يوسف: ٩.

(٣) فيما ظاهره أنه من باب عطف الاسم الظاهر على الضمير المتصل
المجرور.

ومن ذلك قراءة حمزة من السبعة: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ
وَالْأَرْحَامَ﴾^(١) مخفص ﴿الأرحام﴾ عطفاً على الضمير المجرور في (هـ) من
غير إعادة الحافض، وهي مسألة لا تصح إلا على مذهب الكوفيين، وقد
صنع في هذه القراءة السبعة أبو اسحق الزجاج وابن عطية لحروجهما على
الأصل النحوي

ويظهر لي أن مذهب الكوفيين في إجازة مثل هذا العطف هو الصحيح،
وهو اختيار أبي حيان^(٢)

ولقراءة عند الرمضري^(٣) محمولة على نية إعادة الحافض أي
وبالأرحام ولا محوح إليه، وحملها آخرون على أن الواو للقسم على تقدير
مضاف أي: وربُّ الأرحام على قول من لا يجيز الحلف بغير الله^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِمْ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي
الْكِتَابِ﴾^(٥) يجوز في قوله ﴿وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ أن يكون في
موضع رفع وخفض ونصب، والرفع فيه أوجه:

أ - أن يكون معطوفاً على الضمير المستتر في (يُفْتِيكُمْ) العائد على الله
سبحانه.

(١) الساء: ١

(٢) انظر البحر المحيط: ١٥٦/٣ - ١٥٧

(٣) انظر الكشف: ٥٦٧/١

(٤) انظر في هذه المسألة معاني القرآن للزجاج: ٢/٢، البحر المحيط: ١٥٦/٣ - ١٥٧.

البيان في إعراب القرآن: ٢٤٠/١، الكشف عن وجوه القراءات: ٣٧٥/١، التبان في

إعراب القرآن: ٣٢٧/١، الشر في القراءات العشر: ٢٤٧/٢، وانظر مع الهوامع (تحقيق

عبد المال مسلم) ٢٦٨/٥

(٥) الساء: ١٢٧

ب - أن يكون معطوفاً على لفظ الجلالة، وهو قول أبي الفداء، وقد ردّه السمين الحلبي^(١) لأنه ينبغي أن يقال عليه: يُقْنَانُكُمْ لأنه من عطف مجرد على مجرد.

ج - أن يكون مبتدأ محذوف الخبر أي: وما يُتلى عليكم يُقْنِيكُمْ، ويحوز أن يكون مبتدأ خبره شبه الجملة (في الكتاب). وفي الجرّ وجهان:

أ - أن يكون معطوفاً على الضمير المجرور في قوله ﴿فِيهِمْ﴾ من عبر إعادة الخافض، وهي مسألة لا تصح عند الرمخشري والبصريين إلا بإعادة الخافض.

ب - أن تكون الواو للقسم على أن الجواب محذوف:

وفي النصب يكون منصوباً بعمل مضمّر أي: يبين لكم ما يتلى عليكم^(٢). ومنه قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾^(٣). وقوله ﴿لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾^(٤) وقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامِ﴾^(٥).

(١) انظر الدر المنصور، ورقة: ١٨٠٠.

(٢) انظر البحر المحيط ٣/٣٦٠ - ٣٦١ الكشاف ٥٦٧/١، معاني القرآن للرحاج ١٢٤/٢.

الدر المنصور ورقة: ١٨٠٠، حاشية الشهاب ١٨٣/٢، البيان في غريب إعراب القرآن

٢٦٧/١

(٣) الحجر: ٢٠.

(٤) النساء: ١٦٢.

(٥) البقرة: ٢١٧.

وإني لأدعو إلى الفياس على هذه الشواهد القرآنية من غير التفات إلى
أموال المانعين، ولست أنكر أن في التنزيل شواهد أعيد فيها الجار كقوله
تعالى: ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ﴾^(١) وقوله ﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَلَكِ تَحمَلُونَ﴾^(٢)،
وقوله: ﴿يُنجِيكُمْ مِنْهَا وَمَنْ كُلُّ كَرْبٍ﴾^(٣).

(٤) فيما فيه الفعل معلق عن العمل:

ومن ذلك حذف الجار مع الفعل (انظر)^(٤) ومنه قوله تعالى: ﴿وَانظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكِبِينَ﴾^(٥). الجملة مِنْ (كَيْفَ) في موضع نصب بعد
إسقاط الخافض أي: انظر في كذا أو إلى كذا^(٦).

ومن ذلك حذفه مع (سأل)، ومنه قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُجِلُّ
لَهُمْ...﴾^(٧): الجملة الاستهامية في موضع المفعول الثاني لـ (يسألك)،
وفي الكلام حذف الجار أي: عن ماذا وقبل إن في الكلام حذف مضاف
أي: عن جواب ماذا، وقيل إن الفعل مضمّن معنى القول، والجملة معمولة
له، فلا حذف في الكلام^(٨).

ومن ذلك حذفه مع (تفكّر)، ومنه قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا

(١) فصلت: ١١

(٢) غافر: ٨٠

(٣) الأنعام: ٩٤

(٤) الأعمال المعلقة توفقت ما تصحّل في الجمل التي في موضع نصب على المفعول به لأن
الفعل معلق عن العمل: ٩١٨

(٥) آل عمران: ١٣٧. النساء: ٥٠، المائدة: ٧٥، الأنعام: ١١، ٢٤، ٤٦، ٩٥، الأعراف

٨٤، ٨٦، ١٠٣، ١٢٩. يوسف: ٢٩

(٦) انظر الفراء المصنوع وردّه: ١٤١٠، البحر المحيط: ٦١/٣.

(٧) المائدة: ٤، وانظر الرمر: ٣٨، الرخرف: ٩، ٤٥، القلم: ٤٠

(٨) انظر: البحر المحيط: ٤٢٨/٣ - ٤٣٠، معاني القرآن للرحاج: ١٦٣/٢، مشكل إعراب

القرآن: ٢٢٠/١، حاشية الشهاب: ٢١٧/٣، الكشف: ٩٤/١

بصاحبهم مِنْ جَنَّةٍ^(١) أي في استعاء ما بصاحبهم من حنة^(٢).

ومن ذلك حذفه مع (يَلُو)، ومنه قوله تعالى: ﴿لِيَلُوَكُمْ أَتُكْمُ أَحْسَنُ عَمَلًا^(٣)﴾. لِيَلُوَكُمْ بِأَتُكْمُ أَحْسَنُ عَمَلًا^(٤)، ويدل عليه قوله تعالى ﴿وَتَلُوَكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْحَيْرِ بِنَّةً وَالْبِنَا تَرْجَعُونَ^(٥)﴾.

(٥) فيما ظاهره النصب على الظرف.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ أَتُبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يَبْدُؤَ الرَّأْيِ^(٦)﴾. قيل إن (بادي) ظرف وفي عامله خلاف، وذكر الشهاب^(٧) أن فاعلاً قد وقع ظرفاً كقولنا: خارج الدار وباطن الأمر وظاهره، وأصل الكلام عند الزمخشري^(٨) - وقت حدوث أول الأمر، ويرى الشهاب أن تقدير (وقت) يدل على أنه نائب عن الظرف، أما تقدير (حدث)، فلا داعي له.

وذهب أبو حيان^(٩) إلى أن (في) مفعلة أي: في بادي الرأي، وأجاز قوم أن يكون نعتاً لـ (بشراً)، وأجاز آخرون أن يكون حالاً من الضمير المتصل في (اتبعك)، وأن يكون ملأى على حذف حرف النداء.

(١) الأعراف: ١٨٤، وانظر الروم: ٥.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف المخطوط الصفحة ٤٠٩.

(٣) هود: ٧، وانظر الملك: ٢.

(٤) انظر ما في هذا البحث من جملة في موضع المفعول لأن الفعل ملأ من السيل ٩٤٣.

(٥) الأنبياء: ٣٥، وانظر الفرق: ١٥٥، الأعراف: ١٦٣.

(٦) هود: ٢٧.

(٧) انظر حاشية الشهاب: ٩٠/٥.

(٨) انظر الكشف: ٢٦٥/٢.

(٩) انظر البحر المحيط: ٢١٥/٥، وانظر البيان في إعراب القرآن: ٦٩٥/٢، البيان في تفسير

القرآن: ٤٧/٥، الكشف: ٦٥/٢، مشكل إعراب القرآن: ٣٩٧/١، الكشف عن وجوه

القرآنية: ٢٦٦/١.

والظاهر في هذه المسألة أنَّ يكون منصوباً على النعت أو الحال لبعده عن التكلف .

ومى ذلك قوله تعالى: ﴿سُئِلَهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾^(١) . في إعراب (سِيرَتَهَا) أَوْجَه من الأعريب:

أ - أن يكون مفعولاً ثانياً على إسقاط الخافض أي. سُئِلَهَا إلى سِيرَتَهَا الْأُولَى، وهو اختيار ابن هشام^(٢).

ب - أن يكون بدلاً من (ها) في (سُئِلَهَا) على أنه بدل اشتمال.

ج - أن يكون منصوباً على الظرفية، وهو قول أبي القاسم الزمخشري^(٣)، وقد رد أبو حيان^(٤) ذلك راعياً أن الظروف المحتصة لا يتعدى إليها الفعل إلا بواسطة، ولا يجوز الحذف إلا في الضرورة إلا ما شذ من ذلك، وليست المسألة كذلك لأن بعض الحوئين أجازوا فيها النصب على الظرفية في الاختيار، وهو قول ابن الطراوة^(٥).

د - أن يكون منصوباً بفعل محذوف أي: يسير سيرتها، والجملة مستأنمة أو في موضع الحال، وهو قول الحوفي^(٦).

هـ - أن يكون مفعولاً ثانياً لـ(سُئِلَهَا) على أنه من أفعال التفسير، ويمكن أن يكون ذلك محمولاً على ما ذهب إليه جماعة من المتأخرين كابن الخطاب الماردي^(٧)، وهو أنه يجوز أن يضمن الفعل المتعدي إلى واحد

(١) طه: ٢١

(٢) انظر معي اللب (تحقيق مازد المبارك ورملة): ٧٥٠

(٣) انظر الكشف ٥٣٤/٢

(٤) انظر البحر المحيط ٢٣٥/٦

(٥) انظر هجع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٢٢٠/٢

(٦) انظر البحر المحيط ٢٣٥/٦

(٧) انظر هجع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٢٢٠/٢

معنى (صَبْرٌ) وتَجَمُّلٌ من هذا الباب^(١)، والظاهر في هذه المسألة إما النصب على الظرف وإما النصب على إسقاط الخافض.

(٦) فيما أُقِيمَ فيه الضمير مقام الفاعل بعد حذف الجار:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾^(٢). أي: مُغْتَسَلٌ فيه، فحذف الخافض واستتر الضمير^(٣)

ومنه قوله تعالى: ﴿تَحَرَّى بَاعِيُنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾^(٤): الفعل (كُفِرَ) يجوز أن يتعدى بنفسه كقولنا: كَفَرَ نِعْمَةُ اللهِ، وأن يتعدى بواسطة على أنه ضد الإيمان، فحذف الخافض واستتر الضمير أي كُفِرَ به^(٥).

ومنه قراءة زيد بن علي الشاذة: ﴿أَرْسَلَهُ مُعَاثِدًا وَوَيْثَعًا﴾^(٦). على ما لم يسم فاعله والتقدير: يُلْمَبُ فيه وَيُرْتَعُ فيه، فحذف الجار، ثم استتر الضمير، ويكون الضمير عائداً إلى (غدا)^(٧).

ومنه قراءة أبي جعفر المدني الشاذة: ﴿هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ

(١) انظر البحر المحيط. ٢٣٥/٦. حاشية الشهاب. ١٩٦/٦. البيان في إعراب القرآن ٨٨٨/٢. البيان في غريب إعراب القرآن: ١٤١/٢، تفسير القرطبي: ١٩٠/١١ معاني القرآن: ١٩٠/٢.

(٢) ص: ٤٢

(٣) انظر حاشية الشهاب ٣١٤/٧.

(٤) القمر: ١٤

(٥) انظر حاشية الشهاب. ١٢٣/٨.

(٦) يوسف. ١٢

(٧) انظر البحر المحيط ٢٨٥/٥

الْمُؤْمِنُ... ﴿١﴾ على ما لم يُسمَّ فاعله أي: الْمُؤْمِنُ به، فحذف الحار ثم استتر الصمير ^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَثْوًى لَّأَيُّ﴾ ^(٣) أي: مَثْوًى لَّأَيُّ عَهْدُ عَهْدُ ^(٤).

(٧) إذا كان كاف التشبيه:

ومن ذلك قوله: ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَرَكَهْ يَلْهَثْ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا...﴾ ^(٥) يجوز أن تكون أداة تشبيه محدوفة من (ذلك) أي: كذلك مَثَلُ الْقَوْمِ، أو من (مَثَلُ الْقَوْمِ) أي: ذلك كَمَثَلِ الْقَوْمِ ^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ ^(٧)، أي: ذات أبواب وأجاز القرطبي ^(٨) أن يكون التقدير: فكانت كالأبواب، فحذف كاف التشبيه.

(٨) اقتضاه الأصل النحوي له:

ومن ذلك تقدير (في) للتخلص من المطف على معمولي عاملين مختلفين، ومنه قراءة حمزة والكسائي من السبعة والأعمش والجمعدي من غير السعة: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا

(١) العشر: ٢٣

(٢) انظر البحر المحيط، ٢٥١/٨، حاشية الشهاب: ١٨٣/٨، الكتاب: ٨٧/٤

(٣) الأحزاب: ١٥.

(٤) انظر حاشية الشهاب، ١٦٣/٧، تفسير القرطبي، ١٥٠/٤

(٥) الأعراف: ١٧٦

(٦) انظر البحر المحيط، ٤٢٥/٤.

(٧) البقرة: ١٩.

(٨) انظر تفسير القرطبي: ١٧٦/١٩، وانظر البحر المحيط: ٤١٢/٨، حاشية الشهاب

٣٠٥/٨، وانظر شاهداً آخر الإسراء: ٧٧

بُتُّ مِنْ دَائِيَةِ آيَاتِ لِقَوْمٍ يَوْقِنُونَ وَخِتْلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ... لِآبَابِ لِقَوْمٍ
يَعْمَلُونَ^(١) بِصَبِّ (لَا يَابِ) الثَّالِثَةِ وَ(آبَابِ) الثَّانِيَةِ أَيْ: وَمِنْ خِتْلَافِ اللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ^(٢).

وَمِنْ ذَلِكَ تَقْدِيرُ (مِنْ) لِتَصْحِيحِ وَضْعِ جَمْعِ الْكُثْرَةِ مَوْضِعِ الْقَلْبِ، وَمِنْ
قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾^(٣) أَيْ ثَلَاثَةَ مِنْ
قُرُوءٍ^(٤).

(٩) فِي خَبَرِ (مَا) الْحِجَازِيَةِ الْمَنْصُوبِ:

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا...﴾^(٥) (بَشَرًا) خَبَرُ (مَا) عِنْدَ
تَحْلِيلِ وَسَيُوبِيهِ وَهُوَ الظَّاهِرُ، وَهُوَ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ مَحْمُولٌ عَلَى حَذْفِ الْبَاءِ،
فَيَكُونُ مَصُوبًا عَلَى نَزْعِ الْحَاضِرِ لِأَنَّ الْعَرَبَ لَا تَكَادُ تَنْطِقُ بِهَا إِلَّا بِالْبَاءِ،
وَعَلَيْهِ فَـ (مَا) لَمْ تَعْمَلْ شَيْئًا، وَهُوَ تَكْلُفٌ^(٦).
وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾^(٧).

(١٠) إِذَا كَانَ حَرْفُ قِسْمٍ:

ذَكَرَ السِّيُوطِيُّ أَنَّهُ يَجُوزُ حَذْفُ الْوَائِ لَا عِبْرَتَهَا مِنْ حُرُوفِ الْقِسْمِ، فَيَكُونُ
بَعْدَهَا مَنْصُوبًا بِفِعْلِ الْقِسْمِ الْمَصْمُومِ، وَأَجَازَ إِنَّا عَصْفُورٌ وَخُرُوفٌ أَنَّ
يَنْصَبُ بِفِعْلِ غَيْرِ فِعْلِ الْقِسْمِ أَيْ: الرَّمِّ أَوْ اذْكُرْ^(٨).

(١) الْحَاقِيَةُ ٣ - ٥

(٢) انْظُرْ مَا فِي هَذَا الْبَحْثِ مِنْ حَذْفِ الْحُرُوفِ الْعَاطِفَةِ الْمَصْمُومَةِ: ٧٩٥

(٣) الْقُرْآنُ: ٢٣٨

(٤) انْظُرْ مَا فِي هَذَا الْبَحْثِ مِنْ حَذْفِ الْمَقَاطِفِ إِلَيْهِ الْمَصْمُومَةِ: ٣٥٠

(٥) يُونُسُ: ٣١

(٦) انْظُرْ: هَمْعُ الْهَوَامِجِ (تَحْقِيقُ عَبْدِ الْعَالِ سَالِمٍ) ١١٠/٢، تَحْقِيقُ الْقُرْطُبِيِّ ١٨٢/٩، شَرْحُ
الْمَعْصُومِ لِابْنِ بَيْشَرٍ ١٠٨/١

(٧) الْمُحَادَّةُ ٢

(٨) انْظُرْ هَمْعُ الْهَوَامِجِ (تَحْقِيقُ عَبْدِ الْعَالِ سَالِمٍ) ٢٣٢/٤

ويكثر هذا الحذف في الحروف المفطمة التي في فواتح السور، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿الْمَ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾^(١) في قوله (الم) أوحى من الأعريب اختار منها ما يلي:

أ - أن يكون في موضع رفع على الابتداء والخبر (ذلك) فيكون (الم) علماً للسورة، وهو قول القراء، وقد رثه أبو اسحق الزجاج^(٢)

ب - أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي في السورة الم.

ج - أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي: ألم السورة.

د - أن يكون في موضع نصب بفعل مضمر أي. اتل سورة الم، وفي الكلام حذف مضاف.

هـ - أن يكون في موضع حر على إصمار حرف القسم إذا عُدَّ (الم) اسماً للسورة، وفي الكلام حذف جواب القسم لأن قوله ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ لا يصح أن يكون حوالياً لحلوّه من اللام أو (إن).

و - أن يكون حرفاً مفطمة لا موضع لها من الإعراب، وهو الظاهر في هذه المسألة.

(١١) فيما ظاهره الجر به (حتى):

ذهب أبو جعفر الطوسي إلى أن (حتى) تجر الأسماء بإصمار (إلى) وتنصب الأفعال بإصمار (أن): ولأنها إذا كانت بمعنى الغاية خففت الاسم

(١) المرة: ١ - ٢

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج: ٢٣/١، وانظر السان في عريب إعراب القرآن ٤٣/١، البين في إعراب القرآن ١٤/١، حاشية الشهاب. ١٧٨/١ نصير القرطبي ٥٧/١، معني اللبيب (تجميع مازن المبارك ورميله) ٧٧ وانظر شواهد أخرى آل عمران ١، الأعراف ١، يوسف: ١

بإصمَار (إلى) ونصبَت الفعل بإصمَار (إلى أن). ^(١) والقول نفسه مع اس حالويه ^(٢)، وهو قول الكسائي أيضاً ^(٣) ويظهر لي أن الطوسي واس خالويه بحريان وراء الفراء ^(٤) في قوله إنَّ الجِر . (حتى) نيابة عن (إلى) لا نفسها كما حرَّت الواو نيابة عن (رث).

ومما حملاه على إصمَار (إلى) قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ ^(٥).

(١٢) في التمييز الذي يجوز فيه إظهار (مِنْ):

يجوز ^(٦) إظهار (مِنْ) مع التمييز إلا في تمييز العدد وأفعل التعصيص وأفعل الدم والمدح والمنقول عن فاعل ومفعول، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ هَلْ يَنْفَعُ مِنْ أَحَدِهِمْ يَلْءُ الْأَرْضِ ذَهَابًا﴾ ^(٧) (دعياً) تمييز منصوب، وذكر الكسائي أنه منصوب على فرع الحافض لأنه مقلَّد بـ (مِنْ) ^(٨).

(١٣) فيما ظاهره الجبر بعد حذف الجار:

ومن ذلك قراءة ابن عباس وغيره الشاذة: ﴿إِذَا الْأَعْلَالُ فِي أَغْنَاهُمْ

(١) التبيان في تفسير القرآن: ٣٨٦/١٠

(٢) انظر إعراب فلانين سورة: ١٦٦

(٣) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم). ١٢/٤ وانظر في (حتى) جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ١٦٨/٤، معني اللب (تحقيق ملزوم المبارك ورميله) ١٦٦

(٤) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٦٩/٤

(٥) الفجر: •

(٦) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ١٦/٤ - ٦٧

(٧) ال عمران: ٩١

(٨) انظر: الدر المنصور ورواه ١٣٢٤ البحر المحيط ٥٢٠/٢

والسلاسل يُسَخِّبون^(١) يجر (والسلاسل) على تقدير حرف جر أي. وفي
السلاسل يُسَخِّبون^(٢)

ومن ذلك قراءة عيسى بن عمر الشاذة: ﴿ولات حين ماضٍ﴾^(٣) بكسر
لِاء من (ولات) والتون من (حين) على حذف الجار في أحد الأوجه، أي
ولات من حين ماضٍ^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾^(٥): يجر
في (قتال) أوجه:

أ - أن يكون بَدَلِ اشتغال من (الشهر).

ب - أن يكون مخفوضاً بإضمار جار آخر أي: عن قتالٍ وهو قول
لكسائي^(٦) والقرء^(٧) والعكبري^(٨)، وقد ضعفه أبو حيان^(٩) والسمين
لحلي^(١٠) وعيرهما لأن حرف الحر لا يبقى له عمل بعد حذفه

ج - أن يكون مخفوضاً على الجوار، وهو قول أبي عبيدة، وهو عند
أبي البقاء بابه الضرورة، وعند الحامس علط^(١١)، ولا يصح حمل ما في
التنزيل عليه، وقد أنكره أيضاً السيرامي^(١٢) وإس جني^(١٣)، وهو عند العلماء

(١) غير: ٧١.

(٢) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصفحة: ١١٦٧

(٣) ص: ٣٨.

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف المضاف إليه الصفحة: ٣٥١

(٥) البقرة: ٢٠٧.

(٦) انظر: الدر المنصور ورقة: ٧٦٩ البيان في إعراب القرآن: ١٧٤/١.

(٧) انظر البيان في إعراب القرآن: ١٧٤/١

(٨) انظر البحر المحيط: ١٥٤/١.

(٩) انظر الدر المنصور ورقة: ٧٦٩.

(١٠) انظر تفسير القرطبي: ٤٢/٣.

(١١) انظر جمع التوامع (تحقيق عبد الحامد سالم: ٣٥/٤

مقصود على السماع، ولا يصح القياس على ما جاء منه.

ولست أتمق معهم لأن الخلل عليه أكثر احتراماً لظاهر النص القرآني، وهو أولى من إضمار حرف الجر، ولا يجمع من الحمل عليه قول أبي حيان «لا يُحفظ من كلامهم ولا تخرج عليه أحد شيئاً»^(١)

ومن ذلك قراءة ابن عامر وحزمة والكسائي من السعة ويعقوب وخلف وأبي بكر من غير السبعة: ﴿وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَنَلْ إِلَيْهِ تَبْتِلًا رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(٢) بجر الباء من (رَبِّ) على الدل من (رَبُّت)، وذكر الزمخشري^(٣) أن ابن عباس جره على القسم، فيكون حرف القسم مضمرأ، وجوابه قوله ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، وذكر أبو حيان^(٤) وغيره أن فيه ضمناً لإضمار الجار وبقاء عمله ولأن جملة القسم الاسمية لا تنفي إلا بـ (ما) وحدها، ولا يتنفي بـ (لا) إلا الحُملة المصدرة بمضارع أو ماضٍ في معناه، وذكر أيضاً أن ذلك لا يصح عن ابن عباس

ويظهر لي أن الزمخشري ممن يحورون ما ذهب إليه ابن عباس، والكوفيون^(٥) قد أجازوا الجر بالحرف المحذوف، وهو ما يميز ما ذهب إليه بن عباس، وأجاز ابن مالك^(٦) أن يتلقى القسم بـ (لا) النافية للجملة الاسمية أو بـ (ما) النافية، ولا فرق في ذلك عنده بين الاسمية والمعلية، وذهب ابن مالك إلى أن الاسمية إذا بُعِثَ بـ (لا) وقدم الخبر أو كان

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٣٥ / ٤

(٢) المرملة: ٨ - ٩، وانظر شاهداً آخر: ص ٨٤ - ٨٥

(٣) انظر الكشاف: ١٧٧/٤

(٤) انظر البحر المحيط: ٣٦٣/٨

(٥) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٢٢٣/٤

(٦) انظر تسهيل العوائد وتكميل المقاصد: ١٥٢، وانظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ٧٤٣/٤

المخبر عنه معرفة لزم تكرارها في غير الضرورة كقولنا. والله لا ريد في الدار ولا عمرو، وقد غلط أبو حيان^(١) ابن مالك في هذه المسألة.

ومن ذلك قراءة بعض السلف الشاذة. ﴿والليل إذا غشى والنهار إذا تحلى وما خلق الذكر والأنثى﴾^(٢) بجر (الذكر) على تقدير حرف جر أي والذي خلق من الذكر والأنثى^(٣).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَعَذَّبْنَا اللَّهُ مَعَانِمَ كَثِيرَةً نَأْخُذُونَهَا فَمَعْلَلٌ لَكُمْ هَذِهِ وَكُفَّ أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَأُخْرَى لَمْ تَقْدَرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾^(٤)، الطاهر في قوله ﴿وأخرى﴾ أن يكون منصوباً عطفاً على (معانيم)، وفي الكلام حذف مضاف أي: ملك معانيم وملك أخرى كما في (مشكل إعراب القرآن)^(٥) لأن المفعول الثاني عبد مكي بن أبي طالب لا يصح عنه إلا أن يكون مصدر لأن الجثث لا يقع الوعد عليها إساءة يقع على ملكها، ولا ضرورة إلى ما ارتكبه، وقد جاء ذلك أيضاً في قوله تعالى: ﴿وَعَذَّبْنَا اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ﴾^(٦)

ويجوز أن يكون (وأخرى) متداً موصوفاً بقوله ﴿لم يقدروا عليها﴾، والخبر قوله ﴿قد أحاط الله بها﴾، وأجار الرمحشري^(٧) أن يكون منصوباً بفعل بمضمرة بصره قوله ﴿قد أحاط الله بها﴾، وأن يكون مجروراً بـ (رب)

(١) انظر هجج الهوامع (تحقيق حمد المال سالم): ٢٤٣/٤

(٢) النيل: ١ - ٣

(٣) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم المصحة ١١٦٧

(٤) الفتح: ٢٠ - ٢١

(٥) مشكل إعراب القرآن: ٢١١/٢، وانظر السان في غريب إعراب القرآن: ٣٧٨/٢

(٦) التوبة: ٦٨ وانظر الآية ٧٢

(٧) انظر الكشاف: ٤١٧/٣.

مصممة بعد الواو، وإضممارها بعد الواو أكثر من الفاء، وبعد (مل) قليل^(١).
وهو قول فيه عرابة عند أبي حيان^(٢) لأن (رب) لم ترد في القرآن جارة
مظهره مع كثرة ورود ذلك في كلام العرب، فلا يصح أن يؤتى بها مصممة،
ولا حجة لأبي حيان في ذلك.

(١) انظر معني اللبيب (محقق مازن المبارك ورميله)، ١٨١.
(٢) انظر البحر المحيط: ٩٧/٨، وانظر حاشية الشهاب ٦٣/٨.

(٢) حذف الحروف الناصبة

حذف الحروف الناصبة

لقد وقعت في التنزيل على موضع واحد، وهو قراءة حمزة والكسائي من السعة والأعشى والجحدري من غير السعة ﴿إِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ واحتلاف الليل والنهار. آيات لقوم يعقلون^(١) بصب (لآيات) الثالثة و (آيات) الثانية على إضمار (أعني) عند الرمخشري^(٢)، ويكون المجرور معطوفاً على خبر (إِنْ) وهو قوله ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من باب العطف على معمول عامل واحد، وهو (إِنْ) لأنَّ قوله ﴿فِي (خَلْقِكُمْ) معطوف على ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ويحوز أن يكون الصب على التوكيد لـ (لآيات) الأولى

وأجار أبو الركات بن الأنباري^(٣) أن يكون (لآيات) الثالثة بدلاً من (لآيات) الأولى، وهو قول أبي مكر من السراح أيضاً، وأجار أبو البقاء^(٤) أن يكون في الكلام حذف (إِنْ) وبقاء اسمها، وهو (آيات) الثالثة لدلالة (إِنْ) لأولى عليها، وهو قول الشاطبي أيضاً كما في (المغني). وإضمار (إِنْ) عند

(١) الجاه ٣ ٥

(٢) انظر الكشاف. ٥٠٩/٣، وانظر حاشية الشهاب ١٥/٨

(٣) انظر السك في عرب إعراب القرآن. ٣٦٤/٢

(٤) انظر البيان في إعراب القرآن ١١٥٠/٢

اس هشام^(١) بعيد، وعليه فيكون قوله ﴿واختلاف الليل والنهار﴾ مجزئاً به
(في) المقترنه مع نفاء عملها بعد حذفها، وشه الحمله في موضع الحر لـ
(إن) المفتره، ولا محوج إلى مثل هذا التكلف

ولعل ما حمل النحويين يميلون إلى هذه التأويلات ما وضعوه من قيود
بصحة العطف على معمولي عاملين مختلفين، وهي مسألة فيها خلاف
مبسوط في مظان المحر^(٢)، فهي لا تصلح عند اس مالك^(٣) إذا لم يكن
أحد العاملين جاراً، وتصحح عند أبي علي الفارسي^(٤) والأحمر^(٥) وجماعة
من غير قيد والمشهور عن سيبويه^(٦) أنه إذا كان الجار مقدماً امتنع العطف
كقول: في الدار ريد والحجرة عمرو، وذكر السيوطي^(٧) أنه منع العطف
على معمولي عاملين مطلقاً، ولعل ما يرد قول سيبويه ما في هذه القراءة،
وذكر ابن هشام أنه قد جاءت مواضع يدل ظاهرها على خلاف قول سيبويه،
وعنى قول المانعين لا يصح عطف (لأب) الثالثة على الأولى (لأن) بتقدير
(في) قل قوله (واختلاف الليل والنهار) لتقدم ذكرها في موضعين، فتكون
المسألة من باب العطف على معمولي عامل واحد والواو بائنة من باب عامل
وحد، وهو (إن)، وبدون تقدير (في) تكون المسألة من باب العطف على معمولي
عاملين وهما (إن) الناصية و(في) الحافضة، ولعل ما يؤيد بية (في) التصريح
بها في قراءة عبد الله الشاذة.

ولعلنا نميل إلى الأحد بظاهر النص من غير النكات إلى قيود المانعين

(١) انظر معي اللب (تحقيق مازن المبارك ورملة) ٦٣٢

(٢) انظر معي اللب (تحقيق مازن المبارك ورملة) ٦٣٢ - ٦٣٣، مع الهوامع (تحقيق عد
نعال سالم). ٢٧٠/٥

(٣) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ١٦٦/١، وانظر معي اللب (تحقيق مازن المبارك
ورملة) ٦٣٢

(٤) انظر مع الهوامع (تحقيق عد نعال سالم). ٢٧٠/٥

لأن الآية شاهد على الإجازة من غير قيد، ونجد في قول ابن هشام حجة قوية «وبعد فالحق حوار العطف على معمولي عاملين في نحو في الدار ريد والحجرة عمرو، ولا إشكال حيث يد في الآية»^(١) والقول معه مع شيخ السيوطي الكافيجي وجماعة كما في (جمع الهوامع)^(٢)

ولقد جاء في التنزيل مواضع حذف فيها الحرف الناسخ واسمه في أحد التأويلات، ويمكن أن يكون هذا الحذف في بعضها من باب تفسير لمعنى لا تفسير الإعراب كقوله تعالى: ﴿وَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾^(٣) في الكلام قول مقدّر أي: فيقال سلام لك من أصحاب اليمين، وقيل: إن المعنى: سلام لك فإنك من أصحاب اليمين^(٤)

وقد يكون هذا الحذف صاعياً، ومن ذلك ما جاء ظاهره تفريغ عامل المفعول المطلق المؤكد كقوله تعالى: ﴿إِنْ نَظُرْ إِلَّا ظُلماً...﴾^(٥) أي: إن نَظُرْ إِلَّا أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ظُلماً ليصح التفريغ^(٦).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مَالِكُمْ لَا تَاصِرُونَ﴾^(٧). قوله: ﴿لَا تَاصِرُونَ﴾ في موضع الحال من الكاف والميم، وأجاز أبو البقاء^(٨) أن يكون

(١) انظر ممي اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله): ٦٣٤

(٢) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٢٧٠/٥، وانظر في هذه المسألة البحر المحيط ٤٣/٨، شكل إعراب القرآن: ٢٩٣/٢، تفسير القرطبي ١٥٧/١٦، التبيان في

تفسير القرآن: ٢٤٣/٩، حجة القراءات ٦٥٨-٦٥٩، معاني القرآن للقراء: ٤٥/٣

(٣) الواقعة: ٩١، وانظر الرعد: ٣٥.

(٤) انظر البحر المحيط: ٢١٦/٨، حاشية الشهاب: ١٥١/٨، تفسير القرطبي ٢٣٣/١٧

(٥) النجاة: ٣٢

(٦) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصمد ١١٦٧

(٧) الصافات: ٢٥

(٨) انظر التبيان في إعراب القرآن ١٠٨٩/٢، وانظر التبيان في تفسير القرآن ٤٥٠/٨.

الياء في عرب إعراب القرآن ٣٠٣/٢، شكل إعراب القرآن ٤٣٥/٢

تقدير. هي أن لا تناضرون على أن (أن) مخففة من الثقيلة حدثت مع اسمها^(١)، وهو تكلف بعيد لأن فيه ثلاثة حذوف.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تَحَارُثٍ نُحِبُّكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾^(٢)، أي: ذلك أنه تؤمنون^(٣).

(١) الصفح ١٠ - ١١

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف الحرف المصغري (أن) الصفحة ٧٢٣، وانظر شاهداً آخر على حذف الحرف النسخ واسمه الأمل ٥٩

حذف الحرف المصدرى (أَنْ)

أورد ابن هشام في (المغني)^(١) مكاناً خاصاً لـ (أَنْ) الناصبة، وذكر أن حذفها مَطْرَدٌ في مواضع معروفة وشاذ في غيرها كقولهم: «خَدِ اللِّصَّ قَبْلَ يَأْخُذَكَ»^(٢)، وذكر أنه إذا رُفِعَ المَعْلُ بعد إضمارِ (أَنْ) سهل الأمر، ومع ذلك لا يُنْقَاسُ، وذكر من ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغْنِيَنِ اللَّهَ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ﴾^(٣) وقوله ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ﴾^(٤)، وكنا نود من ابن هشام أن يدوّن المواضع المَطْرَدَة المعروفة وغير المَطْرَدَة، ولكنه أعرض عن ذكرها زاعماً أنها معروفة، وغالب ظني أنه يعني بتلك المواضع المعروفة إضمارها بعد تلام والفاء والواو وأو، فعبّر عن الإضمار بالحذف. وأورد لها صاحب (إعراب القرآن)^(٥) المسبوب إلى الزجاج باباً خاصاً ذكر فيه أنه باب من لطائف الصناعة لأنهم زعموا أن (أَنْ) موصولة، وحذف الموصول وإبقاء صلتها مكر عندهم، ومع ذلك جاء في الترتيل.

ودكر السيوطي^(٦) أنه لا تنصب (أَنْ) محذوفة في غير المواضع السابقة، وأن جماعة أجازوا حذفها في غيرها، ولقد اختلف هؤلاء، فذهب أكثرهم

(١) انظر معني اللبيب (تحقيق مازد المبارك ورميله): ٨٣٩

(٢) انظر مجمع الأمثال: ٢٧٢/١، وهو فيه ﴿قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَكَ﴾

(٣) الرمر: ٦٤

(٤) الروم: ٢٤

(٥) انظر إعراب القرآن المشبوه إلى الرجاء: ٢/٢٣٠ - ٢٣١

(٦) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم): ١٤٢/٤ - ١٤٣

إلى أنه يحب الرفع إذا حدثت، ومن هؤلاء أبو الحسن الأخفش وذهب
المُرد إلى أنه إذا حُذفت بقي عملها لأن الإصمار لا يزيل العمل كما في
(رُث).

ودكر السيوطي أيضاً أن النحاة اختلفوا في القياس على ما سُمع من
دلت مصوباً، فذهب بعض الكوفيين وبعض الصريين إلى القياس عليه
والصحيح عند أبي حنّان قصره على السماع

ولقد جاء في التريل موطن حذفت فيها (أن) المصدرية، ويمكن أن
تُحذف هذه المواطن قياساً بالنسبة لشيوعها، وليست أهمي بثلاث المواطن
موطن إصمارها بعد اللام والواو والفاء وأو حتى، بل حذفتها في غير ذلك
وإليك هذه المواطن:

- (١) فيما ظاهره أن الجملة تؤول فيه بالمصدر.
- (٢) فيما ظاهره عطف الفعل على المصدر:
- (٣) في قراءة الصب التي لم يفتن فيها المصارع بها
- (٤) فيما ظاهره أن عطف البيان جملة.
- (٥) فيما ظاهره سك مصدر مؤول من (لو) وما في حيزها.
- (٦) فيما ظاهره سبك مصدر مؤول من اللام المكسورة المقترنة
بالمصارع.
- (٧) حذف (أن) المصدرية غير الناصبة.

- (١) فيما ظاهره أن الجملة تؤول فيه بالمصدر.
- الجملة عند الحويين مؤولة مشتق لا بمصدر، وعليه، فمُحَرِّحُونَ ما
حاء ظاهره أنها مؤولة بمصدر على حذف (أن) المصدرية لتصحيح أصلهم

سحوي، وعليه فالحملة لا يصح عندهم أن تقع مبتدأ^(١) أو مفعولاً به^(٢)

ومما جاء في التتزيل ظاهره وقوع الجملة في موضع المبتدأ قوله تعالى ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا...﴾^(٣) في موضع قوله ﴿مِنْ آيَاتِهِ﴾ أقوال.

(أ) أن يعلو بـ (يُرِيكُم) على أنه في موضع نصب على المفعول به

(ب) أن يكون في موضع الحال من (الْبَرْقِ) أي. يُرِيكُم البرق كائناً من آياته، والواو من حقها أن تدخل على الفعل العامل.

(ج) أن يكون في موضع الخبر على أن (يُرِيكُم) في موضع العت لمتداً موصوف محدود أي. ومن آياته آية يُرِيكُم البرق فيها أو: شيء يُرِيكُم البرق فيه، وفي الكلام حذف العائد إلى المنعوت.

(د) أن يكون في موضع الخبر والحملة الفعلية في موضع رفع على الابتداء على أن الفعل مَزُولٌ مرة المصدر من غير سابق، وهو قول الحليل^(٤) وأبي حيان^(٥) والزمخشري^(٦) والتقدير: ومن آياته إراءته إياكم البرق.

(هـ) أن يكون في موضع الخبر والمصدر المؤول من (أن) المحذوفة والفعل المضارع في موضع رفع على الابتداء والتقدير: ومن آياته أن يُرِيكُم، وهو حذف غير مفاس عند ابن هشام^(٧) وغيره^(٨).

(١) انظر ما في هذا البحث من جملة في موضع المبتدأ الصفحة: ٩١٩

(٢) انظر ما في هذا البحث من جملة في موضع المفعول به الصفحة: ٩٢٠

(٣) الرزم ٢٤.

(٤) انظر البحر المحيط: ١٦٧/٧

(٥) انظر الكشف: ٢١٩/٣

(٦) انظر صمي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورملة) ٨٣٩

(٧) انظر البحر المحيط: ١٦٧/٧، النيبان في غرب إعراب القرآن: ٢٥٠/٢، حاشية

نشهات: ١١٨/٧، النيبان في إعراب القرآن ١٠٣٨/٢، معاني القرآن للعزاد: ٣٢٣/٢،

تفسير القرطبي: ١٨ / ١٤، النيبان في تفسير القرآن ٢١٨/٨

ولست أُنق مع هؤلاء لأنني أميل إلى القول بوقوع الجملة في موضع
الاستدراك^(١) كوقوعها في موضع الخبر.

ومما جاء في التزيل ظاهره وقوع الجملة في موضع المفعول به قراءة
إسراهم من وثاب ﴿فَبَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ
يَقُولُونَ﴾^(٢) بالياء في (برى) على أن الفاعل ضمير يعود على الله
تعالى، وأحار من عطية^(٣) أن يكون الفاعل قوله ﴿الذين في قلوبهم
مرض﴾. والتقدير: فَبَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ يُسَارِعُوا عَلَى تَقْدِيرِ
(أَنْ) لأن الجملة لا تقع معمولاً به على أن الرؤية من رؤية العين، وهو
ضعيف عند أبي حيان^(٤) لأن حذف (أَنْ) غير مقاس، والظاهر عنده أن
يكون الفاعل ضمير الله والرؤية إما من العين على أن قوله ﴿يُسَارِعُونَ﴾ في
موضع الحال وإما من القلب على أن قوله السابق في موضع المفعول
الثاني.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَيُّخْسِرُونَ أَلَمْ نُنْذِرْهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ نُسَارِعُ
لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ كُلَّ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٥). يحوز في (ما) في (أَلَمْ) ثلاثة
أوجه:

(أ) أن تكون كافة، وهو الظاهر، وهو قول الكسائي، وقد اكتفى ابن هشام
بذكره في المغني^(٦).

(ب) أن تكون موصولة عائدها الهاء في (به)، وهي في موضع نصب على

(١) انظر ما في هذا البحث من جملة في موضع الاستدراك الصفحة ٩٠٤

(٢) المائة: ٥٢

(٣) انظر البحر المحيط ٥٠٨/٣ وانظر: الدر المنصور ورفعة: ٢٠٠١، حاشية الشهاب
٢٥٣/٣، المحتجب في تفسير وجوه شواذ للقراءات ٢١٣/١

(٤) المائة: ٥٦-٥٥

(٥) انظر معي اللبيب (محقق مازن المبارك ورفيله) ٤٠٥

اسم (أن) وخبرها الجملة الفعلية من قوله ﴿تُسَارِعُ لَهُمْ...﴾ على حذف العائد أي: تُسَارِعُ به في الخيرات، وحسن حذفه لاستطالة الكلام، وأجاز هشام الضرير أن يكون (في الخيرات) رابطاً لأن الأصل: تُسَارِعُ لَهُمْ فيه، فأظهر الاسم، وأجاز أبو جعفر الطوسي^(١) أن يكون الخبر محذوفاً أي: بحسبون أما نملهم به من مالٍ ونيلٍ حقٍ لهم، فتكون الجملة الفعلية مستأنفة، وهو تكلف لا محوج إليه.

(ج) أن تكون مصدرية على قول مَنْ يجوز أن يعود عليها ضمير، وهو الأحمش، فيكون المصدر المؤول منها ومثلاً في حيرها اسم (أن)، والتقدير: أبحسون أن إمدادنا مسارعة على أن الأصل أن تُسَارِعَ، نُحَذِّفُ (أن) فارتفع الفعل، لأن الجملة لا تؤول بمصدر بل مشتق^(٢).

ولست أتفق مع السحورين في هذه المسألة لأن ما في التنزيل يعرر كون الجملة مؤولة بمصدر، فيسفي القياس على ذلك وهجر التحمل والتكلف.

(٢) فيما ظاهره عطف الفعل على المصدر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ...﴾^(٣). ذكر الشهاب^(٤) أن قوله ﴿وَيُنَزِّلُ﴾ معطوف على قوله ﴿عِنْدَهُ﴾ لأنه متعلق بفعل محذوف لأن (علم الساعة) فاعل له، وذكر

(١) انظر الشيبان في تفسير القرآن: ٣٣٦/٧

(٢) انظر البحر المحيط: ٤٠٩/٦، حاشية الشهاب: ٣٣٧/٩، تفسير القرطبي: ١٣١/١٢.

معاني القرآن للمراء: ٢٣٨/٢، الشيبان في إعراب القرآن: ٩٥٧/٢، الكشاف: ٢٥/٣.

مشكل إعراب القرآن: ١١٢/٢، البيان في عريب إعراب القرآن ١٨٦/٢، المحتسب في

مبين وجوه شواهد للقراءات: ٩٤/٢ - ٩٥

(٣) لعمان: ٣٤

(٤) انظر حاشية الشهاب ١٤٥/٧

أنه إن لم نحمل الكلام على ذلك وجب تقدير (أن) المصدرية قبل
المعطوف ليصح عطفه على (عَلِمْتُ) أو (الساعة)، والقول نفسه في (ونَعَلِمُ)
ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِينَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ
رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾^(١) قوله ﴿وَيَهْدِي﴾
معطوف على ﴿الْحَقُّ﴾ من باب عطف الفعل على الاسم كقوله تعالى
﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَيَقْبِضْنَ﴾^(٢) وهي مسألة مقبده^(٣)
يكون المعطوف عليه اسماً يشبه الفعل، وهي مسألة لا تصح عند الماربي
والمسرد والزجاج، وذهب أبو البقاء إلى أن العطف على حذف (أن)
لمصدرية: «ويحور أن يُعْطَفَ على موضع (الحق)، وتكون (أن) محذوفة،
ويحوز أن يكون في موضع (فاعل) أي: ويروه حقاً وهادياً»^(٤)، وعالب ظني
أن أبا البقاء قدّر (أن) ليكون المصدر المؤنّ منها ومما في حيرها معطوفاً
على المصدر، وهو (الحق) لأن الجملة تؤنّ بمشتق، ويدل على ما ذهب
إليه قوله: «ويحور أن يكون في موضع (فاعل) أي، ويروه حقاً وهادياً»، ولا
ضرورة إلى مثل هذا التكلف، لأنه يسمي القياس على ما في التنزيل من
شواهد وإجارة تأويل الجملة بالمصدر.

والقول نفسه مع الشهاب. «الثاني أنه معطوف على (الحق) بتقدير
وأنه يهدي. »^(٥) محذوف (أن) واسمها.

ويجوز أن يكون مستأنفاً أو في موضع الحال^(٦)

(١) ميبأ : ٦

(٢) السك : ١٩

(٣) انظر حاشية السان على شرح الأنصوبي ١١٩/٣ شرح الرصعي على الكاظم ٣١٨/١

(٤) التبيان في إعراب القرآن : ١٠٦٣/٢ .

(٥) حاشية الشهاب : ١٩٠/٧

(٦) انظر: معني اللبيب (تحيو ملون الساروك ورميله) ٦٤٣، البحر المحيط ٢٥٩/٧، السان

في إعراب القرآن ١٠٦٣/٢، تفسير القرطبي ٢٦٢ / ١٤

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى دُونِ شِدْدِي﴾^(١) قوله ﴿أَوْ آوَى﴾^(٢) يجوز أن يكون مستأنفاً وأن يكون معطوفاً على المصدر (قوة) على حذف (أن) المصدرية.

(٣) في قراءة النصب التي لم يقرن فيها المضارع بها:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَتَّقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾^(٣) أي: قُلْ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَتَّقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ^(٤).

ومن ذلك قراءة الحسن والأعمش: ﴿وَلَا تَعْنَنْ تَشْكِيرُ﴾^(٥) بنصب (تَشْكُرِينَ) على تقدير (أَنْ)^(٦).

ومن ذلك قراءة أبي بشر الشاذلي: وَأَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَابُوعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً مُخْتَلِئاً أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ عَنْهُ مُضْطَرَأً ثُمَّ يُجْعَلُهُ حُطَاماً...^(٧) بنصب اللام في (يَجْعَلُهُ): لَقَدْ ضَعُفَ

(١) هود: ٨٠

(٢) انظر النيبان في إعراب القرآن: ٧١١/٢، الكتاب: ٢٨٣/٢ - ٢٨٤، حاشية الشهاب: ١٢١/٥، البيان في غريب إعراب القرآن: ٢٥/٢، المحاسب في تبين وجوه شواهد لقراءات: ٣٢٦/١

(٣) إبراهيم: ٣١

(٤) نظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصفحة ١١٦٧ وانظر شواهد أخرى على حذف (أن) المصدرية للناسخ وبقاء عملها: السور: ٣٠، ٣١، الأحزاب: ٥٩

(٥) المائدة: ٦

(٦) انظر: الكتاب: ١٨١/٤، البحر المحيط: ٣٧٢/٨، الشيبان في إعراب القرآن: ١٢٤٩/٢، مشكل إعراب القرآن: ٤٢٣/٢، حاشية الشهاب: ٢٧٢/٨، المحاسب في تبين وجوه شواهد القراءات: ٣٣٧/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ٤٧٣/٢

(٧) الرمز: ٢١

السحويون هذه القراءة، فذكر أبو البركات بن الأنباري^(١) أنها قراءة صعبة وليس في توجيهها قول مرضي جارٍ على القياس، وذكر أبو الققاء^(٢) أن الوحة فيها أن تُصَمَّرَ (أن) فتعمل وهي محذوفة. وذكر بعض السحويين أن اللام مفتوحة لأن العين قبلها مفتوحة، والأول أظهر على ما فيه من حذف (أن) وإنقاء عملها.

(٤) فيما ظاهره أن عطف البيان جملة:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الدِّينُ آمَوَا هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُحِبُّكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ تَوَمِّنُونَ بِآفَةِ رَسُولِهِ وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(٣). ذكر المبرد^(٤) أن (تَوَمِّنُونَ) بمعنى ﴿آمَوَا﴾، فصورته صورة الخبر ومعناه الأمر، والقول نفسه مع الرمضري^(٥)، فهو عنده استئناف في جواب سؤال مقدر أي: كيف نَعْمَلُ؟ ولذلك جاء قوله ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ...﴾^(٦) مجزوماً. وأجاز الأخفش^(٧) أن يكون عطف بيان على (تجارة)، وهي مسألة لا تصح عند أبي حيان^(٨) إلا على تقدير (أن) المصدرية، ثم حدثت غارتفح لأنه لا يجوز أن يكون عطف البيان جملةً، والقول نفسه مع ابن هشام^(٩)، وجاء في (شرح النصريح على التوضيح)^(١٠) أنه لا يقع جملة ولا تابعاً لجملة

(١) انظر البيان في عريب إعراب القرآن: ٢ / ٣٢٣

(٢) انظر البيان في إعراب القرآن: ٢ / ١١١٠، وانظر البحر المحيط: ٧ / ٤٢٢، وانظر شامد: آخر: الرمز / ٩٤

(٣) الصنف / ١٠ - ١١

(٤) انظر البحر المحيط: ٨ / ٢٦٣

(٥) انظر الكشف: ٤ / ٩٩

(٦) الصنف / ١٢

(٧) انظر معي اللب (تحقيق ملازم الملوك ورميله) / ٥٥ ، ٧٥، وانظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال مالم). ١٩٣/٥

(٨) انظر: ٢ / ١٣٤

ولا فعلاً ولا تابعاً لفعل، والمسألة تصح عند أهل المعاني، إذ جعلوا قوله تعالى ﴿قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَتُكَ عَلَى شَجَرَةِ الْغُلْبِ﴾^(١) بياناً لقوله تعالى ﴿مُوسَىٰ إِلَى الشَّيْطَانِ﴾^(٢). وأجاز المهدوي^(٣) أيضاً أن يكون قوله ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ و﴿تُجَاهِدُونَ﴾ عطف بيان على قوله: ﴿هَلْ أَتُكُمْ عَلَى شَجَرَةٍ...﴾.

وأحرار ابن عطية^(٤) أن يكون (تُؤْمِنُونَ) في موضع الخبر لـ (أَنْ) واسمها المحذوفين، والمصدر المؤول منهما في موضع الخبر لمبتدأ محذوف أي: ذلك أنه تُؤْمِنُونَ، وهو تكلف بعيد، ولعل أظهر ما في هذه المسألة قول أبي القاسم الرمخشري والمبرد

(٥) فيما ظاهره سبك مصدر مؤول من (لَوْ) وما في حيزها:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ مَرَّةٍ...﴾^(٦).
في (لَوْ) ثلاثة أقوال:

(أ) أن تكون حرفاً لما كان سيقع لوقوع غيره، فيكون جوابها محذوفاً يدل عليه (يَوَدُّ)، وفي الكلام حذف معمول (يَوَدُّ) أي: يَوَدُّ أَحَدُهُمْ طَوْلَ لَعْمَرٍ.

(ب) أن يكون حرفاً مصدرياً بمنزلة (أَنْ)، فيكون المصدر المؤول منها وما في حيزها مفعولاً به أي: يود أَحَدُهُمْ تعميمَ ألف مَرَّةٍ، وهو قول الكوفيين وأبي علي الفارسي وأبي البقاء، وهو الظاهر في هذه المسألة وجاء

(١) طه / ١٢٠.

(٢) انظر البحر المحيط : ٨ / ٢٦٣. وانظر حاشية الشهاب : ٨ / ١٩٣، الكشف.

١٠٠/٤

(٣) القصة / ٩٦

في كتاب (إعراب القرآن) المنسوب إلى الزجاج أن (وَدَّ) إذا لم تكن بمعنى
لهول وكانت متعدية عُذَّتْ (لو) معها زائدة، وفي الكلام حذف (أن)
مصدرية، وهو قول بعيد لأنَّ كَوَّنَ (لو) حرفاً مصدرياً يرد هذا الوهم

(حـ) أن يكون معناها التمني؛ فلا تحتاج إلى جواب، وتكون الحملة
من (لو) وما في حيزها في محل نصب مفعولاً به على طريق الحكاية لأنَّ
(يودُّ) تُجرى مجرى القول، وهو قول أبي القاسم الزمخشري^(١).

(٦) فيما ظاهره سبك مصدر مؤول من اللام المكسورة المفتوحة
بالمضارع:

ومنه قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ...﴾^(٢)

في قوله ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ...﴾ مذاهب:

(أ) أن يكون مفعول (يُرِيدُ) محدوفاً، والتقدير: يريدُ الله تحريمَ ما
حرَّم وما إلى ذلك لأجل النبي لكم، وهو قول الصريين.

(ب) أن يفذر الفعل (يريد) بمصدر في موضع رفع على الابتداء والحر
ولمحذور من ﴿لِيُثَبِّتَ لَكُمْ﴾ في موضع الخبر، وفي هذا القول سبك مصدر
من غير سأنك، ويعرى هذا القول لبعض الصريين

(١) انظر الكشف - ١ / ٢٩٨، وانظر: الدر المنون ورقة/٤٣٣، البحر المحيط
٣١٤/١، مني اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ١ / ٣٥٠، ٧٠٥، الأهمية في علم
الحروف: ٢٧٦، شرح التصريح على التوضيح، ١٣١/١، شرح الرصعي على الكتاب
٣٨٧/٢، وانظر شواهد أخرى على هذه المسألة: آل عمران ٣٠، ٦٩، النساء ٨٩،
المحصر ١٥

(٢) النساء / ٢٦، وانظر شواهد أخرى المائدة / ٦، التوبة / ٥٥، الأحزاب / ٣٣

(ج) أَنَّ تكون اللام ناصبة بنفسها من غير إضمار، فتكون هي وما بعدها في موضع نصب على مفعول الإرادة، وهو قول الكوفيين، وهو الظاهر في هذه المسألة.

(د) أن تكون اللام زائدة على أَنَّ (أَنَّ) محذوفة، والمصدر المؤول من (أَنَّ) وما في خيرها في موضع نصب على المفعول به، وهو قول «نزمحشري»^(١) وأبي البقاء^(٢)، وهو قول مخالف للبصريين والكوفيين لأنَّ فيه إضمار (أَنَّ) بعد اللام الزائدة. وذكر الشهاب^(٣) أَنَّ اللام هذه تسمى لام التكملة وهي مقابلة للام التعديّة. وأجار الرضى^(٤) تقدير (أَنَّ) بعد اللام الزائدة بعد فعل الأمر والإرادة، وهو قول ابن هشام^(٥) أيضاً وهو تكلف لا محروح إليه^(٦).

(٧) حذف (أَنَّ) المصدرية غير الناصبة:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ يَأْتِيهِمُ الرُّبُّ بِالْوَاقِعِ الْمُبِينِ طَوْىٰ اذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ...﴾^(٧) أي: إِذْ نَادَاهُ أَبِ اذْهَبْ، والمصدر المؤول من (أَنَّ) وما في خيرها في موضع نصب أو حمض بعد نزع الخافض، ويحور أَنَّ يكون في الكلام إضمار القول أي: قائلاً اذهب. والظاهر في هذه المسألة أَنَّ تكون (أَنَّ) تفسيرية للنداء لأنَّه بمعنى القول^(٨).

(١) انظر الكشاف ١ / ٥٢١.

(٢) انظر التبيان في إعراب القرآن: ٣٥٠/١.

(٣) انظر حاشية الشهاب: ٣ / ٢٢١.

(٤) انظر حاشية الشهاب: ٣ / ٢٢١.

(٥) انظر حاشية اللصوفي على المصنف: ١ / ٣١٠.

(٦) انظر في هذه المسألة معاني القرآن للزجاج: ٤٢/٢، تفسير القرطبي ١٤٨/٥، انحر المحيط: ٢٢٦/٣، الفهرست المصنوع وردة: ١٦٦٣/١.

(٧) الباءات: ١٦-١٧.

(٨) انظر: التبيان في إعراب القرآن ١٢٦٩/٢، البحر المحيط: ٤٢١/٨، حاشية الشهاب:

٣١٥/٨، تفسير القرطبي ٢٠١/١٩.

إضمار أن الناصبة للفعل المضارع

تصمّر (أن) عند البصريين في مواضع وقيود، والكوفيون على خلاف معهم في ذلك، وسأحاول في هذا البحث أن أدوّن مواضع الإضمار وقيوده محاولاً ترجيح أحد المذهبين، وهي مسائل مبسّطة في مظان النحو المختلفة^(١) أيضاً:

(١) بعد لام التعليل . أو لام كي .

(٢) بعد لام الجحود

(٣) بعد لام العاقبة أو المآل

(٤) بعد كي .

(٥) بعد حتى .

(٦) بعد المَاء .

(٧) بعد الواو .

(٨) بعد أو

(٩) بعد إذن .

(١٠) بعد ثم .

(١) انظر معجم الهوامع (محقق عبد العال سالم) ١٠٨/٤، شرح التصريح على التوضيح ٢٣٥/٢.

(١) يعد لام التعليل أو لام (كي):

وهو أكثر هذه المواضع شيوعاً في التبريل، وإليك هذه المواضع:

القرء : ٧٦ ، ٧٩ ، ٤٣ ، ١٥٠ ، ١٨٥ ، ١٨٨ ، ٢٠٤ ، ٢١٣ ، ٢٣١ ،
٢٥٩ ، ٢٦٠ ، آل عمران: ٢٣ ، ٧٨ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٤٠ ، ١٤١ ،
١٥٢ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، النساء: ١٩ ، ٢٦ ،
٥٦ ، ٦٤ ، ١٦٨ ، المائة: ٦ ، ٢٨ ، ٣١ ، ٣٦ ، ٤٨ ، ٩٥ ، الأعمام
١٩ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٦٠ ، ٧١ ، ٧٥ ، ١٠٥ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١٢١ ، ١٢٣ ،
١٣٧ ، ١٤٤ ، ١٦٥ ، الأعراف: ٢ ، ٢٧ ، ٦٣ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ١٢٣ ،
١٢٧ ، ١٣٢ ، ١٨٩ ، الأنفال: ٨ ، ١٠ ، ١١ ، ١٧ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٤٢ ،
التوبة: ٣١ ، ٣٣ ، ٣٧ ، ٥٥ ، ٦٢ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ١١٨ ، ١٢١ ، ١٢٢ ،
يونس: ٤ ، ٥ ، ٦٧ ، ٨٨ ، ٩٢ ، هود: ٥ ، ٧ ، يوسف: ٢١ ، ٢٤ ،
٥٢ ، ٧٣ ، ٧٦ ، الرعد: ١٤ ، ٣٠ ، إبراهيم: ١ ، ٤ ، ١٠ ، ٣٢ ، ٣٧ ،
٥١ ، ٥٢ ، النحل: ٨ ، ١٤ ، ٣٩ ، ٤٤ ، ٥٥ ، ٦٤ ، ١٠٢ ، ١١٦ ،
إسراء: ١ ، ٧ ، ١٢ ، ٤٤ ، ٦٦ ، الكهف: ٢ ، ٧ ، ١٩ ، ٢١ ، ٥٦ ،
٧١ ، ٧٧ ، مريم : ١٩ ، ٢١ ، ٨١ ، ٩٧ ، طه: ٢ ، ١٥ ، ٢٣ ، ٣٩ ،
٥٧ ، ٨٤ ، ١٣١ ، الحج: ٥ ، ٩ ، ٢٨ ، ٣٤ ، ٣٧ ، ٥٣ ، الورد: ٣٣ ،
٣٨ ، ٤٩ ، المرقان: ١ ، ٣٢ ، ٤٩ ، الشعراء: ٩٤ ، النمل: ٤٠ ، ٨٦ ،
القصص: ٦ ، ١٠ ، ١٣ ، ٢٠ ، ٢٥ ، ٤٦ ، ٧٣ ، العنكبوت: ٥٨ ،
الروم: ٣٤ ، ٣٩ ، ٤١ ، ٤٥ ، ٤٦ ، لقمان: ٦ ، ٣١ ، السجدة: ٣ ،
الأحزاب: ٨ ، ٢٤ ، ٤٣ ، ٧٣ ، سبا: ٦ ، ٧٠ ، الزمر: ٣ ، ٨ ، ٣٥ ،
غامر: ٥ ، ١٥ ، ٤٢ ، ٦١ ، ٦٧ ، ٧٩ ، ٨٠ ، فصلت: ١٦ ،
الشورى: ١٥ ، السزخرف: ١٣ ، ٣٢ ، ٦٣ ، الجاثية: ١٢ ، ١٤ ،
الأحقاف: ١٢ ، ١٩ ، ٢٢ ، محمد: ٤ ، ٣٨ ، الفتح: ٢ ، ٤ ، ٥ ، ٩ ،
١٥ ، ٢٠ ، ٢٥ ، ٢٨ ، ٢٩ ،

الحجرات: ١٣، الذاريات: ٢٣، الطور: ٤٥، النجم

٣١

الحديد: ٩، ٢٥، ٢٩، المجادلة: ٤، ١٠، الحشر: ٥،

الصف: ٨، ٩،

الطلاق: ٧، ١١، ١٢، الملك: ٢، الحاقة: ١٢، نوح: ٧،

٢٠، الجن: ٢٨، المدثر: ٣١، القيامة: ٥، ٩٦، النبأ: ٧٨،

النبأ: ١، الرزق: ٦.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَا بِعَضْفِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ
بِمَا فُتِحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾^(١) في العامل في ﴿يُحَاجُّوكُمْ﴾
قولان:

أ - أن يكون في الكلام (أن) منصوبة بعد اللام، والمصدر المؤول
منها ومما في حيزها في موضع جر باللام. والجار والمجرور في موضع
المفعول به.

وذهب ابن كيسان^(٢) والسيامي^(٣) إلى أنه يجوز أن يكون المضمرة بعد
اللام (كي)، وليس القول كذلك عند جمهور البصريين لأن (أن) أم الباء.

ب - أن يكون العامل اللام نفسها، وهو قول الكوفيين، وذهبوا إلى أن
(أن) و(كي) اللتين تظهران أحياناً بعد هذه اللام هما تأكيد للام، وهذه اللام
ليست جارة عندهم، ولكنها لام تشمل معنى (كي)، فاللام في مثل قولنا:
حشت لكي تُكْرِمَنِي هي الناصبة و(كي) تأكيد لها، وتنصب (كي) الفعل إذا
لم تقترن باللام.

(١) البقرة / ٧٦

(٢) انظر معجم الهوامع (محقق عد الوفاء سالم) ٤ / ١٤٠.

وذهب ثعلب إلى أنَّ اللام تنصب الفعل نصبها لقيامها مقام (أن)، وقد حطَّ أبو حيان قول الكوفيين لأنَّ اللام من حروف الجر^(١).

ويظهر لي أنَّ قول الكوفيين أقلُّ تكلفاً، ولعل ما يعرر ذلك أنه قد يُسَكُّ من هذه اللام مصدر مؤول^(٢)، ومن ذلك قوله: ﴿يريد الله يُبَيِّنْ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْجَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(٣) أي: يريد الله التبيين^(٤).

وقد يُتَلَفَّى بهذه اللام القسم، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لِيُزْهِقَهُمْ﴾^(٥): (لِيُزْهِقَهُمْ) جواب القسم في أحد التأويلات^(٦).

(٢) بعد لام الجحود

وهي أقلُّ دوراناً في التنزيل من لام التعليل^(٧)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(٨): في اللام في قوله ﴿لِيُضَيِّعَ﴾ قولان:

أ - أن تكون لام الجحود، والفعل مصوب بعدها بإضمار (أن) وجوباً، والمصدر المؤول منها ومما في حيزها مجرور باللام، وشبه الجملة

(١) انظر: الدر المصون ورقة / ٢٦٣، البيان في إعراب الفرقان: ٨٠/١، البحر المحيط: ٢٧٣/١، مشكل إعراب القرآن ٥٦/١، البيان في عريب إعراب الفرقان: ٩٨/١، جمع الهوامع (تحقيق عبد الملك سالم): ١٤١/٤.

(٢) انظر ما في هذا البحث من مصادر مؤولة من اللام وما في حيزها المصدر / ١١١٤.

(٣) الساء / ٢٦، وانظر شواهد أخرى: المائدة / ٦، التوبة / ٥٥، الأحزاب / ٢٣.

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف الحرف المصدري (أن) الصفحة / ٧٢٣.

(٥) التوبة / ٦٢.

(٦) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب القسم الصفحة / ٦٨١.

(٧) انظر: البقرة: ١٤٣، آل عمران: ١٧٩، النساء: ١٣٧، ١٦٨، الأنعام: ١١١،

الأعراف: ٤٣، ١٠١، الأنفال: ٢٣، التوبة: ٧٠، ١١٥، ١٢٢، يوسف: ١٣، ٢٧،

٧٤، هود: ١١٧، إبراهيم: ٤٦، الحجر: ٣٣، المكثوت: ٤٠، النور: ٩.

فاطر ٤٤

(٨) النقرة / ١٤٣.

بعلق بخبر كان المحذوف والتقدير: وما كان الله مريداً لذلك لإصاعة أعمالكم، وهو قول البصريين والزمخشري^(١).

ب - أن تكون اللام، وما بعدها في موضع نصب خيراً لـ (كان)، وعيه ولا حذف في الكلام، وهو قول الكوفيين، وبإصاء الفعل هي اللام نفسها، ومذهب ثعلب أنها الناصب لقيامها مقام أن.

ويرد أبو البقاء^(٢) قول الكوفيين زاعماً أن التقدير عندهم: وما كان الله إصاعة إيمانكم، ويظهر لي أن أبا البقاء يجهل مذهبهم في هذه المسألة لأنهم لم يذهبوا إلى إصمار (أن) التي يسبك منها وما في حيزها مصدر بل ذهبوا إلى أن اللام زائدة للتوكيد^(٣).

وقيل إن اللام زائدة مؤكدة لفي الخبر، ولكن الفعل منصوب بـ (أن) مضمرة، وهو قول ابن مالك، ويحاول بعض النحويين^(٤) حمل كلام ابن مالك على المذهب البصري لتعزيزه.

وذهب بعض النحويين^(٥) إلى أن اللام تكون أيضاً في أخوات (كان) قياساً على (كان)، وذهب آخرون إلى أنها تكون في (كان) وأخواتها، وقيل إنها تدخل في كل فعل مضي تقدمه فعل كقولنا: ما جئت لتكرمني، والقول الأخير فاسد عند أبي حيان.

وقد تحذف هذه اللام فتظهر (أن)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْ

(١) انظر الكشاف: ١ / ٥٧٢.

(٢) انظر النيبان في إعراب القرآن: ١ / ٢٤.

(٣) انظر: قدر المصون ورقة / ٥٥٨، بحر المحيط: ١ / ٤٢٦-٤٢٧.

النيبان في إعراب القرآن ١ / ١٢٤، معاني القرآن للرجاج ١ / ٢٠٢، الكشاف: ١ / ٧٢.

جمع الهوامع (محقق عبد العال سالم) ١٠٨ / ٤ - ١١٠.

(٤) انظر شرح الأشموني على ألفية ابن مالك: ٣ / ٥٥٧.

(٥) انظر جمع الهوامع (محقق عبد العال سالم) ١١٠ / ٤.

هذا القرآن أن يُفْتَرَى^(١): الظاهر في المصدر المؤول من (أَنْ) وصلتها أَنْ يكون في موضع نصب على أنه خبر (كان)، وهو مؤول باسم المفعول أو محمول على حذف مضاف أي. وما كان هذا القرآن ذا افتراء.

ودعم بعض النحويين^(٢) أَنْ (أَنْ) الظاهرة هي المضمة بعد لام المحذوف المحذوفة لأنها يتعاقبان، وعليه فجر (كان) محذوف عند البصريين كما مر، والمصدر المؤول المجرور باللام المحذوفة متعلق بالحصر المحذوف.

وعالب ظني أَنْ هذا الزاعم حمل الكلام على المعنى، إذ جعل (كان) تامة على أنها بمعنى: ما صحَّ هذا القرآن لأن يُفْتَرَى.

وأجاز الدماميني^(٣) أَنْ تكون (كان) تامة و(أَنْ يُفْتَرَى) في محل رفع على أنه بدل اشتمال من فاعلها، والمعنى: ما وقع افتراء هذا القرآن، ويجوز أَنْ يكون التقدير: ما كان لهذا القرآن افتراء على أَنْ (كان) تامة، وفي الكلام حذف اللام

ويترأى لي تأويل آخر يعزز قول من ذهب إلى أن اللام محذوفة، وهو أن تكون هذه اللام للتعليل و(كان) تامة أي. وما وحد هذا القرآن لأجل الافتراء، ولست أتمق مع أبي حيان^(٤) في رديه أبا البقاء المكري بالسهر لجمعه اللام في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّهُمْ﴾^(٥) لام (كي)

(١) يوسى / ٣٧

(٢) انظر البحر المحيط . ٥ / ١٥٧، حاشية الشهاب ٢٨/٥، تفسير الفرطني ٨ / ٣٤٣، ممي اللبيب (تحقيق مازن السرك ورميله): ٤٢، ٢٠٢، ٧٠٩، ٩٠٧.

(٣) انظر حاشية الدمشقي على المعنى : ٩ / ٤٠٩

(٤) انظر البحر المحيط ٤ / ٣٩٩، وانظر البيان في إعراب القرآن ١٠ / ٥٦٩، وظهر منع الهوليع (تحقيق عبد المال سالم) ١٠٩/٤.

(٥) الأنعام / ٣٣

(٣) بعد لام العاقبة أو المأل-

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَالنَّفْثَةُ أَلْ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^(١) اللام هي (ليكون) تسمى لام الصيرورة أو العاقبة أو المأل، وأنكر الصريون هذه اللام، وذهب الرمخثري إلى أنها لام الحلة، ولكن التعليل وارد فيها على طريق المجاز لا الحقيقة لأنه لم يكن هدفهم الالتقاط ليكون لهم عدوًّا وحزنًا، ولذلك جعلها بعض الحويز متعلقة بمحذوف أي: قدر الالتقاط ليكون لهم عدوًّا وحزنًا^(٢)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبُّنَا يُفْضِلُ مَا يَشَاءُ مِنْ سَبِيلٍ﴾^(٣): ذكر ابن هشام^(٤) أن اللام يجوز أن تكون للعاقبة، وأن تكون للدعاء، فيكون الفعل مجروماً لا منصوباً، والأظهر أن تكون لام التعليل على أن المعنى: آتيتهم ما آتيتهم على سبيل الاستدراج^(٥).

وتنضم (أن) بعد هذه اللام جوازاً.

(٤) بعد (كي) :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاجْعَلْ لِي وَزِيْرًا مِنْ أَهْلِ هَارُونَ أَخِي شُدُّدُ

(١) الفصحى / ٨

(٢) انظر: البحر المحيط : ٧ / ١٠٥، البيان في إعراب القرآن: ١٠١٦ / ٢، البيان في إعراب القرآن ٢ / ٢٢٩، معى اللبيب (تحقيق ملاون المبارك وزميله) ٢٨٢ / ٠، الكشف: ١٦٦ / ٣، شرح التصريح على التوضيح ٢٤٤ / ٢

(٣) يوسى / ٨٨.

(٤) معى اللبيب (تحقيق ملاون المبارك وزميله) ٢٨٣ / ٠

(٥) البحر المحيط ٥ / ١٨٦، حاشية الشهاب : ٥ / ٥، البيان في تفسير القرآن

٤٢٢ / ٥

نه أرري وأشركته في أمري كي تُبَحِّك كثيراً ﴿^(١)﴾: مذهب سيويه^(٢) أن
 فعل منصوب بعد (كي) بها إذا اقترنت بها لام العلة، وبـ (أن) مضمرة إذا
 لم تفتن بها اللام. ومذهب الحليل والأخفش أن (أن) مضمرة بعدها هي
 كذا الحاليتين ومذهب الكوفيين أنها محتصة بالفعل فلا تكون جارة، وهي
 ناصية نفسها تقدمها اللام أو لم تقدمها، وفي المسألة خلاف مبسوط في
 مطان النحر^(٣).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾^(٤).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُزِدُّ إِلَىٰ أَزْدَلِ الْعُمُرِ لَكُمْ لَا يَعْلَمُ
 بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾^(٥): في قوله ﴿لَكُمْ لَا يَعْلَمُ﴾ أقوال:

أ - أن تكون (كي) بمنزلة (أن) المصدرية معنى وعملاً لأنها سُبِقَتْ
 بلام العلة، وذكر ابن هشام^(٦)، أن ما يعزر ذلك صحة حلول (أن)
 المصدرية محلها لأنها لو كانت حرف تعليل لما صح دخول حرف التعليل،
 وإذا لم تكن اللام مفردة فهي حرف جر للتعليل، والفعل منصوب بـ (أن)
 مضمرة، وهي عند الأخفش كما مر جارة، والفعل إما أن ينصب بـ (أن)
 مضمرة وإما بـ (أن) مظهرة، وهو قول غير مرضي عند ابن هشام وغيره،
 ومذهب الكوفيين كما مر أن النصب بها، والرد عليهم أو الانتصار لهم

(١) طه / ٢٩ - ٣٣.

(٢) انظر: الكتاب (مطبعة بولاق): ١ / ٤٠٨.

(٣) انظر: شرح التصريح على التوضيح: ٢ / ٢٣٠، مع الهوامع (تحقيق عبد المال
 سالم): ٩٨/٤، معني اللبيب (محقق مازن المبارك وزميله): ٢٤١/٠.

(٤) المعصر / ١١٣.

(٥) المحلل / ٧٠، وانظر شواهد أخرى: الأحزاب: ٣٧، ٥٠، الحديد: ٢٣، ٢٩.

(٦) انظر معني اللبيب (محقق مازن المبارك وزميله): ٢٤١/٠.

مبسوط في مغان الحو^(١).

ب - أن تكون اللام لام (كي) دخلت عليها للتوكيد، و(كي) متعلقة بـ (يُرْدُ)، وهو قول الحوفي^(٢)، ويظهر لي أيضاً أنه منعت الأحفش لأنها حارة عنده دائماً والفعل منصوب بـ (أن) مضمرة، وعليه فاللام رائدة للتوكيد. وهو تكلف من غير ضرورة لأن في جعل (كي) حرف نصب تحسباً لتكلف والتمحل. وذهب ابن عطية^(٣) إلى أن اللام شبيهة بلام الصيرورة، وهو قول يدل عند أبي حيان^(٤) على أن قائله لا يعلم شيئاً من

(٥) بعد (حتى) :

ويشيع نصب الفعل المضارع بعد (حتى) في التثنية في مواضع كثيرة، واليك هذه المواضع البقرة: ١٠٢، ١٠٩، ١٢٠، ١٨٧، ١٩٣، ١٩٦، ٢١٤، ٢١٧، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٣٠، ٢٣٥، آل عمران: ٩٢، ١٨٣، النساء: ١٥، ٤٣، ٦٥، ٨٩، ١٤٠، المائدة: ٢٢، ٦٨، الأنعام: ٦٨، ١٢٤، الأعراف: ٤٠، ٨٧، الأنفال: ٣٩، ٥٣، ٦٧، ٧٢، التوبة: ٦، ٢٤، ٢٩، ١١٥، يونس: ٨٨، ٩٥، ٩٧، ٩٩، ١٠٩، يوسف: ٦٦، ٨٠، ٨٥، الرعد: ٣١، إبراهيم: ٩، الإسراء: ١٥، ٣٤، ٩٠، ٩٣، الكهف: ٦٠، طه: ٩١، الحج: ٥٥، السور: ٢٧، ٢٨، ٣٣، الشعراء: ٢٠١، النمل: ٣٢، القصص: ٢٣، ٥٩، فصلت: ٥٣، الزحرف: ٨٣، محمد: ٤، ٣١، المجرات: ٥، ٩، المنتحة: ٤، المنافقون: ٥٧، الماعز: ٤٢، البقرة: ١.

(١) انظر شرح التصريح على التوضيح ٢ / ٢٣٠، جمع للهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٩٧/٤، المقنن ٩/٢، رصف المصنف: ٢١٥ /

(٢) انظر البحر المحيط ٥ / ٥١٤

(٣) انظر البحر المحيط: ٥ / ٥١٤، وانظر حاشية الشهاب ٣٥١/٥ الكشف. ٤١٨/٢

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَخَذٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا سَحَرُ
فِتْنَةٍ﴾^(١) الفعل (يقولا) منصوب بـ (أَنْ) مضمرة وجوباً عند الصريين
على أَنْ (حتى) حرف جر، أمّا الكوفيون فاختلقوا في هذه المسألة، فذهب
«عراء» إلى أنها ناصبة الفعل وليست جارة، وذهب الكسائي إلى أنها ناصبة
نفسها على أَنْ الجر بعدها بإضمار (إلى)^(٢).

وهي إما أَنْ تكون حرف تعليل كقوله تعالى: ﴿وَمَا تَطْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ
فِتْنَةً﴾^(٣). وقوله: ﴿وَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ
كَلَامَ اللَّهِ...﴾^(٤).

وقوله: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِيَارِكُمْ إِنْ
اسْتَطَاعُوا...﴾^(٥).

أو تكون بمعنى (إلى أَنْ) كقوله تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا
تُبْغُونَ...﴾^(٦)، أي: إلى أَنْ تُنْفِقُوا^(٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ...﴾^(٨)، وقوله: ﴿لَا
يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ...﴾^(٩).

(١) البقرة / ١٠٢

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال مسلم) ٤٢ / ١١١ - ١١٣، شرح الصريح عن
الوصيحي: ٢٣٧ / ٢، معجم اللب (تحقيق ملازم المبارك ورميله) ١٦٦ - ١٦٩

(٣) الأنفال / ٣٩

(٤) التوبة / ٦

(٥) البقرة / ٢١٧

(٦) آل عمران / ٩٢

(٧) انظر: الدر المنصور وروقه / ١٣٦٨، التبيان في إعراب القرآن ٣٧٩ / ١٠

(٨) التوبة / ٢٤

(٩) الشعراء / ٢٠١

أو تكون بمعنى (إلا أن)، وهو قول ابن مالك^(١)، وقيل إن منه قوله تعالى ﴿وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ قَتَّةٌ...﴾^(٢)، أي: إلا أن يهولا والقول الظاهر عند النحويين^(٣) في هذه الآية أن تكون (حتى) بمعنى (إلى أن).

وقد تصمّر أن بعد (حتى) الداخلة على ماضٍ، ومنه قوله تعالى ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَدَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا...﴾^(٤): ذكر ابن هشام^(٥) أن ابن مالك رعم أن (حتى) في الآية جارة و(أن) بعدها مضمرة، وذكر أنه لا يعلم له سبباً في ذلك وأن في ذلك تكلفاً من غير ضرورة، ولست أنفق مع ابن هشام في أن ابن مالك لا سلف له لأن أبا البقاء قد ذهب إلى ذلك: أي: إلى أن عَفَوْا أي: وكثروا^(٦) والأظهر أن تكون حتى ابتدائية على قول ابن هشام

(٦) بعد الفاء :

ويكثر في التنزيل نصب الفعل بعد الفاء بـ (أن) مضمرة، وإليك ما فيه من ذلك: البقرة: ٢٢، ٣٥، ١١٧، ١٦٧، ٢٤٥، ٢٨٤، النساء: ٧٣، ٩٧، ١٢٧، المائة: ٢١، ٣١، ٥٢، الأنعام: ٥٢، ١٠٨، ١٥٢.

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد الملك سالم) : ٤ / ١١٣

(٢) البقرة / ١٠٢

(٣) انظر : الدر المصنوع ورقة / ٤٥٣، النيبان في إعراب القرآن. ٩٩/١

معنى اللب (تحقيق مازن المبارك وزميله) : / ١٦٩، شرح التصريح على التوضيح ٢٣٦/٢

(٤) الأعراف / ٩٥.

(٥) انظر معنى اللب (تحقيق مازن المبارك وزميله) / ١٧٤.

سهيل الفرائد وتكميل المقاصد / ٢٣٤.

(٦) النيبان في إعراب القرآن ١ / ٥٨٤.

الأعراف: ١٩، ٥٣، ٧٣، الأنعام: ٤٦، هود: ٦٤، ١١٣، يوسف: ١١٠، ٥.

الحمل: ٩٤، الإسراء: ٢٢، ٢٩، ٣٩، طه: ٦١، ٨١، ١١٧، ١٣٤، الأنبياء: ١٨، الحج: ٤٦، الفرقان: ٧، الشعراء: ١٠٢، ٢١٣، لقصص: ٤٧، الأحزاب: ٣٢، فاطر: ٣٦، الصافات: ٥٣ - ٥٤، الزمر: ٥٨، ص: ٢٦، غافر: ٢١، ٦٨، محمد: ١٠، الحديد: ١١، المنافقون: ١٠، القلم: ٩.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَوْزُهُمْ عَظِيمًا﴾.^(١) للنصب بقاء السب شروط مذكورة في كتب النحو، ومن هذه الشروط التمني كما هو في الآية الكريمة. والفعل المضارع منصوب بـ (أَنْ) مضمرة بعد الفاء عند البصريين، والمصدر المؤول منها ومما في حيزها معطوف على خبر (كان) وهو (معه) لأنه مؤول بمفرد.

وهو منصوب عند الكوفيين على الخلاف، وعند أبي عمر الجرمي ببقاء نفسها، والقول الظاهر عند السمين الحلبي^(٢) وشيخه أبي حبان^(٣) المذهب البصري.

ويظهر لي أن قول الكوفيين أقل تكلفاً من إضمار (أَنْ)، ويمكن أن يكتفى بالقول إن الفعل منصوب بمدحها.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يُزَكِّي أَوْ يَشْكُرُ فَنَعْمُهُ

(١) السلسلة / ٧٣

(٢) انظر الدر المنثور ورقة / ١٧٣٧

(٣) انظر البحر المحيط ٣ / ٢٩٢، وانظر في ذلك: البيان في إعراب القرآن ١: ٣٧٢، نعيم القرطبي. ٥ / ٢٧٧، وانظر مع الهوامع (محقق عبد المال سالم) ٤: ١١٨، شرح التصريح على التوضيح ٤ / ٢٣٨

الدُّكْرَى ﴿١﴾... . اختلف النحويون في النصب بعد الترجي، فذهب
النصريون إلى أنه في حكم الواجب، وذهب الكوفيون إلى جواز ذلك، وهو
الظاهر والصحيح عند ابن مالك لثبوته في الشر والنظم^(٢).

ومنه قراءة أبي حيوة والأعرج وغيرهما الشافعية: ﴿يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحاً
لِعَلِّي آتِلُغَ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى...﴾^(٣) بنصب
(فَأَطَّلِعَ) في جواب الترجي^(٤).

(٧) بِمَدِّ الْوَاوِ:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذُلُّوا بِهَا إِلَى
الْحُكَّامِ لَتَأْكُلُوا مَرِيقاً مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٥). في قوله:
﴿وَتَذُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾ وحنان:

أ - أَنْ يكون محروماً بالمعطف على الهي قبله، وهو الظاهر، ويعرّز
ذلك أنها في مصحف أبي مسبوقة بـ (لا) الناهية.

ب - أَنْ يكون منصوباً بـ (أَنْ) منصرة، وهو قول الأخفش، وجوره
أبو القاسم الزمخشري^(٦) وأبو البركات بن الأباري^(٧)، وذكر ابن عطية^(٨) أنه
منصوب على الصرف، وهو قول الكوفيين، وذكر أبو حيان أنه لم يغم دليل

(١) عيسى / ٣ - ٤.

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٢٣/٤ وانظر التبان في إعراب القرآن
١٢٧١/٢، الكشاف، ٢١٩/٤، مشكل إعراب القرآن: ٤٥٧/٢، والكشاف عن وجوه
القرآنية، ٣٦٢/٢، البحر المحيط: ٤٢٧/٨، معاني القرآن للقراء: ٢٣٥/٣

(٣) حافر / ٣٦ - ٣٧

(٤) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصفحة / ١١٦٧

(٥) التفسير / ١٨٨

(٦) انظر: البحر المحيط، ٢ / ٥٦.

(٧) انظر: التبان في غريب إعراب القرآن ١٤٥/١، وانظر مشكل إعراب القرآن ٨٨/١

(٨) انظر تفسير ابن عطية، ٥٣٠/١، وانظر معني اللب (تحقيق ملزوم المارك ورميله): ٤٧٢/

على قول الكوفيين، ويظهر لي أنه أقل تكلفاً من الإضمار.

ومنه قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهِدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّادِقِينَ﴾^(١): في قوله ﴿وَيَعْلَمَ﴾ وجهان

أ - أن يكون الفعل منصوباً بـ (أَنْ) مضمرة على قول البصريين، والمصدر المؤول منها وممّا في حيزها معطوف على أَخْرَجَ مُنَوِّهَم، أو بالصرف على مذهب الكوفيين، والصرف هو أَنَّ الفعل كان من حمله أَنْ يعرب بإعراب ما قبله، فلما جاءت الواو صرفته إلى وجه آخر، وهو الظاهر

ب - أن تكون المنحة حركة إتياع، فالأصل في الفعل الجزم، ولكنه أتبع حركة اللام، وهي المنحة لأنها أخف الحركات للنحلص من التقاء لساكين^(٢)، والحق عبد ابن هشام^(٣) أن تكون الواو للعطف.

وممّا جاء منصوباً في جواب الشرط قراءة عبد الله بن موسى الشاذة. ﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلْ لَكَ قُصُورًا﴾^(٤)، بصب (وَيَجْعَلْ) في جواب الشرط لأنه جاء بعد تمام الشرط والجزاء.

ولقد ضعف ابن جني^(٥) هذه القراءة، ولنا نتفق معه لأنَّ النحويين^(٦) قد نصّوا على جواز الصب بعد تمام الشرط والجزاء

(١) آل عمران / ١٤٢، وانظر شواهد أخرى: البقرة: ٣٠، النساء: ١٤١، الأنعام: ٢٧، الأهل: ٢٧، التوبة: ١٥، يوسف: ٩

(٢) انظر: الدر المصون ورقة / ١٤١٩، شرح الرصعي على الكافية . ٢ / ٢٤٦

(٣) انظر معي اللب (تحقيق مازن الصاروك ورميله) ٤٧٢/

(٤) المرقس: ١٠

(٥) انظر المحتسب في تبيين وجوه شواهد المراءات ٢ / ١١٨، وانظر البحر المحيط، ٢ / ١١٨

(٦) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) : ٤ / ١٣٧.

ومنه أيضاً قراءة أهل المدينة: ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ﴾. أو يوقِفُهُنَّ بِمَا كَسَبُوا ويعفو عن كثير^(١). المولُ فيها مثل سابقها^(٢).

وذكر ابن هشام^(٣) أن يوسف بن حسن الخازرنجي أجاز أن تكون الواو بمعنى لام التعليل، وحمل على ذلك هذه القراءة، ولكن الصحيح عند ابن هشام أن الواو للمعية، وهو الظاهر.

(أ) بعد (أو):

ونصب المصارع بعد (أو) قليل في التثنية^(٤)، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾^(٥). في نصب قوله ﴿أَوْ يَتُوبَ﴾ أوجه:

أ - أن يكون معطوفاً على الأعمال المنصوبة في قوله تعالى: ﴿لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتُمُهُمْ فَيَنقُلُوا حَائِثِينَ﴾^(٦)، وهو أظهرها.
ب - أن تكون (أو) بمعنى (إلا أن)، فينصب الفعل بعدها بـ (أن) مضمرة.

ج - أن تكون (أو) بمعنى (حتى) والقول في نصبه مثل سابقه.

د - أن يكون منصوباً بـ (أن) مضمرة عطفاً على (من الامة) أو

(١) الشورى / ٣٣ - ٣٤، وانظر شامداً آخر: محمد / ٣٧.

(٢) انظر: مجمع الهمام (تحقيق عبد العال سالم) ١٣٧/٤، حاشية الشهاب ٢٢٣/٧، الكشف: ٤٧١/٣، البحر المحيط: ٥٢٠/٧.

(٣) انظر معني اللبيب (تحقيق ملاز المبارك ورميله): ٤٦٩.

(٤) مطر: القرة: ٢٣٦، النساء: ١٥، المائدة: ١٠٨، هود: ١٠، يوسف: ٨٠.

(٥) آل عمران / ١٢٨.

(٦) آل عمران / ١٣٧.

(شيء^(١))، وهو تكلف لا محجوج إليه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾^(٢). قوله ﴿أَوْ يَحْكُمَ﴾ معطوف على (يأذن) وهو لظاهر، ويحوز أن يكون منصوباً بـ (أَنْ) مضمرة عند الصريين لأنه في جواب النهي^(٣).

ودهب القراء والكوفيون^(٤) إلى أن النصب بعد (أَنْ) بالخلاف أي. محاولة الثاني للأول من حيث لم يكن شريكاً له في المعنى ولا معطوفاً عليه. وذهب الكسائي والجرمي إلى أن النصب بها.

(٩) بعد (إِذَنْ):

ومن ذلك قراءة أبي الشادة: ﴿وَإِذَا لَا يَلْبَثُوا خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٥). بحذف النون على النصب بـ (إِذَنْ)، وهو الظاهر، وبـ (أَنْ) مضمرة على قول الزجاج، والفراسي، لأنها غير محتصة، إذ تدخل على الجمل الابتدائية كقولنا: إذا عبد الله يأتيك^(٦)، وفي تركيبها كلام مبسوط في مظانه^(٧).

(١) انظر الدر المنثور ورقة / ١٤٠١، البيان في إعراب القرآن: ٢٩١/١، البحر المحيط ٥٣/٣، الكشف: ٤٦٢/١، مشكل إعراب القرآن: ١٥٨/١، البيان في غريب إعراب القرآن ٢٢١/١، معاني القرآن للزجاج: ٤٨٠/١، وانظر حاشية الدسوقي على المعنى ٩٦-٩٥/١

(٢) يوسف / ٨٠.

(٣) انظر البحر المحيط . ٣٣٧ / ٥

(٤) انظر: معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ١١٧/٤

معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله) / ٩٣ - ٩٤

(٥) الإسراء / ٧٦

(٦) انظر: البحر المحيط . ٦ / ٦٦، معجم الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ١٠٤/٤، معني

البيب (تحقيق مازن المبارك وزميله) / ٣١-٣٢.

(١٠) بعد (ثم) :

ومن ذلك قراءة الحسن الشاذلي: ﴿ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يتذكره الموت فقد وقع أجره على الله...﴾^(١) ينصب (يتذكره) بإصمار (أن) بعد (ثم)، وهي مسألة بابها الشعر عند ابن جني^(٢) لا القرآن، والقول نفسه مع الزمخشري^(٣).

ولمسألة عند الكوفيين ليست من باب الضرورة لأن الفعل إذا كان من الحزاء والشرط ومسبوقةً بالواو أو الفاء أو ثم يجوز فيه الرفع والنصب والجزم، وهو اختيار السمين الحلبي^(٤)، وهو الظاهر. وألحق بعض النحويين بالحروف السابقة السابقة (أو)^(٥).

*** . *** . *** . *** . ***
*** . *** . *** . *** . ***

(١) الساء / ١٠٠

(٢) انظر المحجب في تبيين وجوه شواذ القراءات: ١ / ١٩٧

(٣) انظر: البحر المحيط: ٣ / ٣٣٦

(٤) انظر: الدر المنصور ورقة / ١٧٨٣.

(٥) انظر: مجمع الهمام (محقق عبد المال سالم): ١٣٦/٤، شرح الأشعري على ألفية ابن

مالك، ٥٩١/٣، المختص: ٢٢/٢، البحر المحيط: ٣٣٦-٣٣٧، الكتاب (مطبعة

مؤلف) ٤٤٧/١، شرح التصريح على التوضيح ٥/٢، حاشية الشهاب: ١٧١/٣

(٣) حذف اللامات

حذف اللام الموطئة للقسم

أورد ابن هشام^(١) لها مكاناً ذكر فيه موضعين، الأول منهما قوله تعالى ﴿وَإِنْ لَمْ يَنْتَهِوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ﴾^(٢). قوله ﴿لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ...﴾ جواب قسم مقدر، وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم المقدر، وفي الكلام حذف اللام الموطئة لقسم، وموضعها قبل أداة الشرط، والتقدير وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ^(٣).

والثاني قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾^(٤).

ولقد وجدت في التزييل شاهدين آخرين، الأول منهما قوله تعالى ﴿فَالَا رَبَّاءَ ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَعْمُرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَكُمْ كُوسٌ﴾^(٥) أي: وَلَئِنْ لَمْ تَعْمُرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ^(٦).

(١) انظر معجم اللبيب (تحقيق مارن السارك وزميله). ٨٣٨.

(٢) المائدة: ٧٣.

(٣) انظر: الدر المنثور ورواه: ٢٠٧٩ - ٢٠٨٠، البحر المحيط: ٥٣٦/٣، التبيان في إعراب القرآن: ٤٥٣/١.

(٤) الأنعام: ١٢١.

(٥) الأعراف: ٢٣.

(٦) انظر حاشية الشهاب: ١٥٩/٤، البحر المحيط: ٧٨١/٤.

والثاني قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ يُبْعَثْ عَلَيْهِ
لِتَنْصُرَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ غَفُورٌ﴾^(١) ذكر أبو البركات من الأساري^(٢) أن
(من) اسم موصول في موضع رفع على الابتداء خبره (لِتَنْصُرَهُ)، وذكر أنها
لا تصح أن تكون شرطية لخلوها من لام التوطئة، ولكن الشهاب^(٣) أجاز
ذلك من غير أن يذكر اللام.

(١) الحج، ٦٠.

(٢) انظر البيان في غريب القرآن: ١٧٨/٢، وانظر النيبات في إعراب القرآن، ٩٤٦/٢.

(٣) انظر حاشية الشهاب ٣٠٩/٦.

حذف لام جواب القسم

ذكر ابن هشام^(١) أَنَّ حذف لام (لقد) يحسن مع طول الكلام، وأنَّ حذف لام (لأفعلن) يختص بالضرورة، وعزز قوله الثاني بشاهد من الشعر والأول بشاهد من التنزيل.

وذكر الشهاب^(٢) أَنَّ حذف جواب القسم فصيح كثير لاسيما في القرآن، وحذف اللام أسهل من حذف الجملة بتمامها.

وقد جاء حذف لام (لقد) في التنزيل، ومن ذلك قوله تعالى ﴿قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِدْجَائِنَا اللَّهُ بِهَا﴾^(٣) جوز الزمخشري^(٤) وأبو حيان^(٥) في قوله ﴿قَدْ افْتَرَيْنَا﴾ وجهين؛ أحدهما: أَنَّ يكون استئنافاً فيه معنى التعجب، وهو قول أبي القاسم الزمخشري، والثاني: أَنَّ يكون جواب قسم مقدر على حذف اللام أي: والله لقد فتريناه، وهو قول الزمخشري أيضاً وابن عطية.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ . قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَكَّاهُ^(٦) : قوله ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ جواب القسم على تقدير اللام أي: لقد

(١) انظر معني اللبيب (تحقيق مارن المبارك ورميله) ٨٤٥

(٢) انظر حاشية الشهاب ٣٦٦/٨

(٣) الأعراف: ٨٩

(٤) انظر الكشف ٩٦/٢

(٥) انظر البحر المحيط ٣٤٣/٤، وانظر حاشية الشهاب ١٩٠/٣

(٦) الشمس ٩ - ٩، وانظر شاهداً آخر: ق/٤

أُفْلِحَ، فحذفت اللام لطول الكلام، وقيل إنَّ الجواب محذوف أي: لَتُسْمَنَّ،
لَوْ لَيَلْمَعْنَ اللهُ عَلَيْهِم، والثاني تقدير الزمخشري^(١).

وقد جاء في التنزيل حذف اللام في غير ما ذكر ابن هشام، ومن ذلك
قوله تعالى: ﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الدِّينُ كَهْرُؤٌ فِي غُرَّةٍ وَشَفَاقٌ كَمِ
تُهْلِكُنَا مِنْ قُلُوبِهِمْ مِنْ قُرْنٍ﴾^(٢) الواو في (والقرآن) للقسمة، ولقد اختلف
لنحويون وغيرهم في جوازه، فمنهم من ذهب إلى أنه مذكور ومهم من
ذهب إلى أنه محذوف. وفي كونه مذكوراً خلافاً بينهم أيضاً ذهب
الكويتيون إلى أنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُّمُ أَهْلِ النَّارِ﴾^(٣)، ورواه
صون المصنف، وذكر العلماء^(٤) أنه غير مستقيم في العربية لتأخره عن المعسم
به، وهو عند ابن الأنباري^(٥) قبيح، وذهب الأحفش إلى أنه قوله تعالى:
﴿إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ﴾^(٦)، وهو قبيح كسابقه عند ابن
الأنباري^(٧). وأجاز العلماء^(٨) وثعلب^(٩) أن يكون قوله تعالى: ﴿كَمْ أَهْلَكْتُ
مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قُرْنٍ﴾^(١٠) على حذف اللام أي: لَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ
قُرْنٍ. ويجوز أن يكون قوله ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقًا مَالَهُ مِنْ بَفَاؤٍ﴾^(١١)، وهو مردود
لطول المصنف، وهي أقوال بحسب نبذها عند أبي حيان^(١٢) وأجاز العلماء^(١٣) أن

(١) انظر الكشف: ٢٥٩/٤، وانظر حاشية الشهاب: ٣٦٦/٨ البحر المحيط: ٤٨١/٨.

تفسير القرطبي: ٧٧/٢٠، مغي اللب (تحقيق مازن المبارك وزميله): ٦٣٤.

(٢) ص: ١ - ٣.

(٣) ص: ٦٤.

(٤) انظر معاني القرآن للزمخشري: ٣٩٧/٢.

(٥) انظر تفسير القرطبي: ١٥ / ١٤٤.

(٦) ص: ١٤.

(٧) انظر معاني القرآن للزمخشري: ٣٩٧/٢.

(٨) انظر البحر المحيط: ٣٨٣/٧.

(٩) ص: ٣٥.

(١٠) ص: ٥٤.

يكون قوله (ص) لأنَّ المعنى : وجب الله، أو نزل والله أو حقَّ والله، ولا يصحُّ هذا القول إلا على إجازة تقديم الجواب. وأجاز قوم أنَّ يكون قوله ﴿بل الذين كفروا في عِزَّةٍ وشقاقٍ﴾^(١)، وذكر السمرقني^(٢) أنَّ (بل) لمي ما قبلها وإثبات ما بعدها والمعنى : ليس الذين كفروا إلا في عِزَّةٍ وشقاقٍ، وذكر الشهاب^(٣) أنَّ ذلك لا يصحُّ إلا على كونها زائدة في الجواب أو لربط الجواب على أنها مجردة لمعنى الإثبات، وهو قول باطل عند أبي حيان لأنَّ الجواب عنده محذوف.

وفي كون الجواب محذوفاً خلافٌ في تقديره، فتقديره عند الحوفي^(٤) لقد جاءهم الحقُّ، وعند الرمخشري^(٥) : إنه لمُعْجَرٌ، وعند ابن عطية^(٦) : ما الأمر كما ترعمون، وعند قتادة^(٧) : لَتَبْعُنَّ، وعد غيرهم كما في (لمغني)^(٨) : إنك لَيمسُّ المرسلين، ويدل عليه قوله : ﴿وعجبوا أن جاءهم مُنْذِرٌ منهم﴾^(٩).

وجاء في التنزيل أيضاً حذف اللام مع (قد)، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُحُدُودِ﴾^(١٠) : الواو للقسم وجوابه محذوف والتقدير : لَتَبْعُنَّ. وقيل أن الجواب قوله تعالى : ﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُحُدُودِ﴾^(١١) على حذف اللام و(قد)

(١) ص ٢

(٢) انظر حاشية الشهاب : ٣٩٥/٧.

(٣) انظر الكشف ٣٥٨/٣ وانظر في هذه المسألة : البيان في إعراب القرآن ١٠٩٦/٢، البيان في غريب إعراب القرآن : ٣١١/٢، البيان في تفسير القرآن : ٤٩٥/٨

(٤) انظر تفسير القرطبي : ١٥ / ١٤٤ ، البحر المحيط : ٣٨٣/٧.

(٥) انظر مغني اللبيب (تصحيح مازن المبارك ورميله) : ٧١٢/٢.

(٦) ص ٤

(٧) البروج : ١ - ٤.

(٨) الآية ٤

أي: لَقَدْ قُتِلَ. ومظهر لي أن أبا حيان قد أحاز
 دخول اللام على الماضي المتصرف من غير (قد): وقيل
 (قُتِلَ)، وهذا تختاره، وحذفت اللام أي: لَقُتِلَ، وَحُسِّنَ حذفها كما
 حُسِّنَ في قوله: ﴿والشمس وضحاها﴾^(١) ثم قال: ﴿قد أفلح من زكَّها﴾^(٢)
 أي: لقد أفلح من زكَّها^(٣)، والقول نفسه مع المرء^(٤). وذكر ابن
 هشام^(٥) أن الجميع قالوا إن حق الماضي المتصرف المثبت المعجَّب به
 القسم أن يقرن باللام و(قد)، وقيل^(٦) إن حذف اللام أو حذف أحدهما
 شاد مع الماضي المتصرف المثبت، وذكر البغدادي^(٧) في حذائه أن هذا
 الحذف جاء في أفصح الكلام كالأية الكريمة وغيرها، وذكر ابن مالك في
 (شرح التسهيل)^(٨) أن الأكثر أن يقرن الماضي المتصرف المثبت باللام مع
 (قد)، وقد يُستغنى باللام في الشر والظلم، وبفل البغدادي^(٩) عن ابن جني
 في (سر صناعة الإعراب) أن اللام ربما حذفت.

وقيل إن جواب القسم قوله ﴿إن الذين قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ
 وَلَمُؤْمِنَاتٍ﴾^(١٠)، وقيل إنه قوله ﴿إِنْ يَطْشَ رَبُّكَ لَشَدِيدٌ﴾^(١١). وقد رُدَّهما
 بعض النحويين لطول المعصّل، ولعل في كَوْنِ أحدهما جواباً لغناء عن
 التقدير على ما فيهما من طول المعصّل وإنني لأذهب أيضاً إلى القياس

(١) الشمس ٩.

(٢) الشمس: ٩.

(٣) البحر المحيط: ٤٥٠/٨.

(٤) انظر معاني القرآن للمراء: ٢٥٣/٣.

(٥) انظر معي اللبيب (تحقيق ملزوم المارك ورميله). ٨٣٣.

(٦) انظر مع المعجم (تحقيق عبد المال سالم) ٢٤٧/٤ خزانة الأدب ٢٢١/٤.

(٧) انظر خزانة الأدب ٢٢١/٤.

(٨) انظر خزانة الأدب: ٢٢١/٤. وانظر شرح المعصّل لاس بيشر: ٩٦/٩.

(٩) انظر خزانة الأدب: ٢٢١/٤.

(١٠) الآية ١٠.

(١١) الآية ١٢.

على الآية الكريمة في حواز اقتران الماضي المتصرف المُثَبَّت باللام من غير (قد)

ومن ذلك أيضا قوله تعالى ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا وَالنَّاشِطَاتِ مَشْطًا...﴾ يوم تَرْجُفُ الرَّاحِمَةُ تَرْجُفُهَا الرَّادِفَةُ^(١). ذكر أبو حيان^(٢) أن المختار في جواب لقسم أن يكون محذوفاً والتقدير: لَتَعْنَنَّ لدلالة ما بعده عليه، وهو قوله: ﴿إِذَا دُكَّتْ عِظَامُ تَخْرُةٍ﴾^(٣)، وهو قول القراء وغيره، وقيل إن الجواب قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّمَن يَخْشَى﴾^(٤)، وذكر ابن الأنباري^(٥) أن هذا قبيح لطول الفصل، ويظهر لي أنه أولى من التقدير. وقيل إنه قوله تعالى ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاحِمَةُ تَرْجُفُهَا الرَّادِفَةُ﴾ على حذف اللام أي. ليوم، ولم تدحس نون التوكيد لأنه فصل بين اللام المقننة والمعل بالظرف، وهو أضعف الأوجه عند أبي البركات بن الأنباري^(٦). وأجاز قوم أن يكون الجواب قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾^(٧) لأن (هل) بمعنى (قد)، ويلزمهم أيضاً تقدير اللام قل (قد)^(٨).

(١) النازعات: ٧/١

(٢) انظر البحر المحيط: ٤١٩/٨.

(٣) النازعات: ١١

(٤) انظر معاني القرآن للقرطبي: ٢٣١/٣

(٥) النازعات: ٢٦

(٦) انظر البحر المحيط: ٤١٩/٨

(٧) انظر البيان في غريب إعراب القرآن: ٤٩٢/٢.

(٨) النازعات: ١٥

(٩) انظر ضمير القرطبي: ١٩٥/١٩، مشكل إعراب القرآن: ٤٥٤/٢، الشيباني في ضمير

القرآن: ٢٥٢/٩، الكشف: ٢١٢/٢، معي اللبيب (تحقيق مارت المارك ورميله): ٨٤٦

حذف اللام في جواب (لو)

لقد وقفنا في التزويل على موضعين، الأول قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا نُرْثِئُهُمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَخَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾^(١). ذكر الحوفي^(٢) أن اللام مرادة في جواب (لو)، وهو قول لا ضرورة إليه لأن الجواب المنفي الأكثر فيه ألا تدخل اللام على (ما)، وقل دخولها عليه^(٣)، ويعزز ذلك ما في التزويل من شواهد كقوله تعالى: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾^(٤) ورعم ابن جني^(٥) أن اللام الداخلة على جواب (لو) و(لولا) و(لوما) لام جواب قسم مقدر، وهو قول فيه تعسف عند ابن هشام^(٦)، إذ لو كانت كذلك لكثير مجيء الجواب بعد (لو) جملة اسمية كما هو الحال في باب القسم.

والثاني قوله تعالى: ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُحَاجًّا﴾^(٧) أي: لَجَعَلْنَاهُ أُحَاجًّا^(٨).

(١) الأنعام: ١١١

(٢) انظر البحر المحيط: ٢٠٦/٤، وانظر التبيان في إعراب القرآن: ٥٣٣/١

(٣) سطر توضيح المعاصد والمسالك بشرح آفة ابن مالك ٢٨٢/٤، صمي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٣١٠

(٤) الأنعام ١٤٨

(٥) انظر صمي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ٣١٠

(٦) الوترعة: ٧٠

(٧) انظر صمي اللبيب (تحقيق مازن المبارك ورميله): ٨٤٥، شرح المفصل لابن يعيش ٢٢/٩

حذف اللام الفارقة

أجاز ابن هشام^(١) حذفها إن دل دليل على قصد إثباتها. وفي هذه اللام خلاف مبسوط في مغان الحو^(٢) وقد جاء في التنزيل حذفها في موطنين أولهما قراءة ابان بن تعلق وغيره الشاذة: ﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنا خَطَايانَا إِنَّ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) بكسر الهمزة وتحفيف الون من (إن) على أنها شرطية، وجواب الشرط محذوف عند الجمهور، وعند الكوفيين والمبرد الجواب هو قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَطْمَعُ﴾، على حذف الفاء عند أبي الفضل الرازي. وأجاز أبو حيّان أن تكون (إن) محمّلة من الثقيلة، وحذفت اللام لدلالة الكلام عليها^(٤).

والثاني قراءة أبي رجاء الشاذة: ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكْ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(٥) بكسر اللام وتحفيف اليم على أن (إن) محمّلة من لثقلة، وعلى أن (ما) موصولة صدر صلتها محذوف أي: لما هو متاع، واللام الفارقة في هذه القراءة منوطة.

(١) انظر معي اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٢٠٥-٢٠٦.

(٢) انظر معي اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٢٠٦، مع الهولمع (تحقيق عبد العال سالم) ١٨١/٢، أوضح المسالك ١٦٨/١، المقضب ٣٦٣/٢، توضيح المقاصد إلى النية ابن مالك: ٣٥١/١، حاشية الصبان على شرح الأشموي: ١٢٨٩/١، شرح الرضي على الكافية: ٣٥٨/٢.

(٣) الشعراء: ٥١.

(٤) انظر البحر المحيط ١٦/٧.

(٥) الرغرف: ٣٥.

وأجاز مكي بن أبي طالب^(١) وأبو البركات بن الأنباري^(٢) أن تكون
عاملة واسمها ضمير الشأن المحذوف على أن قوله: ﴿كُلُّ ذَلِكَ لِمَا عَتَا
الحياة الدنيا﴾ في موضع الخبر، وعليه فلا حذف لأن (إن) عاملة^(٣).

(١) انظر مشكل إعراب القرآن . ٢ / ٢٨٣

(٢) انظر البيان في عريب إعراب القرآن ٣٠٣/٢، وانظر البحر المحيط . ١٥/٨، تفسير القرطبي
٧٨/١٦، المحتجب في تبيين وجوه شواذ القراءات ٢٥٥/٢

(٣) انظر مشكل إعراب القرآن ٣٠٣/٢، وانظر البحر المحيط . ١٥/٨، تفسير القرطبي
٧٨/١٦، المحتجب في تبيين وجوه شواذ القراءات ٢٥٥/٢

حذف لام الأمر

أورد ابن هشام^(١) لهذه المسألة مكاناً، والحقُّ عند أن حذفها بابه الشعر، وذكر السيوطي أن في حذفها أقوالاً منها: الجواز مطلقاً بعد قول أمر، وهو قول الكسائي، ومنها المنع مطلقاً في شعر أو نثر، وهو قول المبرد، ومنها الجواز في الشعر، وهو الصحيح عند السيوطي، ولا يجوز عنده في النثر سواء تقدم أمر بالقول أو قول غير أمر أم لم يتقدمه. ومنها أنه يجوز في «نثر بعد قول غير أمر كقولنا: قلت لزيد بضرب عمراً أي: ليضرب، وهو اختيار ابن مالك. وذكر ابن مالك أن حذفها بعد قول غير أمر أقل من حذفها بعد قول أمر.

ولعل ما يعزز قول المجيزين أن في التنزيل مواضع حذفت فيها اللام بعد قول أمر أو ما في معناه وبعد غيره.

ومما جاء في التنزيل من حذف لام الأمر بعد أمر قول قوله تعالى: ﴿قُلْ لِعَادِي الدِّينِ آمَنُوا بِمَوْعِدِنَا أَنْ لَا يُؤْفَكُ عَنْهُمُ وَعْدُنَا﴾ (٢) أي: ليقيموا الصلاة في أحد التأويلات^(٤).

ومما جاء من حذف لام الأمر بعد أمر في معنى القول قوله تعالى

(١) انظر مني قليب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٨٤٠

(٢) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) ٣٠٨ - ٣٠٩

(٣) إبراهيم: ٣١

(٤) انظر ما في هذا البحث من حمل على الترويح الصفحة ١١٦٧. وانظر شواهد أخرى الإسراء ٥٣، ٣٠، ٣١، الأحراب ٥٩، الحجية: ١٤.

﴿وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾^(١): الظاهر أَنَّ قوله ﴿يَأْخُذُوا﴾ مجرور في جواب الأمر. وقيل إِنَّ المعنى ليس عليه لأنَّه لا يلزم من أمرهم أخذهم بأحسنها. ولذلك حُمل الجزم على حذف لام الأمر. وقيل إِنَّ ذلك جواب شرط مقدّر^(٢).

ومما جاء من حذف اللام في غير أمرٍ قول: أو ما في معناه قوله تعالى ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ...﴾^(٣) أي: لِيَتَرَبَّصْنَ ويحور أَنَّ يكون خبر مبتدأ محذوف أي: وَحُكِّمَ الْمُطَلَّاتُ أَنَّ يَتَرَبَّصْنَ، وفي الكلام حذف (أَنَّ)، لأنَّ الجملة مؤوَّلة بمشتق^(٤).

ومنه أيضاً قراءة زيد بن علي الشاذة: ﴿تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾^(٥) أي، لِيُؤْمِنُوا وَتُجَاهِدُوا^(٦).

وقد تحذف اللام مع الفعل المجرور بها، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَذَهَبَ آتٍ وَرُكَّ فَعَابَلَا﴾^(٧) قوله ﴿وَرُكَّ﴾ معطوف على الضمير المستتر في (فَذَهَبَ) وهو الظاهرة، ويجوز أَنَّ يكون مرفوعاً بفعل محذوف أي: وَلَيَذْهَبَ رُكَّ، وَأَنَّ يكون مبتدأ خبره محذوف والواو للحال أي: وَرُكَّكُ يُعِينُكَ، ويجوز أَنَّ تكون الواو ناسقة^(٨).

(١) الأعراف: ١٤٥

(٢) مكي الباب (تحقيق مازن المبارك ورميله) ٨٤٠ المحرر المحرط. ٢٨٨/١، حاشية الشهاب: ١٧/٤

(٣) البقرة: ٢٢٨

(٤) انظر الدر المصون ورقة ٨١٠، الكشف ٣٦٥/١، حاشية الشهاب: ٣١٠/٢، تفسير القرطبي: ١١٢/٣، اليان في غريب إعراب القرآن: ١٥٦/١، البحر المحيط: ١٨٧/٢

(٥) الصف: ١١

(٦) انظر البحر المحيط ٢٦٣/٨، تفسير القرطبي: ١٨ / ٨٨، حاشية الشهاب: ١٩٣/٨، الكشف ١٠٠/٤

(٧) المائدة: ٢٤، وانظر شامداً آخر البقرة ٣٥.

(٨) انظر الدر المصون ورقة ١٩٣٤، البحر المحيط ٤٥٦/٣، حاشية الشهاب: ١٣١/٣، اليان في غريب إعراب القرآن ٢٨٨/١

(٤) حذف الحروف الرابطة

حذف واو الحال

اختلف النحويون في رابط الجملة الاسمية التي في موضع الحال، فذهبوا في ذلك مذاهب أحصرها فيما يلي:

(١) ذهب الفراء وأبو القاسم الرمخشري إلى أنه لا بد من وجود الواو والضمير، ولا يصح عندهما انفراد الضمير فيها إلا نداءً وشنوذاً. وقد رد النحويون هذا القول^(١).

(٢) ذهب الأخفش إلى أن الواو لا يصح ذكرها إذا كان الخبر في هذه الجملة مشتقاً مقدماً على المبتدأ كقولنا: جاء زيدٌ حسنٌ وجهه، فلا يصح: جاء زيدٌ وحسنٌ وجهه^(٢).

(٣) ذهب جمهور النحويين إلى أنه لا يصح وجود الواو مع الضمير في الجملة الاسمية المعطوفة على حال كراهة اجتماع حرفي عطف كقولنا: جاء زيدٌ ماشياً أو هو راكبٌ، فلا يصح: جاء زيدٌ ماشياً أو هو راكبٌ، وقد خالف الرمخشري النحويين وتبعه اليبساوي في تقدير الواو في قوله تعالى: ﴿فَجَاءَهَا بِأَمْسَا بَيَاتاً أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾^(٣)، والتقدير

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٤٨/٤

(٢) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٤٨/٤

(٣) الأعراف ٤٠.

عندهما، أو وهم قائلون، وهو تكلف من غير ضرورة لأن ظاهر النص على علم التقدير^(١).

(٤) ذهب بعضهم إلى أن الجملة الاسمية الواقعة بعد (إلا) لا ضرورة لدخول الواو عليها لأن (إلا) أغنت عن الرابط، كقولنا، ما ضربت أحداً إلا عمرو خير منه^(٢)، ويرد قوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٣).

(٥) ذهب جمهور المحققين^(٤) إلى أن الحال إن كانت مؤكدة لزم فيها الضمير والخلو من الواو كقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾^(٥)، وذكر المرادي^(٦) أن الحال إن لم تكن مؤكدة أو معطوفة على أخرى جاز ذكر الواو وعدمه، وذكر المالقي^(٧) أنه إن لم يكن فيها ضمير لزم الواو، فإن كان لم تلزم. وذكر عبد القاهر الجرجاني^(٨) أن الجملة الاسمية الغالب فيها أن تجيء مع الواو.

(٦) ذهب عبد القاهر الجرجاني^(٩) إلى أن الجملة الاسمية إن كان خبرها شبه

(١) انظر حاشية الشهاب ٤٩/٤، حاشية الصبّان على شرح الأشموني ١٨٨/٢، توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك ١٦٧/٢، البحر المحيط ٢٦٩/٤، انشيان في إعراب القرآن ٥٥٧/١، مجمع الهمام (تحقيق عبد المال سالم) ٤٨/٤، الكشف ٦٧/٢، شرح المفصل لابن يعيش: ٦٥/٢.

(٢) انظر مجمع الهمام (تحقيق عبد المال سالم) ٤٨/٤.

(٣) يوس: ١٠٦.

(٤) انظر حاشية الصبّان على شرح الأشموني: ١٨٨/٢، توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك: ٦٧/٢.

(٥) البقرة: ٢.

(٦) انظر توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك: ١٦٧/٢.

(٧) انظر وصف المبني ٤١٩.

(٨) انظر دلائل إعجاز القرآن ١٢٦.

(٩) انظر دلائل إعجاز القرآن ٢١٦.

جملة مقدماً على المبتدأ الأكثر فيها أن تجيء بغير واو كقولنا: جاء في يده سوط، وقد يجيء ترك الواو فيما ليس الخبر فيه كذلك، ولكنه لا يكثر كقول العرب: كلمته فوه إلى في، ورجع غوته على يديه

وذكر الرضى^(١) أن اجتماع الواو والضمير أولى احتياطاً في الربط، وذكر أنهم ربطوا الجملة الحالية، بالواو دون الجملة التي هي في موضع الخبر أو الصفة أو الصلة لأن جملة الحال فصلية أما جملة الخبر فما يتم الكلام والصلة يتم بها جزء الكلام، والصفة تتبع موصوفها.

(٧) ذهب عبد القاهر الجرجاني والأندلسي^(١) إلى أنه إن كان المبتدأ ضمير صاحب الحال وجب الربط بها نحو: جاء زيد وهو راكب وإن لم يكن كذلك فلا يحكم بصحته محرداً عن الواو ولكنه أقل من اجتماع الواو والضمير.

وبعد فلقد رأيت أن أدون أهم المواضع التي تحذف فيها واو الحال

حملاً على مذهب الزمخشري وغيره من المانعين أو المجوزين كما مر:

- (١) في الجملة الاسمية المصدرة باسم ظاهر.
- (٢) في جملة الحال الاسمية المؤكدة.
- (٣) إذا كان المبتدأ ضمير صاحب الحال.
- (٤) في الجملة الاسمية المصدرة بحرف تية.
- (٥) في الجملة الاسمية التي خبرها شبه جملة مقدم على المبتدأ.
- (٦) في الجملة الاسمية المحطوفة على حال.

(١) شرح الرضى على الكافية ٢١١/١

(٧) إذا كان الخبر مشتقاً.

(٨) في الجملة الاسمية التي بعد (إلا).

(٩) في جملة الشرط.

(١٠) في المضارع المتني ب (لم).

(١) في الجملة الاسمية المصنوعة باسم ظاهر:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾^(١): قوله ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ...﴾ في موضع الحال على أن الواو محذوفة على مذهب الفراء والزمخشري أي: وبَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ، ولا محوج إليه والقول الظاهر ما ذهب إليه أبو حيان^(٢)، وهو أن ذلك كثر في لسان العرب، فلا يعد من باب الشذوذ

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾^(٣): الظاهر في قوله (الملائكة) أن يكون فاعلاً للفعل (يتوفى) ويدل على ذلك قوله ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ...﴾ وقراءة ابن عامر (تتوفى) بالناء، ويجوز أن يكون الفاعل ضمير الله فيكون قوله (الملائكة) مبتدأ خبره (يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ...)، ولجملة الاسمية في موضع الحال^(٤)، على حذف الواو كما مر:

(١) البقرة ٣٦

(٢) انظر البحر المحيط ١/١٦٣، وانظر الدر المنصور وده: ٢٣٧، حاشية الشهاب ١٣٨/٢، تفسير ابن عطية ١/٢٤٢، شرح المفصل لابن يعيش ٢/٦٥، الكتاب (مطبعة مولان): ١/١٥٩ تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد. ١/١١٣، جمع الهوامع (دار المعرفة لطباعة والنشر): ١/٢٤٦، التبان في إعراب القرآن ٤/١٦٣

(٣) الأفعال. ٥٠

(٤) انظر حاشية الشهاب ٤/٢٨٢، البحر المحيط: ٤/٥٠٦، التبان في إعراب القرآن

٢/٢٢٧

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُذْتُ
إِلَيْنَا...﴾^(١) أي: وهذه بضاعتنا رُذْتُ إلينا^(٢).

(٢) في جملة الحال الاسمية المؤكدة:

ذهب جمهور النحويين إلى أن الحال المؤكدة يلزم فيها الصمير والحلو
من الواو كما مر، ولكن هذه الواو لازمة على منذهب أبي القاسم، ومن ذلك
قوله تعالى: ﴿لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيهِ
فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ...﴾^(٣). ذكر أبو القاسم الزمخشري^(٤)
أن قوله ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ اعتراض، وهو قول ليس بظاهر عند أبي حيان^(٥)
لأن الاعتراض يقع بين طالب ومطلوب^(٦). وأجاز فيه الشهاب^(٧) أن
يكون مستأنفاً أو حالاً من (يوم الجمعة).

ومنه قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ...﴾^(٨): القول فيها مثل سابقتها.

ومنه قوله تعالى: ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾^(٩).

(١) يوسف: ٦٥.

(٢) انظر البحر المحيط: ٣٢٤/٥، حاشية الشهاب: ١٩٠/٥، مشكل إعراب القرآن

٤٣٣/١، وانظر شواهد أخرى: الطرة: ٥٦، الثالثة: ٥١، الأعمال: ٦٠، التوبة: ١٠١،

الرعد: ٣٥، طه: ١٢٣.

(٣) النور: ٧.

(٤) انظر الكشاف: ٤٦١/٢.

(٥) انظر البحر المحيط: ٥٠٩/٧.

(٦) انظر معني اللبيب (تحقيق عازن المبارك ورميله) ٥٠٦.

(٧) انظر حاشية الشهاب: ٤١١/٧.

(٨) البقرة: ٢٨.

(٩) السجدة: ٨٧.

وقد ذكرت الواو فيما عُدَّ مؤكّداً، ومنه قوله تعالى: ﴿يَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ...﴾^(١): قوله ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في موضع الحال المؤكّدة لأنَّ المسلم وجهه لله مُحسِنٌ، وذكر أبو القاسم الرمخشري^(٢) أنَّه مُحسِنٌ في عمله، فيكون في قوله ﴿يَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾ بوعان: مُحسِنٌ في عمله وغير محسن، وعليه تكون الحال مبيّنة، ولا ضرورة إلى ما ذهب إليه أبو القاسم لأنَّ المسلم وجهه مُحسِنٌ.

(٣) إذا كان المبتدأ ضمير صاحب الحال:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٣): قوله ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ في موضع الخبر الثاني لاسم الإشارة، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال من (أصحاب)، فيكون (هم) ضمير صاحب الحال، فيجب الربط بالواو على قول الأندلسي كما مر. ويجوز أن يكون حالاً من اسم الإشارة والعامل فيها ما فيه من معنى الإشارة، وأن يكون حالاً من (النار).

وقيل إنَّ هذه الجملة مفسّرة^(٤)، وهو أقلُّ هذه الأقوال تكلفاً، ومنه قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٥): القول فيها مثل سابقتها. وقد جاءت هذه الواو مضمراً بها في مواضع منها قوله تعالى: ﴿أَلَيْدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخاً﴾^(٦)، وقوله: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَاداً وَأَنْتُمْ

(١) البقرة: ١١٢.

(٢) انظر البحر المحيط: ٣٥٢/١، وانظر الدر المنثور ورقة: ٤٨٢. تفسير القرطبي

٧٥/٢، تفسير ابن عطية: ٣٩٣/١.

(٣) البقرة: ٣٩.

(٤) انظر الدر المنثور ورقة: ٢٥٠، التبيان في إعراب القرآن: ٥٦/١، البحر المحيط

١٧١/١.

(٥) الأعراف: ٣٦ وانظر الآية: ٤٢، وانظر البقرة: ١١٣.

(٦) هود: ٧٢.

تَعْلَمُونَ^(١)، وقوله: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(٢)﴾.

(٤) في الجملة الاسمية المصنوعة بحرف تشبيه:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا^(٣)﴾: قوله ﴿كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا﴾ في موضع الحال من (الكاف) ويتراعى لي أنه لا ضرورة ندعو إلى تقدير الواو على مذهب الزمخشري والقراء لأن هذه الجملة فيها راحة العمل.

ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضُّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَذْعًا إِلَى غُضِّهِ^(٤)﴾: قوله ﴿كَأَن لَّمْ يَذْعًا...﴾ في موضع الحال من فاعل (مَرَّ)^(٥). و(كَأَن) مخففة من الثقيلة.

ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُعِصِرُ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا...^(٦)﴾ (كَأَن) المخففة من الثقيلة واسمها المحذوف وخبرها في موضع نصب على الحال، وأجاز الشهاب^(٧) أن تكون هذه الجملة مستأنفة.

(٥) في الجملة الاسمية التي خبرها شبه جملة مقدم على المبتدأ:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْ آيَاتٍ

(١) البقرة: ٢٢

(٢) البقرة: ٤٢

(٣) الأعراف: ١٨٧

(٤) يونس: ١٢ وانظر الآية: ٢٤.

(٥) انظر البحر المحيط ٥/١٣٠، البيان في إعراب القرآن ٢/٦٦٨.

(٦) الجاثية ٨، وانظر شواهد أخرى الحاشية ٧ المحلوج: ٤٣، المعثر: ٤٩ - ٥٠.

(٧) انظر حاشية الشهاب ٨/١٧، وانظر الكشف ٣/٥٠٩، تفسير القرطبي: ١٦/١٥٨،

مشكل إعراب القرآن: ٢/٢٩٥، البيان في إعراب القرآن: ٢/١١٥١.

مُحْكَمَاتٌ^(١) قوله: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ﴾ في موضع الحال من (الكتاب). على تقدير واو الحال حملاً على مذهب الزمخشري^(٢) والفراء، وعلى مذهب عبد القاهر الجرجاني كما مر لا حذف في الكلام، وهو الطاهر.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ...﴾^(٣) قوله ﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ في موضع الحال من (التوراة) والقول بمسح في (وعندهم التوراة...)، والأول موضع الاستشهاد^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُضَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ...﴾^(٥).

وقد جاءت الواو مَصْرُحاً بها في قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ...﴾^(٦) كما مر.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾ قوله ﴿وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾^(٧) في موضع الحال^(٨).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَبُنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُثَلِّي لَهُمْ لِيُزِيدُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾^(٩) قوله ﴿وَلَهُمْ

(١) قال عمران: ٧.

(٢) انظر: الدر المنصور ورقة: ١٠٤٩، البيان في غريب إعراب القرآن ١٩٠/١ مشكل إعراب القرآن: ١٢٤/١.

(٣) المائدة: ٤٣.

(٤) انظر البحر المسيطر ٤٩٠/٣، البيان في إعراب القرآن ٤٣٨/١، الكتاب ١١٥/١.

(٥) المائدة: ٤٦.

(٦) آل عمران: ١٠١.

(٧) انظر الدر المنصور ورقة: ١٣٤٥.

(٨) قال عمران: ١٧٨.

عذاب مهين» في موضع الحال، وقيل إن الواو عاطفة^(١).

(٦) في الجملة الاسمية المعطوفة على حال:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسًا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾^(٢). قوله ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ في موضع الحال، وذكر أبو حيان أن أصحابه البصريين قد نصوا على أنه إذا دخل على جملة الحال حرف لعطف لا يصح دخول واو الحال عليها كما مر. وذهب أبو القاسم لزمخشري^(٣) وتبعه البيضاوي^(٤) إلى أن في الكلام واو حال محذوفة أي: أَوْ هُمْ قَائِلُونَ، وقد حذفت واو الحال استغناء لاجتماع حرفي عطف، لأن واو الحال هي واو العطف استعيرت للوصل عند أبي القاسم، وهو تعليل ليس بصحيح عند أبي حيان^(٥)، لأن واو الحال قسم عنده من أقسام الواو وليست واو عطف.

ونראה لي أن ما ذهب إليه الزمخشري من أن واو الحال هيها معنى الوصل والربط أقرب إلى الصواب من قول أبي حيان لأن واو العطف تفيد أيضاً الوصل والربط والمشاركة، ولست في ذلك أدعر إلى تقدير واو الحال، وهو تقدير لا محوج إليه.

(٧) إذا كان الخبر مشتقاً:

ومن ذلك قراءة الشذوذ: ﴿أَوْ جَاءَكُمْ خَصِرَةٌ صَدُوهُمْ...﴾^(٦) بالرفع

(١) انظر: الدر المنثور وروقه، ١٥١٢، البحر المحيط ١٢٤/٣، الكشف: ٤٨٣/١

(٢) الأعراف: ٤

(٣) انظر الكشف: ١٧/٢.

(٤) انظر حاشية الشهاب: ١٤٩/٤.

(٥) انظر التبان في إعراب القرآن ٥٥٧/٢، البحر المحيط: ٣٦٩/٤

(٦) النساء: ٩٠

على أنه خير مقدم، والجملة الاسمية في موضع الحال، وهي على مذهب أبي القاسم الزمخشري والفراء تفتقر إلى الواو. وذهب الأخفش إلى أنه إذا كان الخبر مشتقاً متقدماً لم يجر دخول الواو عليه، فلا يصح أن يقال: جاء ريدٌ وحسنٌ وخهه، وقول الأخفش هو الظاهر لأن القراءة تعززه.

(٨) في الجملة الاسمية التي بعد (إلا):

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾^(١). قوله ﴿هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ في موضع الحال من (مِنْ آيَةٍ) لأنها في سياق النفي، ولا ضرورة إلى الواو لأن الحال بعد (إلا) كما مر.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾^(٢). الجملة الاسمية بعد (إلا) في موضع الحال من (مِنْ قَرْيَةٍ).

وذهب الزمخشري إلى أن ما بعد (إلا) في موضع النعت لـ (مِنْ قَرْيَةٍ)، وهي مسألة لا تصح عند النحويين^(٣) لأن (إلا) تمنع ذلك، وذهب الأخفش إلى أن (راكب) في مثل قولنا: ما جاءني رجل إلا راكب، هو نعت لموصول محذوف أي: ما جاءني رجل إلا رجل راكب، ولا محووح إليه.

وقد جاءت الواو مصرحاً بها في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾^(٤) وقوله: ﴿وَمَا يُوَسِّسُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلَّا وَهُمْ

(١) انظر: البحر المحيط، ٣١٧/٣.

(٢) الرغوف: ٤٨.

(٣) الشعراء: ٢٠٨.

(٤) انظر الكشاف: ١٣٠/٣.

(٥) انظر معنى اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزملاءه) ٥٦٥.

(٦) المحرر: ٤.

مُشْرَكُونَ^(١).

(٩) في جملة الشرط:

ومن ذلك قراءة حمزة والكسائي من السبعة: ﴿أَفَنضِيبُ عَيْكُمْ الدُّكْرُ صَعْبًا إِنَّ كَتَمَ قَوْمًا مُشْرِفِينَ﴾^(٢) بكسر الهمزة: قِيلَ إِنَّ جملة الشرط هي موضع الحال على تقدير الواو عند الأكثرين^(٣)، وهذه الواو ليست ملازمة عند ابن جني، وهو الظاهر^(٤).

(١٠) في جملة المضارع المنفي ب (لَمْ):

زعم ابن خروف^(٥) أَنَّ المضارع المنفي ب (لَمْ) لا بُدَّ فيه من الواو، ولكن هذا القول مردودٌ بما جاء في الترتيل من غيرها، ومنه قوله تعالى: ﴿فَانقَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِ فَفَصَلَ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ...﴾^(٦)، قوله: ﴿لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ...﴾ في موضع الحال^(٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا...﴾^(٨): قوله ﴿لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ...﴾ في موضع الحال من الضمير المجرور في (إيمانها) أو في موضع النعت لـ (نفساً)، ويجوز أن يكون مستأنفاً^(٩).

(١) يوسف: ١٠٦

(٢) الرعد: ٥

(٣) انظر حاشية الشهاب: ٤٣٣/٧.

(٤) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٤٣/٤

(٥) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٤٨/٤

(٦) آل عمران: ١٧٤

(٧) انظر: التليد في إعراب القرآن ٣٦١/١

(٨) الأنعام: ١٥٨

(٩) انظر: التليد في إعراب القرآن ٥٥٢/١، البحر المحيط: ٢٥٩/٤، الكشف: ٦٣/٧.

ومنه قوله تعالى: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾^(١)
قوله ﴿لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ في موضع الحال من (إِبْلِيسَ)^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾^(٣): قوله: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا﴾ في موضع الحال^(٤).

وقد جاءت هذه الجملة في التزويل مقرونة بالواو في مواضع منها قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ...﴾^(٥): قوله ﴿وَلَمْ يُؤْتَ...﴾ في موضع الحال^(٦).

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ...﴾^(٧): قوله ﴿وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ...﴾ في موضع الحال^(٨).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُبْرِئُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(٩): قوله ﴿وَلَمْ يُبْرِئُوا...﴾ في موضع الحال من ضمير الفاعلين في (فَاسْتَغْفِرُوا)، ويجوز أن يكون معطوفاً على قوله (فَاسْتَغْفِرُوا) على أن يكون قوله ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ معترضاً بين المتعاطفين^(١٠).

(١) الأعراف: ١٦

(٢) انظر: النيان في إعراب الفرقان: ٥٥٨/١، البحر المحيط: ٢٧٢/٤

(٣) الأعراف: ٤٦

(٤) انظر: البحر المحيط ٣٠١/٤

(٥) العنكبوت: ٢٤٧

(٦) انظر: الدر المنثور ورقة ٨٨٥، البحر المحيط: ٨٥٧/٢

(٧) آل عمران: ٤٧

(٨) انظر: الدر المنثور ورقة ١٢٠٦، البحر المحيط: ٤٦٢/٢

(٩) آل عمران: ١٣٥

(١٠) انظر: الدر المنثور ورقة ١٤٠٧، البحر المحيط: ٦٠/٣

حذف فاء الجواب

حاء في (ممع الهوامع)^(١) أنَّ في جواز حذف الفاء أقوالاً.

(١) الجواز في الضرورة والاختيار، وهو قول نقله أبو حيان عن بعض النحويين.

(٢) المنع في الحالين.

(٣) الجواز في الضرورة، وهو الأصح عند السيوطي، وهو مذهب سيبويه^(٢) وابن هشام^(٣) وأبي حيان^(٤).

وجاء في (شرح التصريح على التوضيح)^(٥) أنَّها تحذف في الندرة أو الضرورة وَلَقَدْ جاء في التنزيل شواهد^(٦) حملت على حذف الفاء وهي تعزز الجواز مطلقاً من غير قيد.

ولعل أهم المواضع التي حدثت فيها والتي يمكن أن يُقاس عليها ما يلي:

(١) انظر: ٣٢٧/٤ - ٣٢٨.

(٢) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون): ٦٤/٣، ١٣٤.

(٣) انظر: معني اللب (تحقيق مازن المبارك وزميله): ٨٣٢.

(٤) انظر البحر المحيط: ٤٢٥/٦.

(٥) انظر: ٢٥٠/٢.

(٦) انظر: القرء: ١٨٠، قل هيراق: ٣٠، ١٠٦، ١٢٠، النساء: ٧٨، ١٣٤، الأنعام: ١٢١،

النوبة: ٥٣، يونس: ٥٠، هود: ١٥، الإسراء: ٧، المؤمنون: ١١٧، الشعراء:

٥١، القصص: ٧١، ٧٢، فصلت: ٥٠، القصص: ٢٠، ٢٧، ق: ٣، المائدة: ٤،

الأنعام: ١-٦، العنكبوت: ١٥، ١٦، المائدة: ١٣-١٤.

(١) في الجواب المصنوع بـ (إن) .

(٢) في الجواب المصنوع بمتداً .

(٣) في الجواب المصنوع بالخبر شبه الجملة على أن المبتدأ والهاء

محلوهان

(٤) في الجواب المصنوع بفعل مضارع مرفوع .

(٥) في الجواب المصنوع بفعل أمر .

(٦) في الجواب المصنوع بأداة استفهام .

(٧) في الجواب المصنوع بالنفي .

(٨) في جواب (أما) .

(٩) في الجواب المصنوع بحرف نداء .

(١١) فيما ظاهره أنه جواب للمقسم .

(١) في الجواب المصنوع بـ (إن) :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَأَن أَلْعَنُهُمْ إِنَّكُمْ لَشُرِكُونَ﴾^(١) أي : وإن
ألعنهم فإنكم لمشركون^(٢) .

ومنه قوله تعالى : ﴿قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُم بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ
سَيَبْطِلُ . .﴾^(٣) : في موضع (ما) وجهان :

(١) الأعمام : ١٢١

(٢) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط المصحة : ٦٢٣ .

(٣) يونس : ٨١ انظر البيان في إعراب القرآن . ٦٨٣/٢ ، طه : الشهاب : ٢/٥ ، شكل

إعراب القرآن : ٣٨٩/١ ، البيان في غريب إعراب القرآن : ٤١٨/١ ، تفسير القرطبي

٣٦٨/٨

أ - أن تكون في موضع رفع على الابتداء و(جتم به) في موضع الخبر على أنها استفهامية.

ويجوز أن تكون شرطية و(جتم به) في موضع الجزم على فعل الشرط، وحواب الشرط قوله (إِنَّ اللَّهَ سَيَجْلِلُهُ) على حذف الفاء، وهو قول الفراء، وعلي بن سليمان الأخفش.

ويظهر لي أن كون (ما) موصولة أقل تكلفاً، فيكون مبتدأ خبره (السحر) ..

ب - أن تكون في موضع نصب بفعل محذوف أي . أي شيء أنتم، فتكون (ما) استفهامية، ولا محوج إلى ذلك.
وفي السحر أوجه من الأعراب مبسطة في مكانها .

(٢) في الجواب المصدر بمبتدأ:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا حَصَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتَ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَائِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾^(١). في جواب (إذا) و(إن) أقوال:

أ - أن يكون الجوابان محذوفين، وتقدير جواب (إن): إِنْ تَرَكَ خَيْرًا فيؤمن، وحذف لدلالة الكلام عليه، وهو يدل على جواب (إذا)، فيكون المحذوف دالاً على محذوف.

ب - أن يكون الشرط الثاني وجوابه جواب الشرط الأول، ويرى السمين^(٢) الحلبي وشيخه أبو حيان^(٣) أن حذف الجوابين أولى

(١) الآية: ١٨٠

(٢) انظر الدر المنصور ورقة ٥٣.

(٣) انظر البحر المحيط ١٧/٢

جـ - أن يكون جواب (إن) قوله ﴿الوصية للوالدين﴾ على حذف الفاء وهو قول الأخفش.

د - أن يكون ما قبل (إذا) جواباً لها، و(إذا) وحواها جواب (إن)، وهو قول ذكره مكّي بن أبي طالب^(١)، وهو قول منسوب إلى الكوفيين لأنهم يحذرون أن يتقدم جواب الشرط على أداته، وهو أقل هذه الأقوال تكلفاً وأكثرها احتراماً لطاهر النص.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿والذين يجتنبون كبائر الإثم وإذا ما عصبوا هم يغفرون﴾^(٢): أي: وإذا ما غضبوا فهم يغفرون^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون﴾^(٤).

(٣) في الجواب المصدر بالخبر شبه الجملة على أن المبتدأ والفاء محذوران:

ومن ذلك قراءة ابن عامر ونافع من السبعة: ﴿وما أصابكم من مصيبة بما كسبت أيديكم...﴾^(٥) بغير الفاء على أن (ما) موصولة عند أبي حيان وغيره، وقيل إنها شرطية والفاء محذوفة، أي: فهو ما كسبت أيديكم، وقد رُدَّ هذا القول لأن حذف الفاء عند أبي حيان^(٦) وغيره من باب الضرورة.

(١) مظهر مشكل إعراب القرآن، ٢٥٨/٢، وانظر التياك في إعراب القرآن ١١٦/١، تفسير ابن عصب: ٥٠١/١، تفسير القرطبي: ٢٥٨/٢.

(٢) الشورى: ٣٧.

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وحده الصفحة ٥٢٦.

(٤) الشورى: ٣٩.

(٥) الشورى: ٣٠.

(٦) انظر البحر المحيط: ٥١٨/٧، وانظر: تفسير القرطبي: التياك في إعراب القرآن ١١٣٣/٢، الكشف عن وجوه القراءات ٢٥١/٢.

(٤) في الجواب المصنوع بفعل مضارع مرفوع:

ومن ذلك قراءة طلحة بن سليمان الشاذة: ﴿أَيُّهَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ﴾^(١) يرفع الكافرين أي: فَهُوَ يَدْرِكُكُمْ^(٢).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَصَّرٌ وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا...﴾^(٣). يمحور في (ما) أَنْ تكون شرطية على أَنَّ الجواب (تَوَدُّ...) على حذف الفاء والمبتدأ أي: فَهِيَ تَوَدُّ، والأظهر أَنَّ يكون الفعل مرفوعاً من غير الحذف إرادة لَأَنَّ الشرط ماضٍ، وهو مما يجوز فيه الجزم والرفع^(٤).

ومن قراءة الحسن الشاذة: وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِيَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ...^(٥) بالتخفيف وإثبات الياء، وحملت هذه القراءة على لغة من يجزم المنقوص، بحذف الحركة المقدرة، وهو الظاهر، ويجوز أَنَّ يكون الفعل مرفوعاً لَأَنَّ فعل الشرط ماضٍ أو على نِيَّةِ الفاء كما مر^(٦).

(٥) في الجواب المصنوع بفعل أمر:

ومن ذلك قراءة أبي الشاذة ﴿إِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيُسْوَئَ وَجُوهَكُمْ...﴾^(٧) بلام الأمر والون التي للعظمة ونون التوكيد الخفيفة على

(١) الساء: ٧٨

(٢) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصمحة: ١١٩٧

(٣) آل عمران: ٣٠

(٤) انظر الدر المنصور ورقة: ١١٤٧، البحر المحيط ٤٢٨/٢، البيان في إعراب القرآن

٢٥٣/١، تفسير القرطبي: ٥٩/٤

وانظر: شرح الرصعي على الكافية ٢٦٣/٢

(٥) هود: ١٥

(٦) انظر البحر المحيط: ٢١٠/٥، حاشية شهاب: ٨٢/٥، الكشاف: ٢٦٢/٢

(٧) الإسراء: ٧

أن حملة الأمر جواب (فإذا) على حذف الفاء لأن الجمل الإنشائية لا تقع حواماً بدونها.

وفي القراءة المشهورة يكون الجواب محذوفاً أي: فإذا جاء وَعَدُ الأحره معشاهم^(١).

(٦) في الجواب المصدر بأداة الإستفهام:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ﴾^(٢) أي: أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ^(٣)

(٧) في الجواب المصدر بنفي:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾^(٤) ذكر أبو القاسم الرمخشري^(٥) أن قوله ﴿أَنْفِقُوا﴾ أمر في معنى الخبر كقوله تعالى: ﴿فَلْيَسْتَدِجْهُ الرِّجْمُ مِنْ مَدْيَنَ﴾^(٦) والتقدير: لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ أَنْفِقْتُمْ طَوْعاً أَوْ كَرْهاً

وذكر ابن عطية أنه أمر في تقدير الجراء أي: إِنْ تُبْقُوا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ، وهي مسألة لا تصح إلا على حذف الفاء أي: لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ^(٧)، وقول لزمخشري أقل تكلفاً.

(١) انظر البحر المحيط: ١٠/٦ - ١١. معاني القرآن للفراء: ١١٦/٢، الكشاف: ٤٣٩/٢. ونظر في هذه المسألة جميع المؤلفين (تحقيق عبد المال سالم) ١٧٨/٣، شرح الرصعي عن تكافؤ: ٢٦٢/٢، معني اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد): ٩٨/١

(٢) الأنعام: ٤٠، وانظر شواهد أخرى: يوسى: ٥٠، القصص: ٧١، ٧٢، المائدة: ١٣ - ١٤

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف المفعول به الصفحة ٢٥٨

(٤) النور: ٥٣

(٥) نظير الكشاف: ١٩٥/٢

(٦) مريم: ٧٥

(٧) انظر البحر المحيط: ٥٢/٥ - ٥٣

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِندَ رَبِّهِ...﴾^(١): ذكر أبو حيان^(٢) أن قوله ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ﴾ في موضع الصفة اللازمة لـ (إلهاً)، وأجاز أن يكون معترضاً بين الشرط وحواله وأجاز قوم أن يكون جواباً للشرط على حذف الفاء أي: فلا برهان له، ولا محوج إليه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً...﴾^(٣): في رفع قوله ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ أوجه:

أ - أن يكون في نية التقديم لأنه ليس جواباً للشرط، وجواب الشرط محذوف والتقدير: لا يَضُرُّكُمْ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فلا يَضُرُّكُمْ، فحذف جواب الشرط لدلالة ما تقدم عليه، وهو قول سيويه^(٤) وهو تكلف لا محوج إليه.

ب - أن يكون جواب الشرط على حذف الفاء، وهو قول أبي العباس المبرد^(٥) والفراء والكسائي، وهو أولى من سابقه عند السمين الحلبي^(٦).

ج - أن يكون مرفوعاً من باب الإتياع لأن الأصل: لا يَضُرُّكُمْ.

د - أن يكون مرفوعاً بالحركة الأصلية المنحقة لها، وهي الضمة، والمسألة من باب مراعاة الأصل، وقيل إنه بعيد لحمل العامل مهملاً، وهو قول ذكره أبو البقاء^(٧).

(١) المؤمنون: ١١٧

(٢) انظر: البحر المحيط: ٤٢٥/٦، النيان في إعراب القرآن: ٩٦٢/٢

(٣) آل عمران: ١٢٠

(٤) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون): ٦٦/٣

(٥) انظر المقصب: ٦٩/٢ - ٦٢

(٦) انظر الدرر المصونة ورواه: ١٣٨٥.

(٧) انظر النيان في إعراب القرآن: ٢٨٩/١.

ورجح أبو البركات بن الأنباري^(١) كون الحركة للاتباع، وهو الطاهر عدي لأنه أقل تكلفاً.

(٨) في جواب (ثما):

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾^(٢). ذكر أبو البقاء^(٣) أن (إذا) شرطية جوابها قوله ﴿فَيَقُولُ...﴾، والجملة الشرطية في موضع الخبر لـ (الإنسان) وهي مسألة لا نصح إلا على حذف الفاء. والأظهر عند النحويين أن تتعلق (إذا) الظرفية بما بعد الفاء، وهي مسألة أجازها أبو حيان^(٤)، والزمخشري^(٥) وغيرهما، وقد قيدها الرضي^(٦) بكون التقديم لأحد الأغراض.

ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ...﴾^(٧): أي فيقال أكفرتُم، فحذف القول والفاء، وحذفها مطردة مع (٨).

(١) البيان في غريب إعراب القرآن. ٢١٧/١، وانظر الكتاب. ٤٦٠/١، مشكل إعراب القرآن. ١١٥/١-١٥٦. الكشف عن وجوه المرادفات ٢٥٥/١، وانظر شرح التصريح مع الترميز: ٢٤٩/٢، مع الهوامع: (تحقيق عبد المال سالم) ٣٢٧/٤، شرح الأشعري على التمهيد ابن مالك: ٥٨٨/٣.

(٢) المعجم: ١٥-١٦.

(٣) انظر البيان في إعراب القرآن: ١٢٨٦/٢.

(٤) انظر البحر المحيط: ٢٧٠/٨.

(٥) انظر الكتاب. ٢٥٩/٤.

(٦) انظر شرح الرضي على الكافية - ٣٩٦/٢، وانظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٣٥٨/٤.

(٧) آل عمران: ١٠٦.

(٨) انظر الدرر المصون ورقة: ١٣٥٤، البيان في إعراب القرآن: ٢٨٤/١، البحر المحيط ٢٢/٣-٢٤، معاني القرآن للزجاج ٤٦٥/١، البيان في غريب إعراب القرآن. ٢١٣/١، تفسير القرطبي: ١٦٩/٤، الكتاب. ٤٥٣/١.

(٩) في الجواب المصنوع بحرف تلاء:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ يَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾^(١): في ﴿إِذَا﴾ الأولى أوجه منها:

أ - أَنْ تكون ظرفية شرطية، وفي جوابها خلاف: فيجوز أَنْ يكون قوله ﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا﴾ على أن الواو زائدة. وذكر الفراء^(٢) أَنْ الواو زائدة وذكر الفراء^(٣) أَنْ العرب لا تجيب بالواو إلا مَعَ (حتى) كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ...﴾^(٤)، ومع (فلما أَنْ كَانَ) كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ وَنَادَيْنَاهُ...﴾^(٥) وذكر أنهم لَمْ يجاوزوا ذلك، ولذلك جعل الجواب قوله ﴿يَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ...﴾ على إضمار العاء، وهو قول ابن خالوية^(٦) أيضاً.

وأجاز آخرون أَنْ يكون ما جعله الفراء جواباً هو الجواب على إضمار القول أي: فيقال يَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ.

وذهب المبرِّد^(٧) والأحفش^(٨) في أحد قوليهِ إلى أَنَّ الجواب قوله ﴿فَمُلَاقِيهِ﴾ على حذف المبتدأ، أي: فَأَنْتَ مُلَاقِيهِ. وقيل إنه قوله ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾^(٩).

وقيل إن الجواب محذوف يدل عليه قوله ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾

(١) الانشقاق: ١٠٠ - ٩٠.

(٢) انظر معاني القرآن للفراء: ٢٤٩/٣ - ٢٥٠.

(٣) الأنبا: ٩٦ - ٩٧.

(٤) الصافات: ١٠٣ - ١٠٤.

(٥) انظر التبيان في تفسير القرآن: ٣٠٧/١٠.

(٦) انظر البحر المحيط: ٤٤٦/٨.

(٧) الانشقاق: ٧٠.

أي: لاقى كل إنسان كُنْحَهُ أو: يُعِثُّم أو جوزيتهم.

ب - أن تكون في موضع رفع على الابتداء خبره قوله ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ على زيادة الواو^(١).

ج - أن تكون معمولة لـ (ادْكُرْ) مضمرًا، وعليه فلا جواب لها، وهو قوله المبرد^(٢) في أحد قوليهِ والكسائي، وهو أصح الأقوال عند النحلاس^(٣).

(١٠) فيما ظاهره أنه جوابٌ للقسم:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ الَّذِينَ آوَنُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قُلُوبُكَ وَمَا أَنْتَ بِمُتَّبِعٍ قُلُوبَهُمْ﴾. ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين^(٤).

ذهب أبو البقاء والرمشيري إلى أن قوله ﴿مَا تَبِعُوا قُلُوبُكَ﴾ جواب الشرط، وهي مسألة لا تصح إلا على حذف الفاء^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَزْوَاجَهُمْ رَحِمَةً لَإُنْفَكُوا مِنْ بَعْدِ خُرَاجِهِمْ مِنْ بَنَاتِهِمْ لَيَقُولُنَّ هَذَا لِي..﴾^(٦): أجاز أبو البقاء أن يكون قوله ﴿لَيَقُولُنَّ﴾ جواباً للشرط على حذف الفاء^(٦).

(١) انظر البيان في تفسير القرآن، ٣٠٧/١٠.

(٢) انظر تفسير الفرطبي: ٣٧٠/١٩، وانظر مشكل إعراب القرآن: ٢٦٥/٢، البيان في غريب إعراب القرآن: ٥٠٣/٢، حاشية الشهاب: ٢٣٩/٨، الكشاف: ٧٣٤/٤.

(٣) النقرة ١٤٥.

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف جواب الشرط الصفحة ٦٣٣.

(٥) وصلت ٥٠.

(٦) انظر البيان في إعراب القرآن ١١٢٩/٢.

(٥) حذف حروف العطف

ذكر ابن هشام^(١) في القسم الخاص الذي أفرده لهذه المسألة أن حذف حرف العطف بابه الشعر، وذكر أنه قد خرج على ذلك آيات ذكر منها ثلاثاً وذهب السهيلي^(٢) إلى أن حذف حروف العطف لا يصح ولا يقوم عليه دليل من قياس ولا سماع لأنها لو أُصِغِرَتْ لم يبق ما يبيِّن عن معانيها.

وأجاز أبو علي المارسي^(٣) والسيوطي^(٤) حذف الواو دون المعطوف بها في الأصح، وذكر السيوطي أن من المانعين السهيلي وابن جني وابن الضائع لأن الحروف دالة على معاني في نفس المتكلم، وإصغارها لا يفيد معانها، وذهب الشهاب^(٥) إلى أن ذلك بابه الشعر.

وذكر ابن عمرون^(٦) أن حذف الواو في الجمل أسهل منه في المفرد، وأنها حذفت لاستقلال الجمل بألفها بحلاف المفرد.

وبعد فلت أتفق مع من لم يجز حذف العاطف وجعل بابه الشعر لأن

(١) انظر مضي اللبيب (تحقيق ملون المبارك ورميله) : ٨٣١ - ٨٣٢.

(٢) لملي السهيلي : ١٠٦.

(٣) انظر شرح الرضي على الكافية : ١ / ٣٧٦.

(٤) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد السلام سالم) : ٥ / ٢٧٤.

(٥) حاشية الشهاب : ٨ / ١٧٨.

(٦) انظر الرهان في علوم القرآن : ٣ / ٢١٢، وانظر. الدرر المعصوم ورقة : ٥١، الحصاص
٢٨٠/٢، إعراب القرآن المسبوق إلى الزجاج. ٨٠٣/٣، شرح الأشموني على ألفية ابن
مالك. ٤٣١/٢.

في التثريل مواطن يمكن أن يُقاسَ عليها، ولعل ما يعزز ما أذهب إليه سقوط
العاطف في بعض القراءات كما سيتضح.

ويحذف العاطف في التثريل في المواطن التالية:

- (١) فيما ظاهره عطف علة على أخرى.
- (٢) فيما ظاهره الوصف بجملة الطلب.
- (٣) فيما ظاهره العطف على فعل الشرط أو جوابه من غير عاطف.
- (٤) فيما ظاهره العطف على خبر (إن) من غير عاطف.
- (٥) فيما ظاهره تعلق معمولين بعامل واحد لتصحيح الأصل الحوي.
- (٦) فيما ظاهره عطف جمل على أخرى ويدل عليه ظهور العاطف في
الجملة الأخيرة.

(١) فيما ظاهره عطف علة على أخرى:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم
بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ الْمَزِيدِ الْحَكِيمِ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ
كَفَرُوا...﴾^(١): اللام في قوله ﴿لِيَقْطَعَ﴾ تتعلق بعمل محذوف، والتقدير:
لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَمَدَكُمْ بِالْمَلَائِكَةِ وهو قول ذكره أبو حيان^(٢) وأبو

(١) انظر: البقرة: ١١٦، ١٣١، ١٨٠، ٢٤٦، ٢٧١، آل عمران: ١٩، ٣٧، ١٢٧، ١٣٣،
النساء: ٧٥، الأنفال: ٢٥، ٤٢، التوبة: ٩٢، يوسف: ٩، الإسراء: ٩٧، الكهف:
٢٢، السور: ٤١، القصص: ٧٩، الروم: ٤٩، مآ: ١٠، الرغوف: ٧١، الحديد:
١٠، الحشر: ٧، المزمل: ٢-٣، الفاتحة: ٨.

(٢) آل عمران / ١٢٦ - ١٢٧

(٣) انظر البحر المحيط ٣ / ٥٢

البقاء^(١)، ويجوز أن يكون معطوفاً على قوله ﴿وَلِتَعْلَمِنَّ﴾ على حذف حرف العطف لفهم المعنى، وعليه فيكون قوله: ﴿وَمَا تَنْصُرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ معترضاً بين المتعاطفين.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِئُمْ فِي الْمِيْعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ...﴾^(٢) قوله ﴿لِيَهْلِكَ﴾ متعلق بـ ﴿لِيَقْضِيَ﴾، وهو الظاهر، ويجوز أن يتعلق بـ (مفعولاً)، ويجوز أن يكون معطوفاً على العلة قبله على حذف حرف العطف أي: وليهلك^(٣).

(٢) فيما ظاهره الوصف بجملة الطلب:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ...﴾^(٤) أي: واتقوا فتنةً ولا تُصِيبَنَّ الذين ظلموا منكم^(٥).

(٣) فيما ظاهره العطف على فعل الشرط أو جوابه من غير عاطف:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الدِّينِ إِذَا مَا أَنتُوكَ لِتُحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيِبُهُمْ نَبِئْ مِنَ الدُّمَعِ﴾^(٦) قوله ﴿قُلْتَ﴾ في موضع الحال من الكاف في (أنتوك) ويجوز عِد الجرجاني أن يكون معطوفاً على (أنتوك) على حذف العاطف أي: وَقُلْتَ أَوْ قُلْتَ على تقدير ابن عطية. والظاهر فيه أن يكون جواباً للشرط، فيكون قوله ﴿تَوَلَّوْا﴾ جواباً

(١) انظر التبيان في إعراب القرآن ١٠ / ٢٩١، وانظر الدر المنصور ورقة / ١٤٠، مشكل إعراب القرآن: ١٥٨/١.

(٢) الأنفال: ٤٢.

(٣) انظر البحر المحيط: ٤ / ٥٠١، حاشية الشهاب: ٢٧٨/٤، الكشاف: ١٦٠/٢.

(٤) الأنفال: ٢٥.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف الصفة الصفحة / ٤٥٥.

(٦) التوبة / ٩٢.

لسؤال مقدر أي: فما كان حالهم؟، وقيل إنه الجواب وقوله ﴿قُلْتُ﴾ في موضع الحال كما مر^(١)

ومن العطف على جواب الشرط قوله: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لِكَ هَذَا...﴾^(٢): قوله ﴿قَالَ يَا مَرْيَمُ﴾ مستأنف أو معطوف على جواب الشرط على حذف العاطف. وذكر السمين^(٣) أن الجواب ﴿قَالَ يَا مَرْيَمُ...﴾ على أن قوله ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ في موضع الحال من فاعل (دَخَلَ).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا أُخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكْذِبْهَا﴾^(٤) أي: لم يَرَهَا ولم يكذب يراها، فحذف العاطف والمعطوف عليه، وهو قول الزجاج وأبي عبيدة، وقد حطّاهما أبو البقاء لأن في قولنا (لَمْ يَرَهَا) نهي لرؤيتها، وفي قوله: ﴿لَمْ يَكْذِبْ﴾ إثبات لرؤيتها إذا حُجِلَ المعنى على أنه رآها بعد جهد. ويجوز أن تكون (كاذب) زائدة أي: لم يرها، وهو قول أكثر الكوفيين^(٥)، وأن يكون المعنى لم يقارب رؤيتها، وأن يكون رآها بعد باسٍ واجتهاد، وهو قول ابن يعيش^(٥)

(٤) فيما ظاهره العطف على خبر (إن) من خبر عاطف.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يُهْدِيهِمْ

(١) انظر البحر المحيط ٥٠ / ٨٦، التبيان في تفسير القرآن ٥ / ٢٧٩، حاشية الشهاب ٣٥٤/٤

(٢) آل عمران / ٣٧.

(٣) انظر الدر المنثور ورقة / ١١٧٣، وانظر التبيان في إعراب القرآن: ١ / ٢٥٥.

(٤) السور / ٤

(٥) انظر شرح المعصل لابن يعيش ٧ / ١٢٥، وانظر معجم اللهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٤٣/٢، التبيان في إعراب القرآن ٢/٩٧٢، تفسير الصراط ١٢/٢٨٥، الكشف ٢/٦٩، معجم اللب (محقق ملزوم الملوك ورميله) / ٨٦٨ - ٨٦٩.

رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ . . .»^(١) : يجوز في قوله ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفاً عَلَى خَيْرِ (إِنَّ) عَلَى حَذْفِ الْعَاطِفِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفاً وَأَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَهُوَ أَظْهَرُ مِنْ حَذْفِ الْعَاطِفِ.^(٢)

(٥) فيما ظاهره تملق معمولين بعامل واحد لتصحيح الأصل النحوي ومن ذلك قوله: ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قِبَلِهِ لُمُيْسِينَ﴾^(٣) : فيما يتعلق به قوله ﴿مِنْ قِبَلِهِ﴾ أقوال منها:

(أ) أَنْ يَكُونَ تَكْريراً مِنْ بَابِ التَّأَكِيدِ لِـ (مِنْ قِبَلِ) الْأُولَى عَلَى أَنَّ الْهَاءَ لِلرِّيحِ أَوْ السَّحَابِ أَوْ لِلْكَشْفِ وَالتَّقْدِيرُ : وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ تَنْزِيلِ الْمَطَرِ مِنْ قِبَلِ السَّحَابِ أَوْ الرِّيحِ . وَأَجَازَ قَطْرَبُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ : وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ التَّنْزِيلِ مِنْ قِبَلِ الْمَطَرِ، وَقَدْ رَدَّهُ أَبُو حَيَّانَ لِأَنَّهُ لَا يَسُوعُ فِي كَلَامٍ فَصِيحٍ فَصَلاً عَنْ كَوْنِهِ فِي الْقُرْآنِ . وَأَجَازَ قَوْمٌ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ : مِنْ قَبْلِ تَنْزِيلِ الْغَيْثِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَزْدَعُوا، وَيَدُلُّ عَلَى الزَّرْعِ نَزُولُ الْمَطَرِ لِأَنَّ الزَّرْعَ مَسْبَبٌ عَنْهُ .

(ب) أَنْ يَتَعَلَّقَ بِقَوْلِهِ ﴿لُمُيْسِينَ﴾، وَقَدْ رَدَّهُ أَبُو حَيَّانَ لِأَنَّهُ لَا يَصِحُّ أَنْ يَتَعَلَّقَ حَرْفاً خَفِضَ بِعَامِلٍ وَاحِدٍ، لِأَنَّ قَوْلَهُ : ﴿مِنْ قِبَلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ﴾ مُتَعَلِّقٌ بـ ﴿لُمُيْسِينَ﴾ أَيْضاً، وَيَصِحُّ ذَلِكَ عَلَى تَقْدِيرِ عَاطِفٍ (٤)

(١) يوسى / ٩

(٢) انظر : البحر المحيط ٥ / ١٢٧ ، الثبيان في إعراب القرآن : ٢ / ٩٩٦ ، الكشاف

٢٢٦/٢ ، تفسير القرطبي : ٨ / ٣١٢

(٣) السورم / ٤٩

(٤) انظر البحر المحيط ٧ / ١٧٩

(٦) فيما ظاهره عطف جُمْلٍ على أخرى ويدل عليه ظهور العاطف في الجملة الأخيرة:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَابِقُهُمْ كَلْبُهُمْ وَجَمَاعٌ بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾^(١).
اختلف النحويون في الواو في قوله ﴿وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾.

(أ) ذهب الرمخشري^(٢) إلى أنها الداخلة على الجملة الواقعة صفة لسكرة، وفائدتها تأكيد لصوق الصفة بالموصوف، وقد رده أبو حيان،.

(ب) أن تكون واو الحال على أن يكون (سَبْعَةٌ) خبر مبتدا محذوف، وهذا المبتدأ اسم إشارة لعمل في الحال أي ويقولون هؤلاء سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ، وقد أخذ عليه أن عامل الحال إذا كان معرباً لا يحذف^(٣)، ويمكن أن يكون العامل فعلاً مأخوذاً من اسم الإشارة، وفيه تكلف حذفين.

(ج) أن تكون واو الثمانية، وهو قول أبي البقاء، وابن خالويه وغيرهما، وقد ضَعَّفَ ابن هشام^(٤) في (المغنى)، وذكر أن ما جاء من شواهد لا تنطق عليها.

(د) أن يكون ما بعدها متأنفاً، وليس من جسر المقول برجم الغيب. فيكون من كلام الله تعالى، ويمكن أن نعد ابن عباس أول القائلين به كما هو في نقل ابن هشام: «وَيُؤَيِّلُهُ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. حِينَ حَاءَتِ الرَّاوِ انْفِطَعَتِ الْعِدَّةُ أَي: لَمْ تَبْقَ عِدَّةٌ عَادَةً يُلْتَمَسُ إِلَيْهَا»^(٥).

(١) الكهف / ٢٢

(٢) انظر الكشف : ٢ - ٤٧٩.

(٣) انظر مغني اللبيب (تحقيق محي الدين عبد الحميد) ٣٦٢/٢.

(٤) انظر مغني اللبيب (تحقيق محي الدين عبد الحميد) ٣٦٢/٢.

(هـ) أن يكون في الكلام حذف حرف عطف من قوله ﴿وَرَأَيْتُهُمْ كُتِّمَهُمْ﴾ و﴿سَادُسُهُمْ كُلُّهُمْ﴾، والتقدير: يقولون ثلاثة ورأيتهم كلهم ويقولون خمسة وسادسهم كلهم رجماً بالغيب، فحذفت الواو من (وسادسهم)، ودل عليها الواو في قوله (وثابئهم)، وهذه الواو المقدرة دلت على الواو المقدرة في (ورأيتهم). فيكون من باب الحذف التدرجي، وهو قول سببه أمو البركات ابن الأنباري^(١) إلى بعض النحويين، وهو تكلف لأن فيه حذفين

(١) نظر البيان في غريب إعراب القرآن: ١٠٤/٢، وانظر معى اللبيب (تحقيق محيي الدين عبد الحميد): ٣٦٢/٢، حاشية الدسوقي على المعنى ٢٩/٢، التبان في تفسير القرآن: ٢٤/٧، مشكل إعراب القرآن ٣٩/٢، تفسير القرطبي: ٢٨٢/١٠، الكشف: ٤٧٩/٢، حاشية الشهاب ٨٨/٦ - ٨٩، البحر المحيط: ١١٤/٦، البيان في إعراب القرآن: ٨٤٣/٢، تنوير المقياس من تفسير ابن عباس / ٢٤٥

حذف حروف النفي

ذكر ابن هشام^(١) أنَّ حذف (لا) يطرد في جواب القسم، وفي مثل قوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَصَلُّوا﴾^(٢) أي: لئلا تصلوا.

ولعل أهم المواضع التي حذف فيها حرف النفي (لا) ما يلي.

(١) في المصادر المؤولة من (أَنْ) وما في حيزها التي في موضع المفعول له،

(٢) في جواب القسم .

(٣) في غير ما مر في أحد التويلات.

(١) في المصادر المؤولة بن (أَنْ) وما في حيزها التي في موضع المفعول له:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَصَلُّوا...﴾^(٣) في قوله: ﴿أَنْ تَصَلُّوا...﴾ وجهان:

أ - أَنْ يكون في موضع المفعول له إما على حذف مضاف أي: كراهة أَنْ تصلوا، وهو قول المبرد واختيار أبي علي الفارسي، وإما على حذف حرف الحذف، وحرف النفي (لا) أي: لئلا تصلوا، وهو قول الفراء

(١) انظر معي اللب (محقق ملزوم المليك وزميله) ٨٣٤، وانظر المقرب / ٩٤/١، ٢٠٦، والأشبه والظائر ٥٧/٢، والبرهان في علوم القرآن: ٢١٥/٣.

(٢) النساء / ١٧٦.

والكسائي والزجاج، ويكون مفعول الفعل (يُبين) محذوفاً.

ب - أن يكون في موضع المفعول به لـ (يُبين) أي: يبين الله لكم الضلالة فتجسوها، وهو أقل هذين الوجهين تكلفاً، ويمكن أن يحمل الكلام على حذف مضاف أي يبين الله لكم أسباب الضلالة^(١)...

ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ...﴾^(٢)

أي: مخافة أن تميد بكم، أو: لئلا تميد بكم.^(٣)

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾^(٤)، والقول فيها مثل سابقتها.

(٢) في جواب القسم:

ولم أقف في التنزيل إلا على موضع واحد، وهو قوله تعالى: ﴿قَالُوا نَالِهِ تَفْتًا تَذَكَّرُ يَوْسُفَ...﴾^(٥) أي: لا تفتنا، فحذفت (لا) للعلم بها^(٦)، وهو حذف مطرد كما مر.

(١) انظر: الدر المنون ورقة ١٨٧٦/، التبيان في إعراب القرآن، ٤١٤/١، البحر المحيط ٤٠٨/٣ - ٤٠٩، البيان في غريب إعراب القرآن ٢٨١ / ١٠، مشكل إعراب القرآن: ٢١٦/١، معاني القرآن للزجاج: ١٤٩/٢

(٢) المحل / ١٥

(٣) انظر التبيان في إعراب القرآن، ٧٩٢ / ٢، مشكل إعراب القرآن ١٣/٢، حاشية الشهاب، ٣١٩/٥، الكشف: ٤٠٤/٢، التبيان في تفسير القرآن ٣٦٧/٦، تفسير القرطبي: ٩٠/١٠، التبيان في غريب إعراب القرآن: ٧٦/٢.

(٤) الكهف / ٥٧، وانظر شولند أخرى. النساء: ١٣٥، المائدة: ٤٩، الأنعام: ٢٥، ١٥٦، ١٥٧، الأعراف: ١٧٢، التوبة: ٤٤، المحل: ٩٢، الإسراء: ٤٦، الأنبياء: ٣١، الحج: ٦٥، السور: ١٧٧، ٢٢، لقمان: ١٠، فاطر: ٤١، الزمر: ٥٦، المحررات: ٦، ٢.

(٥) يوسف / ٨٥.

(٦) انظر التبيان في إعراب القرآن، ٧٤٣/٢، البحر المحيط: ٢٣٩/٥، حاشية الشهاب: ١٧١/٥، الكشف: ٣٣٩/٢، تفسير القرطبي: ٢٤٩/٩، معاني القرآن للعلاء: ٥٤/٢، التبيان في تفسير القرآن: ١٨٢/٦، معني اللبيب (تحقيق مازن المبروك ورميله): ٨٢٤/

(٣) في غير ما مر في أحد التأويلات:

لقد وقعت في التزيل على ثلاثة مواضع لم يعدها النحويون من مواضع حذفها، الأول منها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرٍ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾^(١) رعم بعض النحويين أن في الكلام حذف (لا) أي: لا يطيقونه، وهو خطأ عند أبي حيان^(٢) والسمين الحلبي^(٣) لأن هذا الموضع موضع إلباس فلا يجوز حذفها وإرادتها، ولأن المعنى على عدم تقديرها. وذكر الرركشي^(٤) أن بتقديرها يزول الإشكال.

والثاني قوله تعالى: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ يَمِينٍ وَحِمْلُهُ بِحَفْظُونَةٍ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ لَا يَغَيِّرَ مَا يَقُومُ حَتَّى يُخَيَّرُوا مَا بَأْتِيهِمْ﴾^(٥) : في عودة الهاء أوجه مبسوطة في مظاهرها^(٦) أختار منها وجهاً فيه تاويل نحوي، وهو أنها يجوز أن تعود على السلطان المشرك بالله، والمعقبات حرسه الذين يحفظونه، والمعنى: يحفظونه من أمر الله على طئه وزعمه. وذكر الماوردي أن في الكلام حذف (لا) النافية أي: لا يحفظونه من أمر الله، وهو حذف لا يجوز عند أبي حيان^(٧) لأنه ليس من مواضع حذفها، وعليه فتكون (من) متعلقة بـ (يحفظونه)، والأول أظهر لأنه لا حذف فيه.

ولثالث قوله تعالى: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ

(١) البقرة / ١٨٤

(٢) انظر البحر المحيط ٣٦/٢

(٣) انظر الدر المنثور ورقة / ٦٦٤

(٤) انظر البرهان في علوم القرآن: ٢١٥/٢

(٥) الرعد / ١١

(٦) انظر البحر المحيط : ٥ / ٣٧٢، وانظر . البيان في إعراب القرآن ٧٥٤/٢، تفسير

القرطبي ٢٩٢/٩، البيان في تفسير القرآن ٦٠/٢، المحقق في مسائل وجوه شواد

القرءات ٣٥٥/١، حاشية الشهاب: ٢٢٥/٥

أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين^(١) إن المعصية قبيحة، وهي من الأسباب أقبح لأنهم معصومون عن ذلك، ولو حمل النص على ظاهره لخرج عن المعصية، وفي هذه المسألة أوجه من التأويل:

أ - أن يكون في الكلام حذف همزة الاستفهام أي: أأبي أريد، وهو استفهام إنكاري.

ب - أن يكون في الكلام حذف (لا) النافية أي: إني أريد ألا تنوء، وقيل إنه حذف شائع في القرآن، ولكن ليس من المواضع التي مر ذكرها.

ج - أن تكون الإرادة حقيقة وذلك لأنه ظهرت له فرائض تدل على دنو أجله، وعلم أن أخاه كافر، وإرادة العقوبة بالكافر حسنة، وهو قول ظاهر من حيث المعنى ومن حيث بعده عن الحذف^(٢)

(١) المسألة / ٢٩

(٢) انظر: الدر المصون ورقة/٩٤١، البحر المحيط ٤٦٣/٣، تفسر القرطبي: ١٢٧/٦، الكشاف. ٦٠٧/١، البرهان في علوم القرآن. ٢١٥/٣

(٧) حذف الحرف في غير ما مر

حذف همزة الاستفهام

أفرد صاحب (إعراب القرآن)^(١) المنسوب إلى الرجاء باباً لحذف الهمزة، وذكر فيه أن حذف الهمزة في الكلام حسن جائز إذا كان هناك ما يدل عليه.

والقول نفسه مع ابن هشام^(٢). وذكر ابن هشام أن الأخطش يجوز حذفها في الاختيار عند أمس اللبس. وذكر^(٣) شاهدين من التنزيل حذفتهما الهمزة. وذكر أبو حيان^(٤) أن ابن الأنباري عد حذف الهمزة من باب الشذوذ إذا لم يكن ثم فارق بين الإخبار والاستخبار. وذكر النحاس^(٥) أنه لا يجوز حذفها إلا إذا كان في الكلام (أم). وأجاز الفراء^(٦) حذفها مع أفعال الشك، وهي عند ابن هشام يجوز حذفها سواء تقدمت (أم)، أم لم تقدمها^(٧).

ويشيع في التنزيل حذف الهمزة في مواطن يمكن أن تتخذ قياساً ودليلاً

(١) انظر : ١ / ٣٥٢

(٢) انظر معي اللبيب (محقق ملزى المبارك وزميله) : ١٩ / ٨٤

(٣) انظر معي اللبيب (محقق ملزى المبارك وزميله) : ٢٠ / .

(٤) انظر البحر المحيط : ٤ / ١٦٦ .

(٥) انظر البحر المحيط : ٧ / ١١

(٦) انظر معي اللبيب (محقق ملزى المبارك وزميله) : ١٩ - ٢٠ .

لرد مزاعم المانعين ، وهذه المواطن هي :

- (١) بعد القول .
- (٢) إذا دل على حذفها (أم) .
- (٣) اقتضاء المعنى لها .
- (٤) فيما ظاهره أنَّ الكلام متصل بما قبله ، فتقدر الهمزة ليصبح منقطعاً .
- (٥) فيما ظاهره الابتداء بالكثرة ، فتقدر الهمزة ليسد الفاعل مسد الخبر .
- (٦) فيما ظاهره البدل بإعادة العامل والهمزة .

(١) بعد القول :

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا خُنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾^(١) ، في قوله ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ تأويلات مختلفة أختار منها ما فيه تأويل نحوي :

أ - أن يكون في الكلام حذف همزة الاستفهام ، فتكون الجملة استفهامية على سبيل الإنكار ، أي : قال أهذا ربِّي ؟ وهو قول الأخفش .

ب - أن يكون في الكلام إضمار القول أي : قال يقولون هذا ربِّي ، فيكون الكلام محمولاً على حكاية قولهم .

ودكر ابن الأنباري أنَّ حذف الهمزة شاذ لأنَّ حذفها لا يجوز لأنَّه ليس في الكلام فارق بين الإخبار والاستخبار .

(١) الأنعام / ٧٦ ، وانظر شامداً آخر ، الأنعام / ٧٦

ولعل أظهر ما في هذه المسألة أن يكون قوله تعالى خبيراً على أن
إبراهيم عليه السلام أراد أن يستدرجهم بهذا القول ويعرفهم خطأهم وجهلهم
ودلت تعظيم ما عظموه لأنهم كانوا يعبدون النجوم ويعظمونها، وهو احتبار
السكي^(١) والشهاب^(٢).

(٢) إذا دل على حذفها (أم):

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَطْلَع الْغَيْثَ أَمْ آتَاهُ عَسَدٌ رَحِمٍ
عَهْدًا﴾^(٣). الهمزة في (أَطْلَع) للاستفهام لأنها مقابلة بـ (أَمْ) على أن ألف
الوصل محذوفة. وفي قراءة الشذوذ بكسر الهمزة في الابتداء وحذفها في
الوصل تكون الهمزة محذوفة لدلالة (أَمْ) عليها^(٤).

ومن ذلك قراءة حمزة وغيره من السعة: ﴿آتَيْنَاهُمْ سِحْرًا أَمْ رَأَتْ
عَنهُمُ الْأَبْصَارُ﴾^(٥) بألف الوصل في هذه القراءة يكون المعطوف عليه
وهمزة الاستفهام محذوفين أي: أنفقوا بهم أم زاعث عنهم الأبصار. ويجوز
أن تكون (أَمْ) معادلة لـ (مَا) في قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَا لَا نَرَى
رَجُلًا...﴾^(٦)، ولعل ما يعمد كونها معادلة لـ (مَا) الاستفهامية قوله تعالى:
﴿مَا لِي لَا أَرَى الْهَيْدُ هَذَا أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾^(٧)، وقوله: ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ
تَحْكُمُونَ أَمْ لَا تَذْكُرُونَ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ﴾^(٨) وقوله: ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ

(١) انظر حاشية الشهاب: ٤ / ٨٦، وانظر: البيان في إعراب القرآن: ١٠١٢/١.

وانظر البحر المحيط: ٤ / ٦٦، مقني اللبيب (تحقيق ملزوم المبارك ورميله) ٢٠-٢١.

(٢) مريم / ٧٨.

(٣) انظر: البحر المحيط: ٦ / ٢١٣، حاشية الشهاب: ٦ / ١٨٠، البيان في إعراب القرآن

٨٨١/٢

(٤) ص / ٦٣

(٥) ص / ٦٢

(٦) المل / ٢٠

(٧) الصافات / ١٥٤ - ١٥٦.

تَحْكُمُونَ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَلْتَرُسُونَ^(١). وقد جاءت معادلة لـ (مَنْ) في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَجَادِلْ أَهْلَهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا^(٢)﴾. وذكر الشهاب^(٣) أَنَّ كونها متصلة من غير أَنَّ تتقدم عليها الهمزة لعلًا أو تقديرًا خلاف ما اشتهر عن النحاة لأنَّ (ما) الاستفهامية لا تكون معادلتها. والقول نفسه مع غيرها مِنْ أدوات الاستفهام، ولكن ما جاء من ذلك من باب الميل مع المعنى لأنَّه في معنى ما فيه الهمزة. ولنا نتفق مع الشهاب فيما ذهب إليه لأنَّ ما مر من شواهد يرد زعمه. وذكر الرضي^(٤) أَنَّهُ ربما يجيء قبل المتصلة (هَلْ) على الشذوذ نحو: هل زيدٌ عندك أم عمرو، ولعل ما يعزز ما نذهب إليه ما جاء في (رصف المباني): «ولا يُشْتَرَطُ أَنَّ تَقْدُمَ الهمزة لا غير، بل تتقدم (هَلْ) إذا وقع الاستفهام عن كل جملة وإنَّ كان المعنى المعادلة...»^(٥). وكونها معادلة لـ (ما) الاستفهامية أحسن من الإضمار عند مكِّي بن أبي طالب^(٦).

(٣) التضياع المعنى لها

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَبِئَازٍ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ﴾^(٧): ذكر الأخفش

(١) القلم / ٣٦ - ٣٧.

(٢) الباء / ١٠٩.

(٣) انظر: حاشية الشهاب: ٣١٨ / ٧.

(٤) انظر شرح الرضي على الكافية: ٣٧٣ / ٧.

(٥) رصف المباني / ٢٩٤، وانظر في هذه المسألة: المصنوع - ٢٨٩/٣، المقرب / ٢٣٠/١.

شرح المعصل لابن يمين: ٩٧/٨، المحصن: ٥٤/١٤.

حراة الأدب - ٥١٩/٤، أمالي ابن الشجري - ٣٣٣/٧، الأزهية في علم الحروف / ٢٣٣.

الكتاب (تحقيق عبد السلام حارون)، ٤٤٠/١.

(٦) انظر الكشف عن وجوه القراءات ٣٣٤/٧، وانظر مشكل إعراب المران ٢٥٤/٧، تفسير

القرطبي: ٢٢٥/١٥، التليد في إعراب القرآن: ١١٠٩/٧، البحر المحيط: ٤٠٧/٧،

الكشاف: ٣٨٠/٣، حجة المراءات / ٦١٦، وانظر شاعداً أخر على حذف الهمزة في أحد

التأويلات: ص ٨.

(٧) الشعراء / ٧٢.

أن في الكلام همزة استفهام محذوفة، لأن الاستفهام يراد به الإنكار، ويدل على هذا الحذف المعنى، وقد ردّ هذا القول النحاس لأنه لا يجوز حذفها إلا إذا كان في الكلام (أم) (١).

ومن ذلك قراءة الزهري الشاذة: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عَدُوٌّ لِرَحْمَتِ إِبْنَاءَ أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ...﴾ (٢) بغير ألف الاستفهام على أنها حذفت تحميصاً. وذكر ابن جني (٣) أن حذف الهمزة ضعيف وموطنه الشعر، ولذلك جعل قوله (أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ) في موضع النعت لـ (إبنائاً).

(٤) فيما ظاهره أن الكلام متصل بما قبله فتقدر الهمزة ليصبح منقطعاً:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوْتِ...﴾ (٥). الظاهر في قوله تعالى: ﴿تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ...﴾ أن يكون في موضع الحال من ضمير الفاعلين في (لا تتخذوا)، وهو قول الزمخشري (٥) والحواري (٦). ويجوز أن يكون في موضع النعت لـ (أولياء)، وهو قول الفراء (٧) والرمخشري (٨) أيضاً. ويجوز أن يكون بيناً لمولاتهم أو استئناف إخبار، وأجاز أبو البركات من الأنباري (٨) أن يكون

(١) انظر النيبان في إعراب القرآن ٢ / ٩٩٥، حاشية الشهاب ٧ / ١٠، البحر المحيط ٧ / ١١، وانظر معني اللبيب (تحقيق ملزوم المبارك ورميله) ٢٠ / ٢٠.

(٢) الرخصرف / ١٩.

(٣) انظر المحض في تبيين وجوه شواذ القراءات: ٢ / ٢٥٤، وانظر البحر المحيط ٨ / ١٠، وانظر شاهداً آخر على حذفها لاقتضاه المعنى النحل: ٧١.

(٤) الممتحنة / ١.

(٥) انظر الكشف ٤ / ٨٩.

(٦) انظر البحر المحيط ٨ / ٢٥٢.

(٧) انظر معاني القرآن للفراء: ٣ / ١٤٩.

(٨) انظر البيان في غريب إعراب القرآن ٢ / ٤٣٢، وانظر 'مشكل إعراب القرآن: ٢ / ٢٧٠، وانظر شاهداً آخر على حذف الهمزة في هذا الموضع الرخصرف ١٥-١٦.

منقطعاً مما قبله على تقدير الهمزة أي: أَتَلَقُونَ إِلَهُكُمْ، ولا ضرورة إلى هذا التكلّف لأنّ كونه مستأنفاً يعني عنه.

(٥) فيما ظاهره الابتداء بالنكرة، فتقدر الهمزة ليسد الفاعل مسد الخبر:

ومن ذلك قراءة الشفوذ: «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ»^(١) بالرفع، على أنّ (قِتَالٌ) مبتدأ خبره شبه الجملة (فيه)، وهو الظاهر، ويجوز أنّ يكون فاعلاً مسد مسد الخبر على حذف المبتدأ وهمزة الاستفهام أي: أَبْجَازٌ قِتَالٌ فِيهِ، ولا ضرورة تدعو إلى ذلك^(٢)

(٦) فيما ظاهره البديل بإعادة العامل والهمزة :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَاءِ الْعَظِيمِ﴾^(٣)، قوله: ﴿عَنِ النَّبَاءِ﴾ يتعلق بمحذوف أي: يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَاءِ وَأَجَازٌ قَوْمٌ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ ﴿عَنِ النَّبَاءِ الْعَظِيمِ﴾ بدلاً من (عَمَّ) بإعادة الحار وهمزة الاستفهام أي: عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ أَعَنِ الْعَظِيمِ. وذكر الشهاب^(٤) أنّه لا محرج إلى تقدير الهمزة لانه لا يلزم إعادة الاستفهام لأنّه غير حقيقي.

•• •• •• •• ••

(١) البقرة / ٢١٧

(٢) انظر الدر المنصور ورقة / ٧٦٩، البحر المحيط . ١٤٥ / ٢، البيان في إعراب القرآن ١٧٤ / ١، تفسير القرطبي: ٤٤ / ٣

(٣) النبأ / ١ - ٢

(٤) انظر حاشية الشهاب . ٨ / ٣٠٩، ونظر الكشاف : ٤ / ٢٠٦ - ٢٠٧، تفسير القرطبي ١٧٠ / ١٦، مشكل إعراب القرآن ٤٤٩ / ٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٤٨٩ / ٢، البحر المحيط . ٤٣ / ٨، البيان في إعراب القرآن ١٢٦٦ / ٢

حذف (قد)

لقد أفرد ابن هشام^(١) مكاناً خاصاً لهذه المسألة، وذكر فيه أنها تُحذف في الماضي الواقع حالاً على مذهب البصريين، وفي الماضي الواقع خبراً لـ (كان) على مذهب الكوفيين، وفي الماضي المتصرف المسبوق باللام المزحلقة والواقع خبراً لـ (إن) على قول بعض البصريين، كقولنا: إن ريدُ لِقَامَ. وفي الماضي المثبت المقترن بلام جواب القسم.

وبعد فلقد انتهت في هذا البحث إلى أن (قد) تُحذف في المواضع التالية:

- (١) في الجملة الماضية التي في موضع الحال.
- (٢) في خبر (كان) إذا كان جملة ماضوية.
- (٣) في الجملة الماضية المستأنفة المقترنة بلام الاتداء.
- (٤) في الجملة الماضية التي فعلها متصرف والمقترن بماء الحراء.
- (٥) في الماضي المتصرف المقترن بلام جواب القسم.
- (٦) في الجملة الفعلية التي فعلها متصرف والتي في موضع الحصر لـ (أن) المخففة.



(١) انظر معني اللب (تحقيق ملزوم المارك ورميله): ٨٣٣ - ٨٣٤

(١) في الجملة الماضية التي في موضع الحال:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كُلُّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا...﴾^(١). في قوله: ﴿وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ ثلاثة أوجه:

أ - أن يكون مستأنفاً، فلا موضع له، وهو أظهرها.

ب - أن يكون معطوفاً على قوله (قالوا)، وعليه فلا محل له

ج - أن يكون في موضع الحال على إضمار (قد)، وصاحب الحال ضمير الماعلين في (قالوا)^(٢).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾^(٣). في قوله: ﴿أَبَى وَاسْتَكْبَرَ﴾ وجهان:

أ - أن يكون مستأنفاً جواباً لسؤال مقدر أي: فما فعل؟

ب - أن يكون في موضع الحال على إضمار (قد)، وهو قول أبي البقاء^(٤)، وهو منجبه في كل ما يقع من هذه الجمل حالاً.

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنشُرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ...﴾^(٥). قوله ﴿وَأَنشُرُوا﴾ في موضع الحال من ضمير الماعلين في (قالوا)، ويجوز أن يكون مستأنفاً^(٦).

(١) البقرة / ٢٥

(٢) انظر: الدر المنصور ورقة / ١٧٥، التيك في إعراب القرآن ٤٢/١٠

(٣) البقرة / ٣٤

(٤) انظر: التيك في إعراب القرآن ٥١/١، وانظر الدر المنصور ورقة/٢٢٥.

(٥) البقرة / ٩٣

(٦) انظر: الدر المنصور ورقة / ٤٢٦، التيك في إعراب القرآن: ٩٤/١

ولأني لأدعو كما دعا غيري^(١) إلى ضرورة القياس على ما في التبريل،
ولا محوج إلى ارتكاب تقدير (قد) لأن ما في التبريل من شواهد يرد مزاعم
البصريين في إضمارهم لها.

(٢) في خبر (كان) إذا كان جملة ماضوية:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرًا﴾^(٢) أي.
لِمَنْ كَانَ قَدْ كُفِرَ، وهو مذهب الكوفيين كما مر، وذكر أبو حيان^(٣)، أن هذا
دليل على صحة مذهب البصريين، وأجاز أن تكون (كان) زائدة، ولا محوج
إلى ارتكاب ذلك.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ...﴾^(٤)

ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ
يُوسِفُ...﴾^(٥).

والقول نفسه في الجمل الماضوية المعطوفة على خبر (كان)، ومن
ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ
الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ...﴾^(٦) قوله: ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ و﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ
مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾ و﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ معطوف على خبر (كان) وهو
(مرضى)، والجملتان الماضويتان لا بد لكل منهما من إضمار (قد) عند

(١) نظر ما في هذا البحث من جملة ماضوية غير مقترنة بـ (قد) في موضع الحال الصيغة
٩٤٨ /

(٢) القصر / ١٤

(٣) انظر البحر المحيط ٨٠ / ١٧٨.

(٤) الأحبار / ١٥.

(٥) يوسى / ٩٨، وانظر شواهد أخرى للمائدة ٢، الأنعام: ٣٥، الأعراف: ٨٧، ١٠٦،

الأعمال: ٤٦، يوسى: ٨٤، يوسف: ٢٦، ٢٧

(٦) النساء: ٤٣، وانظر المائدة / ٦

الكوفيين لأنهما معطوفتان على خبر (كان)^(١).

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتِي مِن رُّبِّي وَأَنبِيَّيَ رَحْمَةً مِّنْ عَتِيدِي...﴾^(٢).

(٣) في الجملة الماضية المتألفة المقترنة بلام الابتداء:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ...﴾^(٣): قيل إن جواب (لولا) محذوف على أن يكون قوله (لَهَمَّتْ) متألفاً على إضمار (قد) أي: لقد هممت، لأن لام الابتداء لا تدخل على ماضي متصرف، وقيل إن المشهور في ذلك أن اللام للقسام^(٤)، وذكر ابن الحَبَّاز^(٥) أن هذه اللام لا تدخل على الجملة الفعلية إلا في باب (إن)، وهو قول ابن الحاجب^(٦) والرمخشري^(٧)، ويغنيانا عن هذه التكاليف كون قوله (لَهَمَّتْ) جواباً بـ (لولا).

(٤) في الجملة الماضية التي فعلها متصرف والمقترنة بفاء الجزاء:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِن كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِّن قَبْلِ فَصَدَقْتُ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾^(٨) أي: فقد صدقت لأن العمل ماضي متصرف، ولو كان جامداً لما احتاج إلى الإضمار^(٩).

(١) انظر: الدر المنصور ورفقه / ١٦٩٥، الكشف / ٥٢٩/١، التبيان في إعراب

القرآن / ٣٦١/١، البحر المحيط: ٢٥٨/٣، وانظر: حاشية السوقي على المص

٣٤٧/٢، شرح الرضي على الكافية / ٢٥١/١

(٢) هود / ٢٨، وانظر الأئين / ٦٣، ٨٨

(٣) النساء / ١١٣

(٤) انظر الدر المنصور ورفقه / ١٧٩٠، حاشية الشهاب: ١٧٧/٣

(٥) انظر حاشية السوقي على المضي / ١ / ٣٢٧ - ٣٢٨

(٦) يوسف / ٢٦.

(٧) انظر البحر المحيط: ٥ / ٢٩٧، حاشية الشهاب / ٥٧١/٥، شرح الأشموني على العية

ابن مالك، ٥٧٨/٣

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ قَدِيرٍ فَكَلْبَتُكَ وَهُوَ مِنْ
الصَّادِقِينَ﴾^(١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَيُّجِبُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَحِيٍّ مِمَّا
مَكَرَهُتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ..﴾^(٢) أي: إن صحَّ ذلك عندكم فقد كرهتموه^(٣).

(٥) في الماضي المتصرف المقترن بلام جواب القسم:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ وَشَاهِدٍ
وَمَشْهُودٍ قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾^(٤) أي: لقد قُتِلَ أصحابُ الأخدود^(٥)،
فاللام و(قد) مقدَّرتان^(٥).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَيْتَ أَزْسَلْنَا رِيحًا مَرْأُوهَ مُضْفَرًا لَطَّلُوا مِنْ بَعْدِهِ
يَكْفُرُونَ﴾^(٦). قوله ﴿لَطَّلُوا﴾ ساد مسد جواب القسم والشرط، وهو مستقبل
معنى، ولذلك دخلت اللام، وذكر ابن هشام^(٧) أن قوماً زعموا أن اللام لا
تدخل على الماضي المتصرف إلا و(لقد) قبله، وأن ذلك من باب السهو
عنده.

(١) يوسف / ٢٧.

(٢) الحجرات / ١٢.

(٣) انظر ما في هذا البحث من حذف الحرف المصدري (ما) الصفحة / ٨٢٧.

(٤) البسروح / ١ - ٤.

(٥) انظر ما في هذا البحث من حذف لام القسم الصفحة / ٧٦١.

(٦) السروم / ٥١.

(٧) انظر: معي اللبيب (تحقيق صلاوي المبارك وزميله) / ٨٣٤، النيسان في إعراب
القرآن ١٠٤٢/٢، حاشية الشهاب ١٢٨/٧، الكشف ٢٢٦/٣، البيان في تفسير القرآن.

(٦) في الجملة الفعلية التي فعلها متصرف والتي في موضع الخبر
لـ (أن) المخففة:

قيد النحويون^(١) هذه الجملة بوجوب الاقتران بالنفي أو بقد كقوله
تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ أَنَّ قَدْ صَدَقْنَا وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾^(٢)

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُوحِيَ أَنَّ بُرِكَ مَنْ فِي الْبَارِ وَمَنْ
حَوْلَهَا...﴾^(٣) يجوز في (أن) أن تكون تفسيرية بمعنى (أي)، وأن تكون
مُضَدِّية، والمصدر المؤول منها ومما في حيزها في موضع نصب أو خفض
بعد نزع الحافض أي: بأن بورك، أو: لأن بورك.

ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن المحذوف،
والجملة الفعلية بعدها في موضع الخبر. وزعم الزمخشري^(٤) أن ذلك لا
يصح، لا بإضمار (قد) لأنه لا فاصل بينها وبين الفعل الذي يحله متصرفاً،
ويظهر لي أن الزمخشري يعامل فعل الدعاء معاملة الفعل المتصرف في هذه
المسألة، وقد رد النحويون^(٥) زعمه لأن الدعاء كالفعل الجامد لا يحتاج إلى
قترانه بنفي أو (قد) أو بحرف تمبي، وقد أجازوا عدم الاقتران في الفعل
المتصرف أيضاً كقراءة قوله تعالى: ﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ﴾^(٦)
بالرفع.

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ١٨٦/٢، تسهيل العوائد وتكميل
لمقاصد/٦٥.

(٢) المسألة / ١١٣

(٣) السيل / ٨.

(٤) انظر الكشف : ٣ / ١٣٧

(٥) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) : ١٨٦/٢.

تسهيل العوائد وتكميل المقاصد / ٦٥

(٦) البقرة / ٢٣٣

ودهب الرضى^(١) إلى أنها إن وليها دعاء فهي مفسرة دائماً، لأن
المحففة لا يقع بعدها فعل إنشائي، وفيه مخالفة لإجماع الحوئين.

• ... • ... • ... •

(١) انظر شرح الرضى على الكافية - ٢/٣٣٤، وانظر في هذه المسألة - البيان في غريب إعراب
المران. ٢/٢١٨ - ٢١٩، معنى اللبيب (محقق مازن الملوك ورميله) ٧٦٢، التين في
إعراب القرآن - ٢/١٠٠٤، حاشية الشهاب - ٧/٣٤، البحر المحيط - ٧/٥٥، معاني
المران للعراء: ٢/٢٨٦، شكل إعراب القرآن: ٢/١٤٥.

حذف (أل)

ذكر ابن هشام^(١) أنها تحذف للإضافة المعنوية والنداء إلا من اسم الله تعالى، والجمل المحكية، وذكر أن من ذلك قول العرب: سلام عليكم بغير التنوين أي: السلام عليكم، ويجوز أن يكون عنده على حذف المضاف إليه، أي: سلام الله عليكم.

ولم يذكر ابن هشام موضعاً من التثنية حذف فيه الألف واللام، ولقد طالعتني بعض المواضع حملها النحويون على حذف الألف واللام وهي:

(١) في الاسم النكرة المنصوب على النظم.

(٢) فيما فيه الإضافة غير محضة.

(٣) في إضافة الشيء إلى نفسه.

(٤) فيما ظاهره نداء المصدر.

(١) في الاسم النكرة المنصوب على النظم:

ولم ألق في التثنية إلا على موضع واحد، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِزْ أَتُخَذُ أَصْنَاماً آلِهَةً...﴾^(٢): (أَرِزْ) ممنوع من الصرف للعلمية والعحمة، وأجاز القراء أن يكون صفة بمعنى (المعرج) والرجاج

(١) انظر معني اللب (تحقيق ملان المبارك وزميله). ٨٤٥/.

(٢) الأعلام / ٧٤.

سمي (المحطىء)، ويشكل منع صرفه ووصف المعرفة به لأنه نكرة، وحمله أبو إسحق الزجاج على حذف الألف واللام على أنه منصوب على الدم أي: آدم المحطىء، والأظهر أن يكون منصوباً على الحال^(١).

(٢) فيما فيه الإضافة غير محضة:

ولم أتف في التبريل إلا على موضع واحد، وهو قوله تعالى: ﴿خَمِ نَزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الْعَرْشِ الْمَعْلُومِ...﴾^(٢): ذكر الزجاج^(٣) أن قوله: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ﴾ و﴿قَابِلِ التَّوْبِ﴾ صفتان للفظ الجلالة على أنهما يراد بهما التجدد، لأن اسم العاقل إذا كان لما مضى كانت إضافته محضة وليست في نية الانفصال^(٤)، و﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ بدل، وإضافة الصفة المشبهة غير محضة^(٥)، والظاهر عند أبي القاسم^(٦) أن تكون كلها أبدالاً.

وأجاز سيويه أن يكون قوله ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ صفة على نية الألف واللام في نقل أبي حيان عنه: «وقال سيويه أيضاً: ولغائل أن يقول: هي صفات وإنما حذفت الألف واللام من ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ ليزاوج ما قبله وما بعده لفظاً، فقد غيروا كثيراً من كلامهم عن قوانينه لأجل الازدواج... على أن الخليل قال في قولهم: لَا يَخْسُنُ بِالرَّجُلِ مِثْلُكَ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ وَيَخْسُنُ بِالرَّجُلِ فِي قَوْلِهِمْ: لَا يَخْسُنُ بِالرَّجُلِ مِثْلُكَ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ وَيَحْسُنُ

(١) انظر البحر المحيط . ٤ / ١٦٣، التبان في إعراب القرآن: ١ / ٥١٠، وانظر في النسب على المدح والدم الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) ٢٠ / ٦٦، جمع الهوامع (دار المعرفة للطباعة والنشر) ٢ / ١١٨.

(٢) حاشيئة / ١ - ٣

(٣) انظر البحر المحيط : ٧ / ٤٤٨

(٤) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) : ٤ / ٢٧١

(٥) انظر الكتاب : ٣ / ٤١٢

بالرجل خير منك أن يفعل على نية الألف واللام كما كان (الجماء العفير) على نية طرح الألف واللام...^(١)، ووقفت في (الكتاب)^(٢) على ما سب إلى الحليل بن أحمد.

وذكر ابن هشام^(٣) أن قول الحليل يرد أنها لا تُجمع (من) المجارة للمفعول، وهو عند الأخفش محمول على زيادة (أل)، وهو ليس بقياس عند ابن هشام^(٤). وقيل إن (خير) بدل من (بالرجل).

وذكر ابن مالك^(٥) أن يبدال المشتق ضعيف، ويمكن أن يكون من باب وصف المعرفة بالنكرة حملاً على قول أبي الحسين بن الطراوة^(٦)، والأولى عند ابن مالك^(٧) أن يكون نعتاً لـ (بالرجل) لأن المعرفة الجنسي^(٨) يقرب في المعنى من النكرة.

وذكر أبو حيان^(٩) أنه لا ضرورة إلى اعتقاد حذف الألف واللام من قوله ﴿شديد العقاب﴾، وهو القول الطاهر.

(٣) في إضافة الشيء إلى نفسه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فأبنا به جنات وحبّ الحصيد﴾^(١٠) أي: والحبّ الحصيد^(٨)

(١) البحر المحيط : ٤٤٨ / ٧

(٢) انظر الكتاب (تحقيق عبد السلام هارون) : ١٣ / ٢

(٣) انظر معي اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) . ٨٤٥ /

(٤) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) : ١٧٣ / ٥

(٥) انظر معي اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) : ٥٦١ /

(٦) انظر البحر المحيط : ٤٤٨ / ٧

(٧) ق / ١٩

(٨) انظر ما في هذا البحث من حذف الموصوف الصفة / ٥٠٢

ومنه قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَلِ الْوَرِيدِ﴾^(٧) أي: من
الحل الوريد^(٨).

ومنه قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾^(٩)

أي: لهو الحق اليقين^(١٠).

(٤) فيما ظاهره نداء المصير:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا بَشْرَى هَذَا غُلَامٌ...﴾^(١١) أي
يأبئها البشري^(١٢).

(٧) ق / ٦

(٨) الوعيد / ٩٥

(٩) يوسف / ١٩

(١٠) انظر ما في هذا البحث من حذف المتاحي الصفحة / ٢٩٣

حذف حرف النداء

أحاز النحويون^(١) حذف حرف النداء لأنه جاء في التزيل وفي كلام العرب نظمه ونثره، واستثنوا من ذلك صوراً لا يجوز فيها حذفه منها: اسم الله تعالى إذا لم تلحقه الميم، والمستغاث، والمندوب، واسم الجنس، واسم الإشارة، والنكرة غير المقصودة، والمنعجب منه، والمنادى البعيد، والمضمر المخاطب نحو: يا أنت ويا إليك.

وذهب قوم إلى إجازة حذفه في اسمي الجنس والإشارة والنكرة غير المقصودة، ومن هؤلاء ابن مالك. وذكر المرادي^(٢) أنه يقاس على اسم لجنس لكثرتة، أما اسم الإشارة فمفصور على السماع.

ولعل أهم ما حذف معه حرف النداء في التزيل ما يلي:

(١) المنادى المضاف .

(٢) أي .

(٣) اسم العلم .

(٤) النكرة العضة .

(١) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد المال سالم) ٤٣/٣ - ٤٤، المعجم - ١٠٨، الأشباه والمظائر ٩٩/٢، إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج. ٦٤٨/٢، معجم الديب (تحقيق مدرن المبارك وزميله) ٨٤٠/، البرهان في علوم القرآن ٤١٣/٣ - ٢١٤، شرح التصريح على التوضيح: ١٦٤/٢ - ١٦٥.
(٢) شرح التصريح على التوضيح ١٦٥/٢.

(٥) اسم الإشارة.

(١) المنادى المضاف :

وهو أكثرها شيوعاً ودوراً في التزيل، ويكثر هذا الحذف مع لفظ (رب) المضافة إلى الضمير، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا...﴾^(١)

ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾^(٢)، وقوله: ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ...﴾^(٣).

ومن حذفه مع المادى المضاف في غير ما مر قوله تعالى: ﴿رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ﴾^(٤). ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ منصوب على الاختصاص أو على المدح أو على حذف حرف النداء^(٥).

ومنه قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا...﴾^(٦): الظاهر في نصب (سبحان) أن يكون على المصدر، وأجار أبو عبيدة والكسائي أن يكون منادى على حذف حرف النداء^(٧).

(١) النساء / ٧٥

(٢) النمل / ٤٤

(٣) المنكرات / ٣٠، وانظر شواهد أخرى: البقرة: ١٢٦، ٢٦١، آل عمران: ٣٥، ٣٦، ٣٨، ٤٠، ٤١، النساء: ٧٧، المائدة: ٨٣، ١١٤.

(٤) هود / ٧٣

(٥) انظر البيان في إعراب القرآن ٢٠/٧٠٨، البحر المحيط ٥٠/٧٤٥، الكشاف ٢/٢٨١. تفسير القرطبي: ٧١/٩

(٦) الإسراء / وانظر الآيات: ٤٣، ٩٣، ١٠٨

(٧) انظر مشكل إعراب القرآن. ٢/٢٤٤، تفسير القرطبي ١٠/٢٠٤، البيان في تفسير القرآن. ٦/٤٤، وانظر ما في هذا البحث من حذف الفعل وماعله المفعلة / ٤٩٥

ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ..﴾^(١): (ويلكم) دعاء عليهم منصوب على المصدر، وهو الظاهر، وأجاز الزجاج أن يكون منصوباً بفعل مضمر أي: والزمكم ويْلَكُمْ، وأن يكون منصوباً على النداء^(٢) وذكر ابن طاهر^(٣) أن (ويح) وأضرابها متى أضفتها لزمت النصب، ولا يجوز فيها الرفع.

(٢) أي :

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ...﴾^(٤) وقوله: ﴿ثُمَّ آدَنَ مُؤَدَّى أَيْتُهَا الْعَمِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾^(٥)، وقوله: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾^(٦).

(٣) اسم العلم :

ومنه قوله تعالى: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا...﴾^(٧)، وقوله: ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَتُنَا...﴾^(٨).

(٤) النكرة الصفة :

ومن ذلك قراءة أبي جعفر الشاذلي^(٩) ﴿قُلْ رَبُّ أَحْكُمْ بِالْحَقِّ...﴾^(٩) بضم الاء على أنه منادى مفرد مبني على النصب، وذكر

(١) طه / ٩١

(٢) انظر تفسير القرطبي: ١١ / ٢١٤

(٣) انظر معجم الهوامع (تحقيق عبد الملك سالم): ٣ / ١٠٧

(٤) النساء / ١٣٣.

(٥) يوسف / ٧٠

(٦) الحجر / ٥٧، وانظر الزمر / ٦٤

(٧) يوسف / ٢٩

(٨) يوسف / ٤٦، وانظر الأعراف / ١٤٢، الأنبياء / ٦٠

(٩) الأنبياء / ١١٢

س جي^(١) أنه لا يصح حذف حرف النداء مع الاسم الذي يصح أن يكون وصفاً لـ (أي)، وهي مسألة أجاز مثلها طائفة من النحويين كابن مالك كما مر

وقيل إنه ليس منادى مفرداً بل لعة في الاسم المضاف إلى ياء المتكلم، إذ حذف المضاف إليه وتبني على الضم مثل (قَبْلُ) و(بَعْدُ)، وهو قول لا معروح إليه لأن القياس على القراءة أولى.

ومنه قراءة ابن عباس الشاذة: «وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِئُوكَ...»^(٢)، بضم الراء على حذف حرف النداء، وقيل إن هذا الحذف يزيد كونه عنماً^(٣)، وقيل إنه وصفاً^(٤) بمعنى (المعوج) أو (المخطيء)، وعليه فيكون حرف النداء محذوفاً مع ما يمكن أن يكون وصفاً لـ (أي) كما مر.

(٥) اسم الإشارة :

ومنه قوله تعالى: «أَنْتُمْ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدَاوَةِ...»^(٥) : اختلف النحويون في إعراب هذه الآية، وفي ذلك لوجه:

أ - أن يكون (أَنْتُمْ) مبتدأ خبره اسم الإشارة (هَؤُلَاءِ)، والجملة الفعلية من (تقتلون...) في موضع الحال، والعامل فيها ما هي اسم الإشارة من معنى، وهو الظاهر في هذه المسألة.

(١) انظر المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات ٦٩/٢، وانظر حاشية الشهاب ٢٨٠/٦

(٢) إبراهيم / ٧٤.

(٣) انظر البحر المحيط ١٦٤/٤، البيان في إعراب القرآن ٥١٠/١، حاشية الشهاب ٨٤/٤.

(٤) انظر ما في هذا البحث من حذف (أل) الصفحة ٨١٩

(٥) القسرة / ٨٥.

ب - أن يكون (أنتم) مبتدأ خبره اسم الإشارة على حذف مضاف أي
أنتم مثل هؤلاء، والجملة الفعلية في موضع الحال كما مر، والعامل فيها
معنى التشبيه.

ج - أن يكون (أنتم) خبراً مقلعاً، و(هؤلاء) مبتدأ مؤخر، وقد ضعف
لاستوائهما في التعريف.

د - أن يكون (أنتم) مبتدأ خبره الجملة الفعلية (تقتلون...)،
و(هؤلاء) منادى على حذف حرف النداء أي: يا هؤلاء، وقد فصل بجملة
النداء بين المبتدأ وخبره، وهو قول القراء.

هـ - أن يكون (هؤلاء) اسماً موصولاً بمعنى (الذين) والجملة الفعلية
صلته، وهو خبر المبتدأ (أنتم)، وكون أسماء الإشارة أسماء موصولة قول
الكوفيين، إذ ذهبوا إلى أن جميع أسماء الإشارة يجوز أن تستعمل عندهم
موصولات، ولم يثبت الصريون شيئاً من هذا كما في (شرح التصريح على
التوضيح)^(١).

و - أن يكون هؤلاء منصوباً على الاختصاص بإضمار فعل
الاختصاص، و(أنتم) مبتدأ خبره الجملة الفعلية من (تقتلون...)، وجملة
الاختصاص معترضة، وقد قيل إن المنصوب على الاختصاص لا يكون نكرة
أو اسم إشارة^(٢).

ي - أن يكون (أنتم هؤلاء) مبتدأ وخبراً والجملة الفعلية مستأنفة^(٣).

(١) انظر / ١ / ١٤٠.

(٢) انظر مع الهوامع (تحقيق عبد المال سالم). ٣١/٣.

(٣) انظر: الدر المنصور ورفه / ٣٩٠ - ٣٩٣، البيان في غريب إعراب القرآن: ١٠٥/١،
مشكل إعراب القرآن ٥٩/١، البيان في إعراب القرآن: ٨٦/١، البحر المحيط ٢٩٠/١،
الكشاف ٢٩٤/١، تفسير القرطبي ٢٠٢/٢، معاني القرآن للرجز ١٤١/١، تفسير ابن
عطية ٣٤١/١.

ومنه قوله تعالى: ﴿هَآأَنَآ هَآلَآءُ جَآذَلَتُم عَنهُم فِى الْحَيَآةِ الدُّنْيَا﴾^(١)،
 وقوله: ﴿هَآأَنَآ هَآلَآءُ تُدْعَوْنَ لِتُغْفَرُوا فِى سَبِيلِ اللَّهِ...﴾^(٢).

• • • • •

(١) البقرة / ١٠٩

(٢) محمد / ٢٨، وانظر شاهدين آخرين آل عمران / ١٦٦، ١٦٩

حذف النون

ذكر ابن هشام^(١) أَنَّ النون تحذف للام الساكنة، قليلاً، وجعل من ذلك قراءة أبي السمال: «لذائقو العذاب»^(٢)، ينصب (العذاب). ولعل أهم المواضع التي تحذف فيها النون في التنزيل وتكون منوية ما يلي:

(١) في كل ما هو منصوب بجمع سالم محذوف النون.

(٢) في غير الإضافة.

(١) في كل ما هو منصوب بجمع سالم محذوف النون:

ومنه قراءة ابن أبي إسحق وغيره الشاذة: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَتْهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ...﴾^(٣) ينصب (الصلاة) على نية النون المحذوفة لطول الاسم^(٤).

ومنه قراءة أبي السمال الشاذة: «إنكم لذائقو العذاب الأليم»^(٥) ينصب

(١) انظر معجم اللبيب (تحقيق ملازن المبارك ورميله): ٨٤٢.

(٢) الصافات / ٣٨

(٣) الحج / ٣٥

(٤) انظر: المشتب في تبيين وجوه شواذ القراءات، ٨٠/٢، التيجان في إعراب القرآن، ٩٤٢/٢، معاني القرآن للمرأة: ٢٢٥/٢، الكشاف: ١٤/٣، تفسير المرطبي.

٥٩/١٢، الحاشي: ١٢٥/١

(٥) الحج / ٣٥

(العداب) وصفته على نية النون، وحذعت للتخفيف، وهو عند الحويز صعب لأنه من باب حذف النون في غير المحلّ مـ (أل)، وهو عند أبي لُقَاء من سهو القاري، ولا حجة لأبي البقاء^(١) فيما ذهب إليه لأن القراءة وصلت إلينا في مظان التفسير^(٢)، والنحو^(٣)، والقراءات^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَسْتُ بِأَتَّخِذُهِ إِلَّا أَنْ تَخِضُّوا فِيهِ...﴾^(٥)، الهاء في (بأخذي) في موضع جر، وهو الظاهر، ويجوز على مذهب الأعمش أن تكون في موضع نصب على نية النون، ولا محوج إليه^(٦).

(٢) في غير الإضافة

ومن ذلك قراءة الأعمش الشاذة: «وما هم بصاري به من أخيد...»^(٧). من غير نون، وفي هذه القراءة وجهان.

أ - أن تكون قد سقطت تحفيماً، وهي منوثة، وهو الظاهر.

ب - أن تكون قد حذفت للإضافة إلى (أحد)، وقد فصل بين المتضامين بالجار والمجرور، وبـ (من) حرف الجر الزائد، وقد رثه أبو حيان^(٨) لأن الفصل بالظرف أو المجرور من ضرائر الشعر^(٩) هذه، ولأن ما يمكن أن يضاف إليه مشغول بعامل آخر.

(١) انظر التبان في إعراب القرآن: ٢ / ١٠٨٩.

(٢) انظر، تفسير الفرطبي: ١٥ / ٧٦، حاشية الشهاب: ٢٦٨ / ٧.

(٣) انظر - مشكل إعراب القرآن: ٢٣٦ / ٢، البيان في غريب إعراب القرآن ٢٠٤ / ٢.

(٤) انظر مختصر في شواذ القرآن من كتاب الطبع: ١٢٧.

(٥) البقرة / ٢٦٧.

(٦) انظر - الدر المصون ورده / ٩٥٩، معنى اللب (تحقيق مازن المبارك ورميله) / ٨٤٣.

(٧) البقرة / ١٠٢.

(٨) انظر البحر المحيط: ٣٣٢ / ١، وانظر الدر المصون ورده / ٤٥٧.

(٩) انظر جمع الهوامع (تحقيق عبد العال سالم) / ٢٩٤ / ٤.

ومن حذف النون تخفيفاً حذف النون علامة الإعراب من الأفعال
الحمسة، ومنه قراءة الشنود. ﴿لَمْ تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا
الْحَقَّ...﴾^(١) يحذف النون في الموضعين تخفيفاً، وأجاز بعض الحواريين
أن يكون الفعل مجزوماً على توهم أن (لَمْ) هي (لَمْ) الجازمة^(٢)

(١) آل عمران / ٧١

(٢) فنظر : الدر المنثور ورواه / ١٣٦٤، البحر المحيط: ٤٩٢/٢.

حذف التنوين

يحذف التنوين لروماً كما في (المتني)^(١) بدخول (أل)، وللإضافة، ولشبهها، ولما نعت الصرف، وللوقف في غير النصب، وللإتصال بالصميم كقولنا: ضاربه.

ولعل أهم المواضع التي جاء فيها التنوين محذوفاً ما يلي.

(١) في كل ما هو منصوب باسم سابق غير منون.

(٢) فيما ظاهره أنه من باب وصف النكرة بالمعرفة.

(٣) في كل ما ظاهره أنه نكرة حذف تنوينها لغير ما مر من موجبات حذفه.

(١) في كل ما هو منصوب باسم سابق غير منون:

ومن ذلك قراءة الأعمش الشاذة: وكل نفس ذائقة الموت^(٢) بالنصب ومن غير التنوين على أنه منوي^(٣).

ومنه قراءة عمارة بن عقيل وغيره الشاذة: ولا الليل سابق النهار...^(٤) بالنصب ومن غير التنوين على أنه منوي، وحذف لالتقاء الساكنين.^(٥)

(١) انظر معي اللب (تحقيق ملازم المبارك ورميله): ٨٤٣ - ٨٤٤

(٢) قل عمران / ١٨٥

(٣) انظر: الدر المصنوع ورقه: / ١٥٢٧، البحر المحيط، ١٣٤/٣، الكتاب، ٤٨٥/١، وانظر شرح المفصل لأبي يعيش ٢٣٤/٩

(٤) يسرى / ٤٠.

(٥) انظر التليد في إعراب القرآن ١٠٨٣/٢، البحر المحيط ٣٣٨/٧، تفسير القرطبي.

٣٣/١٥

ومنه قراءة الحسن الشاذة: «وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَثَدَ
الطَّاغُوتَ...»^(١) على نية التنوين في (وَعَثَدَ) وهو قول ابن عطية، وهو غير
سائع عند أبي حيان لأنَّ (عبدًا) لا يعمل فيما بعده، والقراءة عنده من باب
التخفيف^(٢)، وهو أقل تكلفاً من القول السابق.

(٢) فيما ظاهره أنَّه من باب وصف النكرة بالمعرفة:

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَتَحَكَّمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْعِ
لْكَمِيَّةِ...﴾^(٣): قوله: ﴿بِالْعِ كَمِيَّةٍ﴾ نعت لـ (هَدْيًا) على أنَّ التنوين
منوي، لأنَّ الإضافة في نية الانفصال^(٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ
مُنْطَرِنًا﴾^(٥): القول فيها مثل سابقتها^(٦).

(٣) في كل ما ظاهره أنَّه نكرة حذف تنوينها لغير ما مر من موجبات
حذفه:

ومن ذلك قراءة ابن محيص الشاذة: «فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يُخْزَنُونَ»^(٧)، بالرفع ومن غير تنوين على أنَّه منوي في أحد التأويلات^(٨).

(١) المائدة / ٩٠

(٢) انظر البحر المحيط ٥١٩ / ٣

(٣) المائدة / ٩٥

(٤) انظر البيان في حريب إعراب القرآن ٣٠٥/١، مشكل إعراب القرآن ٢٤٥/١، ونظر
المفتتح ٢٢٧/٣، ١٥٠/٤، شرح المعصل لابن يعيش ٥١/٣، حاشية الصان على
شرح الأسموني: ٢٣٩/٢.

(٥) الأحقاف / ٢٤

(٦) انظر تفسير القرطبي، ١١ / ٢٠٥، البيان في تفسير القرآن: ٩ / ٢٦٨ - ٢٦٩، التبان في
إعراب القرآن: ١١٥٧/٢.

(٧) القسرة / ٣٨

(٨) انظر ما في هذا البحث من حذف المضاف إليه الصفحة / ٣٥٠

حذف نون التوكيد

ذكر ابن هشام^(١) أنه يجوز حذفها في (لَأَفْعَلَنَّ) في الضرورة وأنه يجب حذف الحفيفة إذا لقيها ساكن كقولنا: اضرب الغلام بفتح الباء، والأصل: اضربنن. وذكر أن حذفها في غير ما مر ضرورة.

ولعل أهم المواضع التي جاءت فيها هذه النون محذوفة ما يلي:

(١) في جواب القسم من الفعل المضارع واللام المفتوحة.

(٢) فيما ظاهره أنه فعل مضارع منصوب بعد (لم).

(٣) فيما ظاهره القسم على فعل الحال.

(١) في جواب القسم من الفعل المضارع واللام المفتوحة.

ومن ذلك قراءة الشدوذ: وإن كثيراً من الخلطاء ليحيي بعضهم على بعض. ^(٢) بفتح الباء على نية نون التوكيد الحفيفة، وفي الكلام أيضاً حذف القسم، وجملة القسم في موضع الخبر لـ (إن). ^(٣)

(١) انظر معي التيب (سفيان مازن المبارك وزميله) ٨٤٢

(٢) ص ٤ /

(٣) انظر البحر المحيط ٧ / ٢٩٢، حاشية الشهاب ٣٠٦/٧

(٢) فيما ظاهر أنه فعل مضارع منصوب بعد (لم).

ومن ذلك قراءة أبي جعفر الشافعية: «ألم نشرح لك صدرك»^(١)، بنصب (نُشْرِح)، وهي محمولة عند ابن عطية^(٢)، على حذف نون التوكيد الخفيفة أي: أَلَمْ نُشْرِحْ، فأبدل من النون ألماً ثم حذفها تخفيفاً وفي هذا التخريج شذوذاً عند ابن هشام^(٣)، الأول منهما توكيد المتني بـ (لم)، والثاني حذف النون لغير وقف ولا ساكنين.

وذهب ابن جني^(٤) إلى أن العرب تجري الساكن المجاور للمحرك مجرى المحرك، والمحرك مجرى الساكن.

وذكر الزمخشري^(٥)، أن الفاريء لعلة بين الحاء وأشبعتها في مخرجها، فظن السامع أنه فتحها. وذهب أبو حيان^(٦) إلى أن ذلك لغة لبعض العرب، وهي الجزم بـ (لَنْ) والنصب بـ (لَمْ)، وهو الظاهر في هذه المسألة.

(٣) فيما ظاهره القسم على فعل الحال:

ومن ذلك قراءة الحن وغيره الشافعية: «فَلَأُقَسِّمَ بمواقع النجوم»^(٧)، أي: فَلَأُقَسِّمَنَّ بمواقع النجوم^(٨)، في أحد التلويحات.

(١) الشرح / ١.

(٢) انظر البحر المحيط : ٨ / ٤٨٧ - ٤٨٨.

(٣) انظر معنى اللب (تحقيق ملازم المبارك وزميله) : ٣٦٥.

(٤) انظر : المحجب في تبين وجوه شواذ القراءات : ٣٦٦/٢، الخصائص : ٩٤/١، سر

صناعة الإعراب : ٨٥/١، وانظر معنى اللب (تحقيق ملازم المبارك وزميله) : ٣٦٥.

(٥) انظر الكشف : ٤ / ٢٦٦.

(٦) انظر البحر المحيط : ٨ / ٤٨٧ - ٤٨٨.

(٧) الواقعة / ٧٥.

(٨) انظر ما في هذا البحث من حذف المبتدأ الصفحة / ١٣٩.

حذف أداة الاستثناء

ذكر ابن هشام^(١) أنه لا يعلم أحداً أجاز به إلا السهيلي الذي أجاز حذفها مع المستثنى في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غداً إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ.....﴾^(٢)، أي: إِلَّا قائلًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ.

ولم أقف في التنزيل إلا على هذا الموضع الذي ذكره ابن هشام، وهو منسوب إلى ابن عطية والكسائي والفراء والأخفش^(٣)، وليس إلى السهيلي وحده كما ذكر ابن هشام.

(١) انظر معني اللبيب (تحقيق ملازم المبارك وزميله): ٨٣٧.

(٢) الكهف / ٢٣ - ٢٤.

(٣) انظر ما في هذا البحث من حمل على التوهم الصفحة / ١١٦٧.

حذف الحرف المصدري (ما)

أفرد ابن هشام^(١) لها مكاناً خاصاً ولكنه لم يدون شاهداً واحداً من التنزيل مكتفياً بقول ابن جني في إجازته حذفها في شاهد شعري، ولكنه ذهب إلى أن الصواب عدم الحذف فيه.

ولقد وجدت في التنزيل موضعاً واحداً حذفت فيه (ما) المصدرية في أحد التأويلات، وهو قوله تعالى: ﴿أَيُّبُ أَخَذَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ...﴾^(٢) في قوله ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ أوجه من التأويل منها: أن يكون في الكلام حذف معطوف عليه أي: عُرِضَ عَلَيْكُمْ فَكَرِهْتُمُوهُ. ومنها أن يكون جواب شرط مقدّر على أن في الكلام (قد) مضمرة ليصح دخول الفاء على الفعل الماضي الواقع في جواب الشرط أي: إِنْ صَحُّ هَذَا جُنْدَكُمْ فَقَدْ كَرِهْتُمُوهُ، وهو قول أبي القاسم الرمخشري^(٣). ومنها أن يكون في الكلام حذف حرف النفي (لا) والمبتدأ، لأنهم قالوا بعد الاستفهام (لا)، ففيل لهم: فَهَذَا كَرِهْتُمُوهُ. ومنها أن يكون في الكلام حذف (ما) المصدرية وإبقاء صلتها أي: فكما كَرِهْتُمُوهُ فأكروهوا الغيبة، وفي الكلام أيضاً حذف جملة معطوفة وحرف خافض للمصدر

(١) انظر معنى اللبيب (تحقيق ملزوم المبارك وزميله) : ٨٣٦.

(٢) الحجرات / ١٧.

(٣) انظر الكشف : ٣ / ٥٦٨.

المؤول منها ومما في حيزها، وهو قول أبي علي الفارسي^(١)، وهو تكلف بعيد لكثرة ما فيه من حذف، وقد ضعفه ابن الشجري^(٢) لأن فيه حذف الموصول وإبقاء صلته، فيكون قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ معطوفاً على فأكبرها النغية في هذا التقدير. وقول أبي علي الفارسي عند ابن هشام من تفسير المعنى وما في (البحر المحيط)^(٣) يعزُّ قول ابن هشام. ومنها أن يكون التقدير: فَقَدْ كَرِهْتُمُوهُ فَلَا تَفْعَلُوهُ، وهو قول الفراء^(٤)، وهو سهل عند أبي حيان على ما فيه من حذف المعطوف و(قد). ومنها أن يكون لفظه لفظ الخبر ومعناه الأمر أي: فأكبروه، ولذلك عطف عليه الأمر في قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾، ويظهر لي أنه أيسر هذه الأوجه وأقلها تكلفاً.

*** .. ** .. ** .. **

(١) انظر معني اللبيب (تحقيق مازن المبارك وزميله: / ٧٢٧.

(٢) انظر: / ٨ / ١١٥.

(٣) انظر معاني القرآن للفراء: ٧٣/٢، وانظر حاشية الشهاب: ٨١/٨، البيان في إعراب القرآن: ١١٧١/٢.